

الامام الباقر

وأثره في التفسير

تأليف
الأستاذ الدكتور محمد باقر الصدر

دار الشؤون الثقافية

موسسة الدراسات الإسلامية



الامام الباقر

وأشرفه في النفس



الامام الباقر عليه السلام

وأثره في النفس

کتابخانه
مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی
شماره ثبت: ۰۰۲۰۷۸
تاریخ ثبت:



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

تألیف

الدكتور محمد بن عبد الحفيظ

موسسة البتة

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى



مركز توثيق التراث الحضاري والحضاري

مؤسسة بيت الحكمة

للطباعة والنشر والتوزيع



الكتاب: بيت الحكمة، مؤسسو الإله، ١ - ط ٢ - الطبعة الأولى، حارة حويل - شارع الشيوخ رابحة حويل - مقابل نادي الصافين
ص.ب. ١١ - ١١٠٦ - بيروت ٢٢٠ - ط ٢ - (١٠١/٥٤١٥٤) - (٠٦/٥١٤٩٠٥) - ط ٢ - (١٠١/٥٤١٥٤) - ط ٢ - (١٠١/٥٤١٥٤) - ط ٢ - (١٠١/٥٤١٥٤)
التوزيع: لا سوريا - دمشق - السليخة زوغب - (ع) - مكتبة دار المصنفين (ع) - ط ٢ - (١٠١/٥٤١٥٤) - ط ٢ - (١٠١/٥٤١٥٤)
www.albulagh-est.com الموقع الإلكتروني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ

وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِن

بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾



مجلس شورای اسلامی ایران

آل عمران / ۳۳-۳۴

مرکز تحقیقات قرآنی و حدیثی





وزارت تعلیم و تربیت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةٌ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين حبيب الله
وحبيب قلوب المؤمنين رسول الله محمد بن عبد الله وعلى آله الطيبين
الطاهرين ، وعلى صحبه الميامين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .
أما بعد :

فإن من غناية الله تعالى ولطفه أن يقضي للقرآن الكريم من يخدمه ،
لما في ذلك من استمرارية نشر النور الإسلامي الساطع والأجر الرائع ، ولما
ينطوي عليه من نفع للمسلمين 
ولهذا هب علماء الأمة الإسلامية من أول نزول القرآن يحاولون فهمه ،
والوصول إلى مراد الله تعالى من خلاله ، فكان الصحابة الكرام (رضي الله
عنهم) يعقدون مجالسهم لمدارسته والعمل به ، فإن أشكل عليهم معنى أو
غمض عليهم تركيب ، لجؤوا إلى معلمهم الأكرم ومفسرهم الأقدم رسول
الله (ﷺ) يسألونه ويستوضحونه لسابق علمهم بأن هذا النبي الكريم كان من
إحدى أهم وظائفه بيان كتاب الله ، قال تعالى : ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ
لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(١) فيجدون عنده ضالتهم ويروون
من سلسيله ظمأهم ، فما التحق رسول الله (ﷺ) بالرفيق الأعلى حيث
المقامات السامية وجنة الخلد العالية حتى شمر صحابته الكرام (رضي الله
عنهم) عن ساعد السعي الخيث والجد الدؤوب في تعليم القرآن الكريم

(١) النحل / ٤٤ .

درساً وقراءة وحفظاً وعملاً وسار على نهجهم جهد اليامين من التابعين وتابعي التابعين يأخذون عنهم وينقلون ما أخذوه إلى الناس وذلك للحاجة الشديدة إلى هذا الأخذ والنقل ، بعد أن اتسعت الرقعة الإسلامية بما من الله تعالى على المسلمين بفتح البلدان والأصهار ليستضيوا بنور الإسلام ويستنروا بهديه ، فاختلطت ثقافات أجنبية بالثقافة الإسلامية وظهرت مشاكل فكرية ما كانت لتظهر لولا هذا الاختلاط وذلك الاتساع .

فانبرى التابعون يذودون عن حياض الإسلام ويحمون بيضته من أن تتسلل إليه أفكار خارجة عن حدوده وأطره الفكرية ، والاجتماعية ، والسياسية ، والعلمية .

وأحسن التابعون أنهم لا يستطيعون الوقوف بوجه التيارات المضادة إلا بمعرفة معاني القرآن والخصوص في تفسيره للتوصل إلى فهم مراد الله تعالى ، مدركين بأن في القرآن الكريم جميع الحلول وكل عرى المنظومة الفكرية الإسلامية بما ينظم كل مجالات الحياة الدنيوية أو الأخروية ، فأقبلوا عليه موصلين الليل بالنهار تعلماً ، ودراسة ، وقراءة ، وحفظاً ، وتديراً ، فكان لهم ما يريدون .

وكان الإمام الباقر (عليه السلام) من جملتهم ، يد أن صفة الفقيه ظلت تلازمه ، حتى أن علماء الرجال والشراجم والطبقات عُدُّوه من فقهاء المدينة المنورة البارزين ، فأردت التحقق من ذلك فبحثت في ثنايا المصادر من كتب حديث وتفسير فتوجتت بأن الإمام مفسر بارز للقرآن الكريم ، ومن الطراز الأول ، من خلال ما عرض أمامي وتجمع لدي من روايات له في التفسير هنا من جهة ، ومن خلال ما تلمست من أثره في معاصريه وفي من جاء بعده من جهة أخرى .

ومن هذا المنطلق رأيت أن يكون موضوع دراستي هو (الإمام الباقر (عليه السلام) وأثره في التفسير) لما عرف عنه من دور كبير في علم التفسير والعلوم الأخرى التي خدمت القرآن الكريم ، ولما له من مقام معروف بين

التابعين وأثر واضح في غيره من المفسرين، فقد عُرف الإمام الباقر (عليه السلام) بشخصيته المتميزة بين الناس وبين الأوساط العلمية في عصره، فكما عرفناه حفيداً لرسول الله (صلى الله عليه وآله)، مترعاً «فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ»^(١) عرفناه قارئاً للقرآن، وإماماً مفتياً، وناصحاً أميناً، ومفسراً بارعاً، وعالمياً كبيراً، حتى غدا قرين العلم، لا يذكر العلم في مناسبة أو مكان إلا وذكر معه، فكان باقر علوم الأولين والآخرين بلا منازع، فتوجهت أنظار المسلمين إليه، ليأخذوا منه العلم كما يأخذون منه تفسير القرآن الكريم، كاشفاً لهم عن معضلات العلم وموضحاً لهم غامض المسائل، فصار مرجع الخاصة والعامة على السواء.

ولقد استهدفت من دراستي هذه أموراً منها: الكشف عن الخطوة الثانية - بعد الصحابة - التي خطاها علم التفسير وتشخيص تطوره وإبراز ما تميز به فيها وبيان مصادره وأهدافه، ومدى مشاركة وإسهام الإمام الباقر (عليه السلام) في إرساء بعض دعائم وتأسيس بعض قواعده، ليكون ذلك الكشف نوراً يستهدي به فيما يتجدد التفسير من لكتاب الله تعالى.

ومنها: معرفة الثابت الصحيح عن الإمام الباقر (عليه السلام) في التفسير لأهميته وضرورته لكل من يريد الفهم السليم لكتاب الله وذلك بالتحري في أقوال المفسرين - صحابة وتابعين - وبيان الصحيحة منها والتثبت فيها، ومعرفة الضعيف والموضوع منها.

ومن المعلوم أن أقوال أئمة آل البيت عامة والإمام الباقر (عليه السلام) خاصة قد خالطها الكثير من النسوب إليه مما لا يصح ثبوته عنه، فعزف بعض المفسرين عن الاعتماد على تلك الأقوال، خشية عدم ثبوت بعض منها، وتصادى آخرون في عزوفهم حتى أنهم ضعفوا كل ما ورد عنه جملة وتفصيلاً، غير ناظرين إلى سند تلك الأقوال، واشتط آخرون في الجانب المقابل وعدوا كل

(١) النور/٣٦.

ما وصل سنته إلى الإمام صحيحاً وثابتاً وإن كان في السند ما يضعفه أو يشين به ، فكان لنا موقف إزاء الموقفين ، فتحرينا عن سند تلك الأقوال وثبتنا من رجالها ، وقرزنا ما كان صحيحاً منها أو ضعيفاً أو مكثوباً عليه ، فكان نتيجة ذلك أن الروايات التفسيرية المنقولة عنه لم تكن كلها خالية من الكذب ولا معصومة كما يجب ، بل فيها ما يرد وفيها ما يعتمد في الإطار العام للفهم الشمولي للإسلام .

وأظن أن الباحثين لم يسبقوني لمثل هذه الدراسة - في حدود ما اطلعت عليه - بحثاً أكاديمياً كان أو تأليفاً سوى أحد الباحثين المعاصرين وهو الشيخ باقر شريف القرشي في كتابه «حياة الإمام الباقر (عليه السلام)» غير أن هذا لم يكن دراسة وافية ولا فيه تحليل علمي دقيق بقدر ما كان تعريفاً بالإمام وعصره والظروف التي نشأ وعاش فيها ، ولم يكن هذا قصوراً من المؤلف - حاشا لله - ولكنها طريقة لإيصال المعلومات إلى أكبر عدد من الناس ، وتبقى له فضيلة السبق فقد أفادت منه إفادات كثيرة جداً فجزاه الله عني خير الجزاء .

ومنهجنا في هذه الرسالة قائم على سبيل البحث العلمي المتجرد عن التعصب والهوى استقراء واستقصاء ، مبرزاً بشكل خاص ما للإمام الباقر (عليه السلام) من جهد واضح في علوم القرآن والتفسير دون التجني على جهود الآخرين نعلمنا بأنهم جميعاً كانوا يشتركون ويهتمون على هدف واحد ، هو خدمة كتاب الله تعالى وبيان مراميه بإخلاص وتفان قل نظيرهما في التراث الإنساني .

وقد اقتضت طبيعة الرسالة أن تقسم على : مقدمة وبابين وخاتمة .

أما الباب الأول : فخصصته لدراسة حياة الإمام الباقر (عليه السلام) وما يتعلق بها وجعلته على أربعة فصول :

الفصل الأول : عقيدته لحياته الشخصية ، فعرفت باسمه ونسبه وولادته ووفاته وبنيت الراجع في الأخيرتين ، وذكرت مكان دفنه وكنيته

ورجحت رأياً في ألقابه، كما تكلمت على أسرته، وسردت نبذة عن أخلاقه وصفاته وعبادته، وختمت الفصل ببعض وصاياه ومواعظه وأقواله الخالدة.

الفصل الثاني: تحدثت فيه عن شيء من سيرته العلمية، فبينت فيه حثه على طلب العلم مسجلاً بعض أقواله في العلم والعلماء، وتحدثت بشيء من الاقتضاب عن علومه ومعارفه وما برع فيه من حديث وفقه وأصول فقه وعلم بالسيرة الشريفة، ثم كشفت النقاب عن مشاركته الفعالة في تعريب العملة في دار الإسلام بعد أن ذكرت الأقوال في ذلك فرجعت أحدها، ثم عرجت على ذكر مناظراته مع الخوارج والمعتزلة وغلاة الشيعة وبعض الفقهاء والمفسرين وبينت هناك تسليم العلماء له بالمكانة الرفيعة، وكان ختام هذا الفصل مخصصاً للحديث عن مكانته وأقوال العلماء فيه.

الفصل الثالث: ترجمت فيه للذين روى عنهم الإمام الباقر (عليه السلام) وقسمتهم قسمين: الأول: آباء الكرام، والثاني: الصحابة العظام (رضي الله عنهم)، وبعد ذلك ترجمت لتلامذته ورواة علمه وعرضت كل واحد منهم على معايير نقد الرجال، مستوضحاً آراء علماء الجرح والتعديل من الفريقين.

الفصل الرابع: عرفت فيه بمصادر الإمام الباقر (عليه السلام) في التفسير، وتنوع هذه المصادر من كتاب ومئة واجتهاد صحيح، أسهم من خلالها في إغناء هذا العلم وترصين بعض قواعده، وعرضت فيه لكل واحد من تلك المصادر المعتمدة عند الإمام يحض النماذج لتؤيد ما اختاره من مصادر.

وأما الباب الثاني: فقد درست فيه أثر الإمام الباقر (عليه السلام) في التفسير من خلال عرض جهوده، وقسمته خمسة فصول:

الفصل الأول: خصصته للكلام على آرائه وأثرها في علوم القرآن مبنياً آراءه في الناسخ والنسوخ وموضحاً موقفه منه، كما وضحت جهوده في علم أسباب النزول وتوجيهه لها، قبل أن أعرج على إسهاماته

في القراءات القرآنية وموقفه من حديث الأحرف السبعة، مختصاً ذلك ببعض التطبيقات لقراءاته. ثم بينت جهوده في فضائل القرآن الكريم فوجدت أن معظمها قد استلهم فيها أحاديث جده رسول الله (ﷺ) وأقوال الصحابة (رضي الله عنهم)، وختمت هذا الفصل في إبراز جهده المتعلق بتتقية تفسير القصص القرآني التي لا تكاد رواياته التفسيرية أن تخلو من الأفكار الإسرائيلية.

وقبل أن أعرج على الفصل الثاني قسمت للمضامين القرآنية على ثلاثة: الأول: عقائدي والثاني: تشريعي والثالث: ترموي أخلاقي، وبعدها تكلمت في الفصل الثاني على آرائه وأثرها في تفسير آيات العقائد فكانت مباحثه متمثلة بالتوحيد وفي الصفات والنبوة والوحي والإمامة والمعاد والشفاعة، وعرضت لآرائه في ذلك كله ثم عرضت ما يوافقها أو يخالفها من أقوال الصحابة أو التابعين مقارناً ومرجحاً في أغلب الأحيان.

والفصل الثالث: اتسمت مباحثه للتجديد عن جهود الإمام الباقر (عليه السلام) وأثرها في تفسير آيات الأحكام وقد قدمت له بتمهيد، ثم قسمت تلك الجهود على أبواب الفقه فكانت هناك أقوال له في تفسير بعض آيات العبادات: من صلاة وزكاة وصوم وحج وغير ذلك، وبعضها الآخر انتظم تحت بحث المعاملات من المكاسب والنكاح والطلاق والرهن والدين وغير ذلك، وبعضها الثالث كان من حصة الحدود والجنايات والقضاء. فكان منهجي فيه أن أستمع أقوال المفسرين إلى جانب قول الإمام، وأحياناً أعرض أقوال أئمة المذاهب الإسلامية الأخرى، غير أنني رجحت في بعض الأحيان بعض ما أراه راجحاً حتى تبقى هذه الرسالة في حدود ما قلر لها أن تكون أي محصورة (في علوم القرآن والتفسير).

والفصل الرابع: عقلناه لإبراز الجانب التربوي والأخلاقي في فكر الإمام الباقر (عليه السلام) بصورة عامة، وفي تفسيره بصورة خاصة، وتحدثنا فيه

عن تفسير الإمام للآيات المتعلقة بالحلم وكظم الغيظ ، والحث على الصدقة والترهيب عن منع الزكاة والرياء ، والأمانة والقناعة وغير ذلك من التفريعات الجزئية للمباحث التربوية والأخلاقية .

وكان منهج الدراسة في الفصل الخامس ، رصداً لقيمة أقواله وتقصيماً لإبراز خصائص وسمات تفسيره غير غافلين عن توضيح مكانة ذلك التفسير ، مبينين أثره في معاصريه وفي الذين جاؤوا بعده .

وما كان لهذه الرسالة أن تبلغ نهاية مطافها دون خاتمة موجزة أذكر فيها أهم ما توصلت إليه من نتائج مستحصلة من الدراسة ، وهو ما فعلناه ، مردفين إياها بقائمة لمصادر البحث ومراجعته .

هذا وما لقيته من صعوبات في أيام إعداد هذه الرسالة قد دللها الله تبارك وتعالى - والحمد لله - إذ ألهمني صبراً فائقاً على تحملها لإجراز هذا البحث ، فله الحمد أولاً وأخيراً .

أما المصادر التي عدت إليها فقيدت رادت على (أربعمائة كتاب) كانت في التفسير وعلوم القرآن والحديث والفقه وأصول الفقه والفلسفة وعلم الكلام والأخلاق والتصوف والتاريخ والتراجم والرجال وكتب اللغة والأدب وأمثال ذلك ما بين مخطوط ومطبوع .

وأخيراً ، فبأن كان بحشي هذا لم يرق إلى مستوى ما يتطلع إليه الباحثون ، فلعل عذري أنسي بحشت وثابرت ، وواصلت الليل بالنهار في سبيل استقصاء وتبجج جل أقوال الإمام وآرائه في التفسير وفي العلوم الأخرى على حد سواء ، فهذا جهدي أقدمه بين يدي القارئ فإن رأى فيه نقصاً أو تقصيراً فلا يخل علي بإرشاد أو توجيه فتلك طبيعة البشر وذاك الكمال الإلهي المطلق .

وبعد . . . فأقدم جزيل شكري وامتناني إلى أستاذي المشرف الأستاذ الدكتور خالد رشيد الجميلي لما منحني من ثقته ما دفعني إلى أن

أسعى لأكون عند حسن ظنه ووطن الآخرين بالبحث وصاحبه، ولما أولانيه من رعاية أبوية، وعناية بالغة ومتابعته هذا البحث حرفاً حرفاً وكلمة كلمة، ناصحاً ومرشداً وموجهاً، حتى خرج هذا البحث بهذه الصورة، سائلاً المولى سبحانه وتعالى أن يجعل أعمالنا كلها خالصة لوجهه الكريم، ضارِعاً إليه أن يدخلني في زمرة خدمة كلامه المميز ليكون شافعاً يوم لا ينفع مال ولا بنون.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين



مركز الدراسات الإسلامية

الدكتور حكمت عبيد حسين الخلفايجي

العراق - الحلة الفيحاء

عشر بقين من ذي الحجة ١٤١٧ هـ

الباب الأول

حياة الإمام الباقر

(عليه السلام)



مجمع الأصول

سيرة الإمام الباقر (عليه السلام) الشخصية

الفصل الثاني

من سيرته العلمية

الفصل الثالث

رواه وعن روى عنهم

الفصل الرابع

مصادر الإمام الباقر (عليه السلام) في التفسير



مرکز اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

الفصل الأول

هجرة الإمام الباقر عليه السلام

الشخصية



مركز بحوث الكتب المقدسة

ويتضمن:

- * المبحث الأول : اسمه ، ونسبه ، وولادته ، ووفاته ، ومذهبه .
- * المبحث الثاني : كنيته ، وألقابه ، ونقش خاتمه .
- * المبحث الثالث : أسرته ، جده ، أبوه ، أمه ، أخوته ، أبنائه وبناته .
- * المبحث الرابع : صفاته وتكامل شخصيته .
- * المبحث الخامس : وصاياه ومواظبه وبعض أقواله الخالدة .



مرکز اسناد و کتابخانه ملی

المبحث الأول

أسمه ونسبه وولادته ووفاته ومدفنه

أسمه: هو محمد بن علي^(١) بن الحسين^(٢) بن علي^(٣) بن أبي طالب،
القرشي، الهاشمي^(٤)، العلوي^(٥)، المدني^(٦).

نسبه: جده الرابع هو عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن
كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن
خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بن أدد...
ويستمر نسبه حتى إسماعيل بن إبراهيم^(٧) (عليه السلام)، فهو يلتقي إذن مع جده رسول
الله (ﷺ) عند جده عبد المطلب.

وأما من جهة أمهات الآباء، فأم جده الحسين الشهيد هي فاطمة الزهراء بنت
المصطفى (ﷺ)، وأمها بنت عم أبيه فاطمة بنت الحسين التي ستتكم على بعض
شؤونها في الصفحات الآتية ولهذا امتاز نسب الإمام الباقر (عليه السلام) بخير الناس

(١) ستاتي ترجمته في ص ٨٦ من الرسالة وانظر مصادرهما.

(٢) ستاتي ترجمته في ص ٨٠ من الرسالة وانظر مصادرهما.

(٣) ستاتي ترجمته في ص ٨٠ من الرسالة وانظر مصادرهما.

(٤) مخطوطة تاريخ دمشق ابن عساکر، ج ٥١ رقم الورقة ٢٧ + تذكرة الحفاظ، الذهبي،
١٢٤/١ + تهذيب التهذيب ابن حجر العسقلاني، ٢٥٠/١ + الجمع بين كتابي أبي نصر
الكلاباذي وأبي بكر الأضهالي، ابن القيسراني، ٤٤٦/٢.

(٥) تذكرة الحفاظ، الذهبي، ١٢٤/١ + تهذيب الأسماء واللغات، النووي، ٨٧/١ + تاريخ
الإسلام، الذهبي، ٢٩٩/١ + البداية والنهاية، ابن كثير الممشقي، ٣٠٩/٩.

(٦) التاريخ الكبير، البخاري، ق ١/ ١٨٢ + السويع بالوفيات، الصفدي، ١٠٢/١ + الإرشاد،
الشيخ المفيد، ٢٩٣ + مخطوطة الدر المنظوم في مناقب الأئمة الهاشميين ابن هاتم
الضامي، رقم الورقة ١٨٥.

(٧) تاريخ الأمم والملوك، الطبري، ١٧٢/٢ - ١٩١ - دلائل النبوة، البيهقي، ١/ ٢١٨ + زاد المعاد،
ابن قيم الجوزية، ١٥/١ + السيرة النبوية، ابن هشام، ١٠٢/١ + الكامل في التاريخ، ابن
الأثير، ٢/ ٢١-٩ + بحر الأنساب، ركن الدين الموصلي، ٦٢.

على امتداد العصور، فأبواؤه الكرام كلهم سادات ما منهم إلا من هو سيد قومه في عصره، فيحق لمفتخر أن يفخر بهذا النسب الشريف.

ولادته: كانت ولادته بالمدينة المنورة^(١) ونشأ بين ربوعها، وفي آل بيت النبي (ﷺ) في كنف والده الإمام زين العابدين علي بن الحسين^(٢) ورعايته، ومن البديهي أن يؤثر المحيط الذي نشأ فيه في بناء شخصيته كثيراً مما يجعله يتربى - كما سنرى - تلك التربة الإسلامية ويتسم بسمات أهل البيت الطاهرين من العقل الثاقب والعلم الزاهر والخلق الباهر وقد تجلت هذه الآثار الروحية على مسيرة حياته كلها، وامتناز بالزهد والورع والعلم والتعمق في كثير من علوم الإسلام وحلاقة في الحق وجهاد في سبيله.

وقد اختلف العلماء في سنة ولادته، اختلافاً شديداً وتباينت أقوالهم تبايناً كبيراً ولم يجمعوا فيها على وجه التدقيق، وأذهلني شدة ذلك الاختلاف لأنني لم أجد اثنين منهم قد اتفقا على قول واحد من خلال عملية البحث والاستقصاء في كتب التاريخ والتراجم والسير على كل شيء، فإني إذا وجدنا اثنين قد اتفقا على سنة الولادة فحدهما قد اختلفا في اليوم والشهر، إلا أننا لا نصل إلى معرفة اليوم والشهر اهتماماً - فهو خلاف لا يؤثر على معرفتنا بسيرة الشخصية والعلمية^(٣) بل ما يهمنا هو سنة الولادة، وبعد إيمان النظر والتدبر أمكتنا الوصول إلى بعض النتائج المتعددة للولادة وسنة الوفاة من خلال جمع الأقوال وتقسيمها إلى الفقرات الآتية:

أولاً: قال بعض العلماء: إن ولادته كانت سنة ست وخمسين من الهجرة^(٤).

(١) اعلام الجوزي لأعلام الهدى الطبرسي ٢٦٤ + نسخة الطالب في الحساب آل أبي طالب ابن عتبة الأصغر ١٨٤ + مفضوّة ابن الجوزي ٦٠/٢.

(٢) لقد عاش الإمام الباقر في كنف أبيه تسع وثلاثين سنة. انظر: اعلام الجوزي، الطبرسي ٦٥ + كشف الغمّة، ابن أبي الفتح الأريطي ٢٢٩/٢.

(٣) إن ما عليه أكثر أقوال العلماء أنه توفي في يوم ٧ ذي الحجة، بينما كانت ولادته ٢ صفر.

(٤) غاية النهاية في طبقات القراء، ابن الجوزي ٢٠٢/٢ + التاريخ الكبير، البخاري ١/١ + ١٨٣.

تهذيب التهذيب ابن حجر العسقلاني ٩/٣٥١ + الوفاة بالوفيات المصدي ١/١٠٢ + شذرات

الذهبي ابن العماد الحنبلي ١/١٤٩ + دائرة معارف القرن العشرين، محمد فريد وجدي، ٣/٥٦٣.

ثانياً: وقال بعضهم: إنها كانت ستة سبع وخمسين من الهجرة^(١).

ثالثاً: ومنهم من قال: كانت ولادته (عليه السلام) سنة تسع وخمسين من الهجرة^(٢).

ولا نستطيع أن نحدد أو نرجح قولاً ما، دون أن نذكر أقوالهم في سنة وفاته وعمره الشريف للترابط الكبير بينهما والتلازم الحاصل في جمع الأدلة للوصول إلى رأي راجح في المسألة.

وقاله: توفي الإمام الباقر (عليه السلام) بالحريمة^(٣)، ونقل جثمانه الطاهر إلى المدينة المنورة بإجماع العلماء^(٤)، أما بالنسبة لسنة وفاته فقد كان اختلاف العلماء في هذه المسألة أشد وتضارب نصوصهم أكثر، فاتبعنا نفس المنهج في حصر أقوالهم لتراوحت سنينهم بين ثلاث عشرة ومائة وبين ثمانين عشرة ومائة للهجرة الشريفة على وفق النتائج الآتية:

أولاً: قال بعض العلماء: إنه توفي سنة ثلاث عشرة ومائة للهجرة^(٥).

ثانياً: وقال بعضهم: إنه توفي سنة أربع عشرة ومائة للهجرة^(٦).

ثالثاً: وقال بعضهم: إنه توفي سنة خمس عشرة ومائة للهجرة^(٧).

(١) أصلام النوري، الطبرسي، ٢٦٥ + الفهرج النوري، ابن أبي بكر الضبي، ٣٦/١ + غاية الاختصار، ابن زهرة الحسيني، ١٠٣ + جامع ترمذات الأولياء، النبهاني، ٩٧/١ + نزهة الجليس، العباس بن علي، المكي، ٣٥/٢.

(٢) سر السلسلة العلوية، أبي نصر البخاري، ٣٢ + عمدة الطالب، ابن حبة الأصغر، ١٨٦ + تهذيب الأسماء، النوري، ٨٧/١.

(٣) معجم البلدان، ياقوت الحموي، ٥٤/٣.

(٤) المعارف، ابن قتيبة، ٢١٥ + الإرساد، الشيخ المفيد، ٢٩١ + الكواكب الفريفة، عبد البروف الخفائي، ١٦٤/١ + مروج الذهب، المسعودي، ٢٢٢/٢.

(٥) وفيات الأعيان، ابن خلكان، ٣١٤/٣ + الثغرات الذهبية، ابن طولون، ٨١ + نزهة الجليس، العباس بن علي، المكي، ٣٦/٢ + دائرة معارف القرن العشرين، محمد فريد وجدي، ٥٦٢/٣.

(٦) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٣٢٤/٥ - التاريخ الكبير، البخاري، ق ١٨٣/١/١ + تذكرة الحفاظ، الذهبي، ١/١ - ١٢٤ - ١٢٥ + مشاهير علماء الأمصار، البيهقي، ٦٣ + الإكمال في رطب الأقطاب، ابن ماكولا، ١٧٣ + أصلام النوري، الطبرسي، ٣٦٤ + عمدة الطالب، ابن حبة الأصغر، ١٨٤ + غاية الاختصار، ابن زهرة الحسيني، ١٠٥ + كفاية الطالب، الكنجي الشافعي، ٤٥٥.

(٧) الكامل في التاريخ، ابن الأثير، ٢١٧/٤.

وابعاً: وقال بعضهم: إنه توفي سنة ست عشرة ومائة للهجرة^(١).

خامساً: ومنهم من قال: إنه توفي سنة سبع عشرة ومائة للهجرة^(٢).

وأما بالنسبة لعمره الشريف فقد اختلفوا فيه أيضاً لاختلافهم في سنة ولادته وسنة وفاته، فكان عمره يتراوح بين ست وخمسين سنة وثلاث وسبعين على أبعد قول، وإليك تلك الأقوال:

أولاً: قال بعض العلماء: إن عمره كان ستاً وخمسين سنة^(٣).

ثانياً: قال بعض العلماء: إن عمره كان سبعا وخمسين سنة^(٤).

ثالثاً: وقال أكثرهم: إن عمره كان ثمانياً وخمسين سنة^(٥).

رابعاً: وقال بعض العلماء: إن عمره كان ثلاثاً وستين سنة^(٦).

خامساً: ومنهم من قال: إن عمره كان ثلاثاً وسبعين سنة^(٧).

القول الرابع: يجدر بنا قبل أن نرجع أحد هذه الأقوال أن نتنبه على المنهج الذي اتبعناه في تحصيلها ثم في ترتيبها على تلك المحصلات الثلاث، وهو إننا قمنا بترتيب أقوالهم حسب أقدمية العالم صاحب القول معتمدين في ذلك على سنة

(١) تاريخ ابن النوري، ابن النوري، ٢٤٧/١.

(٢) صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ٢٤٢/٢ + الطبقات الكبرى، الشيرازي، ٢٨/١ + جامع كرامات الأولياء، المنهجي، ٩٧/١ + ينابيع المودة القنصوي، الحنفي، ٤٢٣ + كشف الغمة، الأرنؤبي، ٢٢٩/٢ + تاريخ اليعقوبي، اليعقوبي، ٢٢٠/٢ + الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ٢٠٢.

(٣) تاريخ الأئمة، ابن أبي الثلج البغدادي، ٥ + تذكرة الخواص، سيوط، ابن الجوزي، ١٩٢ + مرآة الجنان، الناطقي، ٢٤٧/١.

(٤) مرآة المسئلة العلوية، أبي نصر البخاري، ٢٢ + كفاية الطالب، الكنج الحنفي، ٤٥٠ + لآلئ الإمامة، ابن رستم المصري، ٩٤ + مسرور الغمام، المسعودي، ٢٢٢/٢ + الإرشاد، الشيخ الطهيد، ٢٩٣.

(٥) الإكمال، ابن ماكولا، ١٧٣ + الجوهري، ابن القيسراني، ٤٤٩/٢ + تهذيب التهذيب، ابن حجر العسقلاني، ٢٥٩/٩ + التاريخ الكبير، البخاري، ١٨٣/١/١ + تهذيب الأسماء، النووي، ٨٧/١ + ينابيع المودة القنصوي، الحنفي، ٤٢٢ + تاريخ اليعقوبي، اليعقوبي، ٢٢٠/٢ + الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ٢٠٢ + الصواعق المحرقة، ابن حجر الهيتمي، ١٢٣.

(٦) مشاهير علماء الأمصار، البستاني، ٦٢ + طبقات الفقهاء، الشيرازي، ٣٦ + نور الأبصار، الشبلنجي الشافعي، ٢١٣.

(٧) صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ٢٢/٢ + الطبقات الكبرى، الشيرازي، ٢٨/٢ + تاريخ ابن النوري، ٢٤٨/١ + تذكرة الخواص، سيوط، ابن الجوزي، ١٩٢ + الكواكب الدرية، المنذري، ١٦٥/١ + الإكمال في التاريخ، ابن الأثير، ٢١٧/٤.

وفاته ، فكان الترتيب الأقدم فالأقدم وهكذا ، مما سهل علينا مهمة ترجيح أحد تلك الأقوال ، وقمنا بعد ذلك في البحث عن الأدلة التي تدعم الراجح عندنا - والحمد لله - أن نمسك ببعضها ، ومن البديهي إننا إذا استدللنا على الراجح فستكون الحاجة منتفية إلى تفنيد بقية الأقوال لتداعي حججها وانتفاؤها في موضوع المناقشة مقابل قوة الأدلة التي سنوردها .

فالذي يترجح عندنا - والله أعلم - إن ولادة الإمام الباقر (عليه السلام) كانت سنة ست وخمسين للهجرة ، وسنة وفاته سنة أربع عشرة ومائة لها^(١) . فيكون بذلك عمره هو ثمان وخمسون سنة ، وإليك الأدلة على ذلك :

١ - روى البخاري ونقل عنه ابن القيسراني والنووي والعسقلاني : عن سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد الصادق قال : مات أبي وهو ابن ثمان وخمسون^(٢) .

٢ - نقل ابن حجر العسقلاني عن البخاري قوله : حدثنا عبد الله بن محمد عن ابن عيينة عن جعفر بن محمد قال : مات أبي سنة أربع عشرة ومائة^(٣) ، وفي رواية ابن عساكر بسنده عن هارون بن محمد بن علي بن جعفر بن محمد قال : توفي أبو جعفر محمد سنة أربع عشرة ومائة في أمر هشام^(٤) .

٣ - روى البيهقي وغيره : أن الإمام الباقر (عليه السلام) قال : قتل جدي الحسين ولي أربع سنين وإني لأذكر مقتله وما نالنا في ذلك الوقت^(٥) .

٤ - روى ابن سعد وغيره قال : أخبرنا عبد الرحمن بن يونس عن سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد قال : سمعت محمد بن علي يذكر

(١) ط: التاريخ الكبير، البخاري، ق ١٨٣/١/١ + تهذيب التهذيب، ابن حجر العسقلاني، ٢٤١/٩ + الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٩٢ + مخطوطة تاريخ دمشق، ابن عساكر، ج ٥١، رقم الورقة ٤٠ .

(٢) التاريخ الكبير، البخاري، ق ١٨٣/١/١ + الجمع، ابن القيسراني، ١٤٦/٢ + تهذيب الأسماء، النووي، ٨٧/١ + تهذيب التهذيب، ابن حجر العسقلاني، ٢٤١/٩ .

(٣) تهذيب التهذيب، ابن حجر العسقلاني، ٢٤١/٩ .

(٤) مخطوطة تاريخ دمشق، ابن عساكر، ج ٥١، رقم الورقة ٤٦ .

(٥) تاريخ البيهقي، البيهقي، ٣٢٠/١ + تذكرة الخواص، سيد ابن الجوزي، ١٩٢ + مبين الأخبار، ابن قتيبة، ٢١٢/١ + الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٩٥ .

فاطمة بنت الحسين شيئاً من صدقة النبي (ﷺ) فقال : هذه توفي لي ثمانياً وخمسين ومات لها^(١) .

٥- ما رواه أبو نعيم في الحلية عن سفيان بن عيينة أيضاً عن جعفر بن محمد عن أبيه قال : قتل علي (عليه السلام) وهو ابن ثمان وخمسين سنة وقتل الحسين وهو ابن ثمان وخمسين سنة ومات علي بن الحسين وهو ابن ثمان وخمسين وأنا اليوم ابن ثمان وخمسين سنة ، فتوفي لها^(٢) .

وإذا ما أردنا أن تناقش هذه الأدلة فلا تقوم الحجة إلى الطعن بها لأن أجلة العلماء قد دونوها في كتبهم ، أولهم الإمام البخاري والحافظ ابن حجر وابن سعد واليعقوبي والحافظ أبو نعيم وغيرهم من العلماء المحققين ، فتكون في هذا الترجيح قد أيدنا ما رجحه هؤلاء العلماء والمحدثين بأدلة مرجحة لذلك ، ولا تحتاج هذه الأدلة إلى مزيد توضيح وتبيين بقدر أن أي عملية حسابية بسيطة ستبين صحة ما ذهبنا إليه في هذه الدراسة ، تغني مسألة تحويل سنة ولادة الإمام إلى التاريخ الميلادي وكذلك وفاته من السنوات التي يكتمل فيها هذا المطلب وقمنا بذلك من خلال الحاسبة الإلكترونية فاستطعنا أن نواصل إليهما فكانت سنة ولادته هي ثلاث وسبعين ومئة للميلاد ، وأما وفاته فكانت في سنة إحدى وثلاثين وسبعمائة للميلاد .

ملفنه : وأما بالنسبة لمدفنه فلم يختلف العلماء في تعيينه فقد دفن في البقيع مع أبيه وعم أبيه الحسن بن علي في قبة العباس (رضي الله عنهم جميعاً)^(٣) .

قال المسعودي : وجدت رخامة فيها إشارة إلى قبر محمد الباقر (عليه السلام) مكتوب عليها ما نصه (الحمد لله مبدد الأمم ومحيي الرمم ، هذا قبر فاطمة بنت

(١) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٣/٢١٤ - البداية والنهاية، ابن كثير، ٩/٢٠٩ + تهذيب التهذيب، ابن حجر العسقلاني، ٩/٢٥٩ .

(٢) حلية الأولياء، أبو نعيم الأصفهاني، ٣/١٨٩ + كشف الغمة، الأرنؤبي، ٢/٢٣٢-٢٣٣ .

(٣) عمدة الطالب، ابن عتبة الأصغر، ١٨٣-١٨٤ نهاية الاختصار، ابن زهرة الحسيني، ١٠٥ + صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ٢/٦٣ + طبقات الأعيان، ابن خلكان، ٣/٢١٤ + مرآة الحرمين، إبراهيم رفعت، ١/٣٦ مؤخرها .

رسول الله (ﷺ)، سيده نساء العالمين، والحسن بن علي بن أبي طالب وعلي بن الحسين بن علي، ومحمد بن علي الباقر، وجعفر بن محمد (رضوان الله عليهم أجمعين)^(١).

وأخيراً فقد أوصى الإمام الباقر (عليه السلام) عند موته يوصايا كثيرة منها أن يدفن في قميصه الذي كان يصلي فيه^(٢).

✕ المبحث الثاني

كنيته وألقابه ونقش خاتمه

كنيته: وكنيته (أبو جعفر)^(٣) ولا كنية له غيرها، وأحياناً يكنى بأبي جعفر الأول^(٤)، وقد كني بولده الإمام جعفر الصادق (عليه السلام) الذي ملأ الخفافين علماً وفقهاً وورعاً وزهداً.

ألقابه: وأما ألقاب الإمام أبي جعفر (عليه السلام) فقد دلت على ملامح شخصيته العظيمة وسماته الرفيعة، لأن الأمة الإسلامية آنذاك لا تطلق الألقاب جزافاً بل تطلقها وهي تحمل في طياتها بعض الجوانب من شخصية الملقب بها، وتثل انعكاسات اجتماعية ودينية تركزت في نميله (عليه السلام) للزعامة الروحية، وكانت ألقابه كثيرة وهي:

١ - الشبيه: لأنه كان يشبه جده رسول الله (ﷺ) في شمائله وصفاته^(٥).

(١) الأشراف والتبجيل، المسعودي، ٢٦٠.

(٢) الطبقات الكبرى، الشحراف، ٢٨/١ + التلخيص السوي، الخليلي، ٣٧/١ + تاريخ ابن السكيت، ٤٠٣/١.

(٣) تاريخ الإسلام، الذهبي، ٣٦٤/٢ + تذكرة الخواص، مسقط، ابن الجوزي، ١٨٩ - الفصول المهمة، ابن المصباح، ١٩٣ + تاريخ الأئمة، ابن أبي الثلج، ٥ + عتبات الذهب، ابن العماد الحنبلي، ١١٩/١... وغيرها.

(٤) الأسماء، الشيخ الصدوق، ٣٢ + دلائل الإمامة، ابن رستم الطبري، ٩٥ - الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٩٣ + إنبات الهدى، الحر العنلي، ٣٧٧/٥ + سيرة الأئمة الاثني عشر، هاشم معروف الحسني، ٢٠١/٢ + الإمام الصادق والناهب الأربعة، أسد جيل، ١٣٣/٢ + أعيان الشيعة، محسن الأمين، ٤/١/٢.

(٥) مخطوطة الدر النظيم، ابن حاتم الشامي، ورقة ١٨٥ + دلائل الإمامة، ابن رستم الطبري، ٩٤.

٢- الشاكر: لأن مترجميه وواصفيه قالوا: بأنه كان يكثر من شكره لله
تبارك وتعالى وحمده في السراء والضراء حتى تميز بذلك على الناس^(١).

٣- المحادي: لأنه كثيراً ما كان يهتدي على يديه الكثير من الناس للدخول
إلى الإسلام أو لتثبيت الإيمان في قلوب المؤمنين والمسلمين ويتبين ذلك من خلال
مناظراته مع بعض النصاري وغيرهم مما ستقف عليه قريباً^(٢).

٤- الصابر: لصبره وتحمله للنوائب والشدائد التي أحاطت به وشاهدها
عياناً منذ نعومة أظفاره وأبان مرحلة الصبا وظلت لوعتها مرافقة له طيلة
حياته^(٣).

٥- الباقر: وهذا اللقب من أكثر ألقابه ذيوماً وانتشاراً، ولم يعرف غيره في
رجال الأمة من تابعين وأتباعهم وعلماء من لقب بهذا اللقب، ولم يطلقه
العلماء على غيره لاختصاصه به من دون سائر الناس^(٤).

سبب اشتهاؤه بالباقر:

اختلف العلماء في سبب شهرته بهذا اللقب، ويمكن حصر هذا الاختلاف في
ثلاثة أقوال وهي:

القول الأول: إنما لقب بالباقر، لأنه بقر العلم وعرف أصله واستبطن فرعه،
نظر أولئك العلماء إلى ما أثر عنه من علوم ومعارف في شتى المجالات تناقلتها
الناس في الآفاق الإسلامية وسجلها العلماء في مصنفاتهم كل حسب تخصصه.

(١) مخطوطة مسرة الزمان، سبط ابن الجوزي، ج ٥/ الورقة ٧٨ + حلية الأولياء، الأصفهاني،
١٨٠/٣ + كشف الغمة، الأرملي، ٢/ ٣٢٩ + الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ١٩٣ + نور
الأنصار الشبلنجي الشافعي، ١٣٠.

(٢) مخطوطة الدر المنظم، ابن حاتم الشامي ورقة ١٨٥ + دلائل الإمامة، ابن رستم
الطبري، ٩٤ + كشف الغمة، الأرملي، ٢/ ٣٢٩ + الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ١٩٣ +
تذكرة الخواص، سبط ابن الجوزي، ١٩٠ + نور الأنصار، الشبلنجي الشافعي، ١٩٣.

(٣) حلية الأولياء، الأصفهاني، ٣/ ١٨٠ + جامع كرامات الأولياء، النيهالي، ١/ ٩٧.

(٤) مخطوطة تاريخ دمشق، ابن عساکر، ج ٥، الورقة ٣٧ + تقريب التهذيب، العسقلاني، ٢/
١٩٢ + التاريخ الكبير، البخاري، ق ١/ ١/ ١٨ + طبقات الحفاظ، السيوطي، ٥٦ + الكاشف
الذهبي، ٣/ ٧٩ + صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ٢/ ١٠٨-١١٢ + سير أعلام النبلاء،
الذهبي، ٢/ ١٠٠، ١٣١/٣ وغيرها.

دليلهم: واستدلوا على ما ذهبوا إليه بكثرة ما ورد عنه من علوم إسلامية
تمثلت في الفقه والحديث والكلام والتفسير وغير ذلك، وعزز بعض العلماء
رأيهم هذا بجملة من الروايات أثبتوها عن جده رسول الله (ﷺ) تؤيد ما ذهبوا
إليه، وإليك تلك الروايات:

أولاً: ما رواه محمد بن يعقوب الكليني (ت: ٣٢٨ هـ) والشيخ المفيد (ت: ٤١٣ هـ) بأسانيد صحيحة عن أبان بن تغلب عن جعفر بن محمد (ﷺ) قال: إن جابر عبد الله الأنصاري كان آخر من بقي من أصحاب رسول الله (ﷺ) وكان رجلاً منقطعاً إلينا أهل البيت، وكان يقعد في مجلس رسول الله (ﷺ) وهو معتجر بعمامة سوداء، وكان ينادي: يا باقر العلم، يا باقر العلم، فكان أهل المدينة يقولون: جابر يهجر، فكان يقول: والله ما أهجر، ولكني سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: إنك ستدرك رجلاً مني اسمه اسمي وشماله شمالي يقر العلم بقرأ، فذاك الذي دعاني إلى ما أقول، قال: فيما جابر يتردد ذات يوم في بعض طرق المدينة إذ مر بطريق وفي ذلك الطريق كتاب فيه محمد بن علي فلما نظر إليه قال: يا غلام أقبل، فأقبل، ثم قال: يا باقر، ثم قال: شمائل رسول الله (ﷺ) والذي نفسي بيده، يا غلام ما اسمك؟ قال: محمد بن علي بن الحسين، فجعل يقبل رأسه ويقول: بأبي أنت وأمي، أبوك رسول الله (ﷺ) يقرؤك السلام... قال: فرجع محمد بن علي إلى أبيه وهو ذعر فأخبره الخبر، فقال له: يا بني قد فعلها جابر؟ قال: نعم، قال: ألزم بيتك يا بني...^(١)

ويمكن أن نستشف من هذه الرواية عدة أمور منها:

١- أن شمائل الإمام الباقر (ﷺ) وملاحمه وصفاته تشبه شمائل وملاحم جده رسول الله (ﷺ).

٢- أن النبي (ﷺ) هو الذي سمي سبطه بمحمد، وأضفى عليه لقب الباقر، وأنه يقر العلم بقرأ.

(١) أصول الكافي، الكليني، ١/ ٤٦٩-٤٧٠، الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٩٤.

٣- أن والده زين العابدين علي بن الحسين قد خاف على ولده بما أخبر به جابر (رضي الله عنه) عن النبي (ﷺ) وأمره بلزوم بيته^(١).

ثانياً: روى أبو نصر البخاري (كان حياً في سنة ٣٤١هـ) عن سبب تسميته بالباقر (عليه السلام) قال: سمع رسول الله (ﷺ) الباقر (عليه السلام) وأهدى إليه سلامه على لسان جابر بن عبد الله الأنصاري قال: يا جابر إنك ستعيش حتى تدرك رجلاً من أولادي اسمه اسمي يقر العلم بقرأ فإذا رأيته فاقرأه مني السلام، ففعل ذلك جابر (رضي الله عنه)^(٢).

ثالثاً: روى اليعقوبي في تاريخه قال: قال جابر بن عبد الله الأنصاري قال لي رسول الله (ﷺ) إنك ستبقى حتى ترى رجلاً من ولدي أشبه الناس بي اسمه علي اسمي، إذا رأيته لم يخل عليك، فاقرأه مني السلام، فلما كبرت سن جابر وخاف الموت جعل يقول: يا باقر، يا باقر أين أنت؟ حتى رآه فوق عليه فقبل يديه ورجليه ويقول: بأبي وأمي شبيه أبي رسول الله! إن أباك يقرؤك السلام^(٣).

والد ذكر ابن تيمية هذه الرواية بعينها، ولكنه فندها وعدّها من مبتدعات الشيعة، ولم يصححها^(٤).

رابعاً: روى تاج الدين بن محمد بن حمزة بن زهرة الحسيني (ت: ٧٥٣هـ) بسنده إلى يحيى بن الحسن قال: أخبرني ابن أبي حمزة أخبرنا عبد الله بن ميمون عن جعفر بن محمد عن أبيه قال: دخلت على جابر بن عبد الله الأنصاري، فسلمت عليه فرد عليّ السلام ثم قال لي: من أنت؟ -وذلك بعدما كف بصره- فقلت: محمد بن علي بن الحسين، فقال لي: بأبي أنت وأمي، أدن مني فدنوت منه فقبل يدي ثم أهوى إلى رجلي فاجتذبتها منه ثم قال: إن رسول الله يقرؤك السلام، فقلت: وعلى رسول الله (ﷺ) السلام ورحمة الله وبركاته، وكيف ذلك يا جابر؟ قال: كنت معه ذات يوم فقال لي: يا جابر لعلك تبقى حتى تلقى

(١) ظ: حياة الإمام الباقر: القرشي، ٢٤ / ١.

(٢) سر السلسلة العلوية، أبو نصر البخاري، ٢٢.

(٣) تاريخ اليعقوبي، اليعقوبي، ٣٢٠ / ٢.

(٤) منهاج السنة، ابن تيمية، ٧٢٨.

رجلاً من ولدي يقال له محمد بن علي بن الحسين يهب الله له النور والحكمة
فاقرأه مني السلام^(١).

خامساً: ما ذكره صلاح الدين الصفدي قال: وكان جابر آخر من مات
بالمدينة من الصحابة وقد عمي آخر عمره، فكان يمشي بالمدينة ويقول: يا باقر، يا
باقر، متى ألقاك؟ فمر يوماً في بعض سكك المدينة فناولته جارية صبياً في حجرها
فقال لها: من هذا؟ فقالت: محمد بن علي بن الحسين؟ فضمه إلى صدره وقبل
رأسه ويديه وقال: يا بني جدك رسول الله (ﷺ) يقرئك السلام^(٢).

سادساً: وروى ابن قتيبة الدينوري (ت: ٢٧٦ هـ): أن النبي (ﷺ) قال
لجابر: يا جابر إنك مستعمر بعدي حتى يولد مولود اسمه اسمي يقر العلم بقرأ
فإذا لقيت فاقراءه عني السلام^(٣).

سابعاً: وروى ابن عتبة الأصغر (ت: ٨٢٨ هـ) وابن الصباغ المالكي (ت:
٨٥٥ هـ) عن جابر بن عبد الله الأنصاري قالاً: روى جابر بن عبد الله قال: قال
رسول الله (ﷺ) قال: يا جابر يوشك أن تلحق بولد من ولد الحسين اسمه
كاسمي يقر العلم بقرأ فإذا رأيته فاقراءه مني السلام. قال جابر: فأخبر الله تعالى
مدني حتى رأيت الباقر (عليه السلام) فقرأته السلام عن جده رسول الله (ﷺ)^(٤).

وقد ذكر العلماء معاورة جرت بين زيد الشهيد وبين هشام بن عبد الملك
عندما ولد عليه الأول إلى الشام فيها تصريح من الإمام زيد (رضي الله عنه) بأن
لقب الباقر (عليه السلام) إنما أطلق على أخيه الإمام محمد بن علي بن الحسين برواية عن
رسول الله (ﷺ)^(٥).

(١) غاية الاختصار، ابن زهرة الحسني، ١٠٤.

(٢) الواري بالوطيات الصفدي ٤/ ٢٠ - حياة الإمام المظفر القرشي، ١/ ٢٥.

(٣) عيون الأخبار، ابن قتيبة، ١/ ٢١٢.

(٤) عمدة الطالب، ابن عتبة الأصغر، ١٨٣ - الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ١٩٣.

(٥) تقول الرواية: وقد زيد بن علي (رضي الله عنه) على هشام بن عبد الله، فقال له هشام: ما فعل

أخوك البقرة؟ فقال زيد لقد ما خالفت رسول الله (ﷺ) سمع رسول الله الباقر وتسميه البقرة،

لتخالفته في يوم القيامة. انظر: سر السلسلة العلوية، أبو نصر البخاري، ٢٢ - عمدة الطالب، ابن

عتبة، ١٨٣.

ثامناً: روى الحافظ نور الدين الهيثمي (ت: ٨٠٧ هـ) عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين قال أتاني جابر بن عبد الله الأنصاري وأنا في الكتاب فقال: اكشف عن بطنك، فكشفت عن بطني فقبله ثم قال: إن رسول الله (ﷺ) أمرني أن أقرأ عليك السلام. وقد علق عليها الهيثمي بالقول: رواء الطبراني في الأوسط، وفيه المفضل بن صالح وهو ضعيف^(١).

وهناك روايات أخرى ذكرها العلماء عن المدائني والطبراني عن جابر بن عبد الله الأنصاري ينقل فيها تحيات الرسول الكريم (ﷺ) إلى ابنه الباقر (ﷺ) ولكنها لم تصرح في ذكر لقبه (ﷺ) ولهذا السبب لم نذكرها خوفاً من الإطالة وحرصاً على الاختصار في ذكر أدلة أصحاب هذا القول^(٢).

ويمكننا القول أن هذه الرواية باختلاف ألفاظها قد انفرد علماء الشيعة الإمامية بتصحيحها والله أعلم بمدى صحتها.

وقد أصر أيضاً علماء اللغة على أنه لا يقب بالباقر (ﷺ) لتبقره في العلم وشقه له وإليك بعض أقوالهم:

فقد قال الأزهري (ت: ٤٧٠ هـ): **يقال لمحمد بن علي بن الحسين: الباقر، لأنه بقر العلم وعرف أصله واستنبط فرعه، وأصل البقر: الشق والفتح، وكذلك التوسع والفتح**^(٣).

وقال ابن منظور (ت: ٧١١ هـ): **والتبقر: التوسع في العلم والمال، وكان يقال لمحمد بن علي بن الحسين (رضوان الله عليهم) الباقر، لأنه بقر العلم وعرف أصله واستنبط فرعه وتبقر فيه**^(٤).

(١) مجمع الزوائد، الهيثمي، ١٠ / ٣٢. ضعفه النجاشي في رجاله، في ترجمة جابر بن يزيد، وقال ابن الفضل: ضعفه كتابه يضع الحديث وضعفه أيضاً الطوسي في معجمه، ١٨ / ٢٣٠ والنظر مصادر.

(٢) ظ: يتابع المودة، القندوزي الحنفي، ١٣٣ + كشف الغمة، الأولي، ٢ / ٣٢٦ + تاريخ الأئمة، ابن أبي الثلج، ٥ + تذكرة الخواص، سبط ابن الجوزي، ١٩٠ + دلائل الإمامة، ابن رستم الطبري، ٩٥ + نور الأبصار، الشيلنجي الشافعي، ٣٢٠ + الكواكب الدرية، الخساوي، ١ / ١٦٥ + اعلام النوري، الطبرسي، ٢٦٨ + الصواعق المحرقة، ابن حجر الهيتمي، ١٢٢.

(٣) تهذيب اللغة / الأزهري، ٩ / ١٣٦.

(٤) لسان العرب، ابن منظور، ٥ / ١٤٠.

وقال الفيروز آبادي (ت: ٨١٧هـ) بقره: شقه ووسعه، والباقر محمد بن علي بن الحسين (رضي الله تعالى عنهم) لتبحره في العلم^(١).
وقال الدميري (ت: ٨٠٨هـ) بقر مأخوذة من الشق، وعنه قيل لمحمد بن علي الباقر، لأنه بقر العلم أي شقه ودخل فيه مدخلاً عظيماً^(٢).
وكذلك بالنسبة لعلماء من صنوف شتى، رواة ومؤرخين وعلماء رجال وإليك بعض الأمثلة:

١- روى الطالقاني عن الجلودي عن المغيرة بن محمد عن رجاء بن سلمة عن عمرو بن شمر قال: سألت جابراً الجعفي فقلت له: ولم سمي باقراً؟ قال: لأنه بقر العلم بقر أي شقه وأظهره إظهاراً^(٣).

٢- وقال الذهبي (ت: ٧٤٨هـ): وكان سيد بني هاشم في زمانه اشتهر بالباقر (عليه السلام) من قولهم بقر العلم يعني شقه فعلم أصله وخفيه^(٤).

٣- وقال الحافظ أبو الفداء الدمشقي (ت: ٧٦٣هـ): وقيل له الباقر (عليه السلام) لتبحره في العلم أي توسعه فيه^(٥).

القول الثاني: إنما سمي بالباقر لأن المصحف بقر وجهته وشقها، وهؤلاء العلماء نظروا إلى كثرة عبادته وصلاته.

دليلهم: ما روي عن غير واحد من العلماء: أن الإمام الباقر (عليه السلام) كان يصلي في اليوم واللييلة مائة وخمسين ركعة^(٦).

القول الثالث: إنما لقب بالباقر، لأنه بقر الباطل وشقه وأظهر منه الحق وعمل به.

(١) القاموس المحيط، الفيروز آبادي، ١/ ٣٧٦-٣٧٥.

(٢) حياة الحيوان، الدميري، ١/ ١٢٧.

(٣) معالي الأخبار، الشيخ الصفي، ٦٥ + بحار الأنوار، محمد باقر المجلسي، ١٦/ ٢٢٦ + الميراث عند الجعفرية، محمد أبو زهرة، ٣٥.

(٤) تذكرة الحفاظ، الذهبي، ١/ ١٢٤ + تاريخ الإسلام، ٢/ ٢٦٤، ٨/ ٢٢٥.

(٥) البداية والنهاية، أبو الفداء الدمشقي، ٩/ ٣٠٩.

(٦) مخطوطة مرآة الزمان، صهبة ابن الجوزي، ج ٥/ الورقة ٧٨ + تذكرة الحفاظ، الذهبي، ١/ ١٢٥ + تاريخ ابن الوردي، ١/ ٢٤٨ + تذكرة الخواص، ابن الجوزي، ١٩٠.

دليلهم: ما روي عن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه قال: استصبر خني الحق وقد حواه
الباطل في جوفه فيقرت عن خاصرته واطلعت الحق من جنبه حتى ظهر وانتشر
بعدهما خفي واستتر^(١).

القول الراجح: إن الراجح في سبب تلقيب الإمام محمد بن علي بن الحسين
بالباقر هو القول الأول، أي إنه بقر العلم فعرف أصله واستبطن فرعه حتى غدا
قريناً له، لا يذكر في مناسبة أو مكان إلا ذكر معه وما رجحناه إلا لوجود أدلة
كثيرة أوجبت ترجيحه والتسليم به منها:

- ١- لقول أغلب العلماء في ترجيح هذا القول حتى أنه هناك شبه إجماع بينهم.
- ٢- الروايات الصحيحة الواردة عن الرسول الكريم (ﷺ) بما رواه الثقة -
ولو عن طريق الإمامية فقط- عن الصحابي الجليل جابر بن عبد الله الأنصاري
(رضي الله عنه) وجعفر بن محمد الصادق، وإن اختلفت ألفاظ تلك الروايات
باختلاف المناسبات إلا أنها اتفقت على أن النبي (ﷺ) وهو الذي أطلق عليه هذا
اللقب قائلًا: سيقر العلم بقرًا.

٣- من المعروف في التاريخ الحديث الإسلامي أن كثيراً من الصحابة والتابعين
قد انقطعوا لعبادة الله تبارك وتعالى وانشغلوا بالصلاة دون سواها حتى وصل
الامر ببعضهم أن يصلي أكثر من ثلاثمائة ركعة في اليوم والليلة ولم يذكر أن
أحداً منهم قد شق السجود جبهته ووسمها، هذا إذا ما علمنا أن صلاة الإمام
الباقر (عليه السلام) بنوافلها وتطوعها لم تصل إلى أكثر من مائة وخمسين ركعة في اليوم
والليلة هذا من جهة، وإن واصل فيه لم يذكروا عنه أنه كان هناك شق ظاهر في
جبهته ولو كان شيئاً موجوداً من هذا القليل ما أغفلوه من جهة أخرى.

٤- أما بالنسبة لبقرة خاصرة الباطل الذي حوى الحق واستخراجه منه، فإن
هذه الرواية قد نسبها ميط ابن الجوزي إلى القليل، وإذا سلمنا بصحة نسبتها إلى
الإمام الباقر (عليه السلام) لا نسلم بأن المسلمين إذا رأوا من هو شديد في الحق حريص

(١) مخطوطة مرآة الزمان، مخطوط ابن الجوزي، ج ٥ / الورقة ٧٨ - تذكره الطواصر، ابن
الجوزي - ١٩٠.

عليه يلقب بالباقر (عليه السلام) والدليل على ذلك واضح جداً من خلال الاستقراء التاريخي لرجال الأمة وقادتها من صحابة وتابعين وعلماء .

ولهذه الأسباب مجتمعة قد رجحنا القول الأول لتمييز الإمام الباقر (عليه السلام) بين التابعين بغزارة علمه وسعة معارفه وانتشار ذلك عنه في الآفاق الإسلامية وهجرة طلاب العلم إليه لتلقي العلوم والمعارف على يديه ، وعلى الرغم من ذلك فلا يمنع هذا من الجمع بين هذه الأقوال الثلاثة فلا خير أن يكون سبب شهرة الإمام محمد بن علي بن الحسين بلقب الباقر (عليه السلام) أن تكون تلك الأقوال وأدلتها مجتمعة فيه ، فلا شرف يدانيه شرف العلم والعبادة وإظهار الحق للترايط الحاصل بين هذه الخياليات في شخص الإمام أبي جعفر الباقر ، فأبها كان كانت معه المنزلة الرفيعة والمكان المميز لشخصيته الفريدة ، وصدق الشاعر فيه حين قال :

يا باقر العلم لأهل النفس
وغير من لبى على الأجل^(١)
نقش خاتمه:

وردت روايات وأقوال عديدة في التكميلات التي كانت منقوشة على خاتم الإمام أبي جعفر الباقر ، دلت على صحة الاعتقاد وتعلقه به ، لأن نقش الخاتم عادة يكشف لنا بعض الجوانب من شخصية حامله ، وإليك تلك الأقوال والروايات في نقش خاتمه :

١ - روى الشيخ الصدوق بسنده عن الإمام علي بن موسى الرضا قال : كان نقش خاتم الحسين «إِنَّ اللَّهَ بِأَلْفِ أَمْرِهِ» وكان علي بن الحسين يتختم بخاتم أبيه الحسين وكان محمد بن علي يتختم بخاتم الحسين^(٢) .

إذن نقش خاتم الإمام الباقر (عليه السلام) في هذه الرواية هو «إِنَّ اللَّهَ بِأَلْفِ أَمْرِهِ» .

(١) وهيئات الأعيان ابن خلكان ٣/ ٢٦٤ يعون نسية + الشذوذ النحوية ابن طولون ٨٦ أيضاً + مرآة الجنان، اليافعي، ١/ ٢٤٨ أيضاً + عمدة الطالب ابن عتبة الأصغر، ١٨٣ أيضاً + أمل الأمل، ابن أبي الفتح، ١٩٦/٢ أيضاً + الفهرست الروي الشلي، ١/ ١٣٦ أيضاً + دائرة معارف القرن العشرين، محمد فريد وجدي، ٣/ ٥١٣ أيضاً + غيبة الاختصاص، ابن زهرة الحموي، ١٠٥ نسبه إلى القرطبي + سر السلسلة الطويلة، أبو نصر البخاري، ١٣٣ أيضاً + كشف الغممة، الأريسي، ٢/ ٣٣٦ أيضاً + التفصيل للهمة، ابن الصياغ المالكي، ١٩٣ نسبه إلى القرطبي .

(٢) يعون أخبار الرضا، الشيخ الصدوق، ١٢٤ .

٢- روى ابن الصباغ المالكي والشبلنجي الشافعي : أن نقش خاتم الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) هو «رَبِّ لَا تَلْزِمْنِي فَرْدًا»^(١) وروى الشيخ الصدوق عن الإمام الرضا أيضاً عن أبيه عن جعفر بن محمد مثله^(٢) ، وقالوا : ونقل الثعلبي في تفسيره أن الباقر (عليه السلام) كان قد نقش على خاتمه هذه (ظني بالله حسن وبالنهي المؤتمن وبالصوفي ذي المن وبالحسين والحسن)^(٣) .

٣- وروى الحافظ أبو نعيم (ت : ٤٣٠ هـ) بسنده عن جعفر بن محمد قال : كان في خاتم أبي (القوة لله جميعاً)^(٤) .

٤- وذكر غير واحد من العلماء بأسانيدهم عن جعفر بن محمد قال : كان نقش خاتم أبي جعفر (العزة لله)^(٥) .

ويتبين من مجموع هذه الروايات أنه كان للإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) عدة خواتم على كل واحد منها نقش غير ما على الآخر ، فكل واحد من هذه الأقوال محتمل الصحة من خلال الجمع بينهما .



أسرته، جده، أبوه، أمه، أخوته، أبنائه وبناته

نشأ الإمام أبو جعفر الباقر (عليه السلام) في بيت الرسالة ومهبط الوحي ومصدر العلم والإشعاع ، في المدينة المنورة وفي البيت الهاشمي ، وكان جده الإمام الحسين الشهيد وأبوه الإمام زين العابدين يفتنيانه بالأخلاق الكريمة ويفيضان عليه ما استقر في نفسيهما من الصفات الحميدة ، ويعلمانه السلوك النير ويأخذان بيده في الاتجاه السليم ليكون بعد حين قنوة لهذه الأمة وتيراًساً يقتدى به للخير والصلاح .

(١) الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي ١٩٣ + نور الأبصار، الشبلنجي الشافعي ١٣١ .

(٢) عيون الأخبار، الشيخ الصدوق ١١٦ .

(٣) ظ: الفصول المهمة، ابن الصباغ ١٩٤ + نور الأبصار ١٣١ .

(٤) حلية الأولياء، الأصفهاني ٣ / ١٨٦ .

(٥) تاريخ الخلفاء، السيوطي ١٨٠ + كشف القصة، الأرنؤلي ٣٣١ + دلائل الإمامة، ابن رستم

الطبري ٩٥ .

أولاً: جده

هو الإمام الحسين بن علي بن أبي طالب، وقد اهتم الإمام السبط في تربية حفيده وأولاده من العناية ما كان يفيض معها من روحه الشريفة على روحه وينزع من خلقه الكريم الذي رياه عليه جده رسول الله (ﷺ) ليضعه في سجاياه، فكان الإمام الباقر (عليه السلام) مزيجاً كريماً وقضاعلاً قاضلاً بين ما اكتسبه الإمام الحسين وتعلمه من تجاربه وحياته وبين ما كان يحمله من بعض سجايا وأخلاق رسول الله (ﷺ) - وكان فيما يرويه المؤرخون- يجلس الإمام الباقر (عليه السلام) في حجره، قال الإمام الباقر: أجلسني جدي الحسين في حجره، وقال لي: رسول الله (ﷺ) يقرئك السلام^(١).

وفي هذا العمل كان ينقش الجذ في ذهن حفيده الصبي أنه سيكون له دور قيادي ينتظره لتحمل أعبائه عندما يكبر وليكن هذا الدور هو إشاعة العلم في الأمة وإذاعة صنوفه وأنواعه.

وقد شهد الإمام الباقر (عليه السلام) معركة الطلح (سنة ٦١ هـ) وعاش محتها الكبرى وهو لم يتجاوز الرابعة من عمره حين يقول: كل جدي الحسين ولي أربع سنين، وإني لأذكر مقتله وما نالنا في ذلك الوقت^(٢).

وقد روى الكثير من وقائعها برواية معاوية بن عمار الدهني عنه^(٣) وروى أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (ت: ٣١٠ هـ) بسنده عنه بعض صورها وأحداثها^(٤).

وعلى أية حال فإن تلك المأساة قد تركت -من دون شك- في نفسه أعظم اللوعة والحزن وظلت مأساتها وأشجانها ملازمة له طوال حياته.

(١) مخطوطة تاريخ دمشق، ابن عساکر، ج ٥١ / الوقعة ٢٨ - صور إعلام النبلاء، الذهبي، ١٠٤/١ - حياة الإمام الباقر، القرشي، ٣١/١.

(٢) تاريخ اليعقوبي، اليعقوبي، ٢/ ٢٢٠ - عيون الأخبار، ابن حقيق، ١/ ٢١٢ - الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٩٥ - تذكرة الخواص، ابن الجوزي، ١٩٢.

(٣) تاريخ الأمم والملوك، الطبري، ٥/ ٢٤٧-٢٤٩ - ٢٨٩-٢٩٠.

(٤) المصدر نفسه والمصنف.

عاش الإمام أبو جعفر الباقر (عليه السلام) في كنف أبيه زين العابدين علي بن الحسين بن علي ما يزيد على تسع وثلاثين عاماً وقد لازمه طوال هذه المدة فلم يفارقه^(١)، وقد تأثر الإمام الباقر (عليه السلام) بأخلاق أبيه وسجاياه وما طبع عليه هذا الإمام من تقوى وورع وزهد وشدة انقطاع لله وعبادة له، وانطبع كل ذلك في قرارة نفس الإمام الباقر (عليه السلام) كيف لا، وقد شهد لأبيه رجال الفكر والعلم آنذاك على تعظيمه وإكباره وتقديره، وإليك بعض كلماتهم في حقه لترى مدى تأثر أولئك العلماء بهذا الإمام الجليل ناهيك عن تأثر ابن الإمام الباقر (عليه السلام) به:

قال سعيد بن المسيب (ت: ٩٤ هـ): ما رأيت قط أفضل من علي بن الحسين، وما رأيت إلا مقت نفسي، ما رأيت يوماً ضاحكاً^(٢).

وقال محمد بن شهاب الزهري: ما رأيت شيئاً أفضل منه^(٣)، وقال أيضاً: ما رأيت أفقه من علي بن الحسين^(٤).

وقال زيد بن أسلم (ت: ٣٠٠ هـ): ما رأيت مثلي علي بن الحسين^(٥).

وقال الخليفة عمر بن عبد العزيز (ت: ١٠١ هـ) لما أتاه نعي الإمام: ذهب سراج الدنيا، وجمال الإسلام، وزين العابدين^(٦).

ما تقدم هو بعض كلمات رجال الفكر والعلم من الأعلام التي عكست انطباعاتهم عن الإمام زين العابدين فقد أقرّوا جميعاً على تقديمه بالفضل والعلم على غيره من علماء عصره ومصره.

(١) كشف الغمّة، الأردبيلي، ٣٣٦ - دلائل الإمامة، ابن رستم الطبري، ٩٤ - تاريخ الأئمة، ابن أبي الثلج، ٥.

(٢) تاريخ يعقوبي، يعقوبي، ٤٦ / ٢ - المعية والنهاية، أبو الفداء، ١٠٤ / ٩ - حياة الإمام الباقر، القرشي، ٢٣ / ١.

(٣) تهذيب التهذيب، ابن حجر العسقلاني، ٣٠٥ / ٧.

(٤) حلية الأولياء، الأصفهاني، ٣٠٩ / ٣ - حياة الإمام الباقر، القرشي، ٢٣ / ١.

(٥) طبقات الفقهاء، الصوري، ٣٤.

(٦) تاريخ يعقوبي، يعقوبي، ٤٨ / ٢.

أما سمو أخلاقه وحبه للعلم والعلماء وحثه على طلب العلم وعبادته وتقواه وصدقاته ويره وعلمه وفضله فقد أكثر المؤرخون في الكلام عليها والتعميل لها بنماذج فريدة من بعض صور حياته اليومية ومفرداتها^(١).

كما جعلت لديه خزيناً فكرياً رائعاً تجمعت جزئياته وتفصيلاته من تجاربه وتجارب الآخرين وقد حاول أن يصب ذلك الخزين في فكر ولده الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) فجعله على شكل وصايا يوصيه بها بين الحين والآخر مطمئناً بأن أولى الناس بالاعتداء بها والسير على هديها هو ابنه الباقر (عليه السلام) لما رياء عليه من التقى والورع والعمل الصالح لوجه الله تعالى، ومن بعض وصاياه له:

قال الإمام زين العابدين لولده الباقر: افعل الخير إلى كل من طلبه منك فإن كان أهلاً فقد أصبت موضعه وإن لم يكن بأهل كنت أنت أهله، وإن شتمك رجل عن يمينك ثم تحول إلى يسارك واعتذر إليك فاقبل عذره^(٢).

حفلت هذه الوصية بمكارم الأخلاق التي طمعت عليها نفوس أهل البيت، فإن الحث على فعل الخير، والصفح عن المسيء، ومقاومة الإساءة بالإحسان كل ذلك كان من ثنائاتهم ومن أبرز ما يحكيه قوله عليه السلام:

وقال الإمام الباقر (عليه السلام) كان أبي علي بن الحسين يقول لولده: اتقوا الكذب الصغير منه والكبير في كل جد وهزل لأن الرجل إذا كذب في الصغير اجترأ على الكبير^(٣).

لقد رى الإمام علي بن الحسين ولده على محاسن الأعمال وغرس في نفوسهم معالي الأخلاق، ونهاهم عن كل ما يوجب الانحطاط في سلوكية الإنسان بوضع منهج يميز يسرون عليه في حياتهم على مرضاة الله سبحانه وتعالى وقربه وإلى مجد تليد تشهد به الأجيال جيلاً بعد جيل على مر العصور والأيام.

(١) مشوة الصفوة، ابن الجوزي ٢/ ٥١ + مكارم الأخلاق، الطبرسي، ١٤٢ + بحار الأنوار، المجلسي، ٢/ ٨٢ + حلية الأولياء، الأصفهاني، ٢/ ١٣٦ + منتخب الطالبيين، ابن شهر آشوب، ٢/ ١٤٨.

(٢) تحف العقول، ابن شعبة الحرلي، ٢٨٧.

(٣) وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٣/ ٣٣٢ + كفاية الأثر، الخزائري، ٣١٩.

وتسلم الإمام الباقر (عليه السلام) بعد وفاة أبيه القيادة الروحية والمرجعية العامة للأمة الإسلامية وقد انتقلت إليه الإمامة والزعامة الدينية عند -الشيعة الإمامية- فهو الإمام الخامس من اثني عشر إماماً^(١)، وقد قام الإمام الباقر (عليه السلام) بأداء مهمته على أحسن وجه فنتشر العلم وألقي على طلابه من العلماء والعقهاء الدروس الخاصة في شؤون الشريعة الإسلامية وأحكام الدين.

وقلنا فيما تقدم أن الإمام الباقر (عليه السلام) عاش في كنف أبيه تسعاً وثلاثين على ما ذكره أكثر المؤرخين^(٢) غير أن بعض المستشرقين ذكر أن إقامته مع أبيه دامت تسع عشرة سنة فقط^(٣). وهذا القول غير صحيح لأنه ناشئ من قلة التبع وعدم الثبوت في شؤون التاريخ الإسلامي.

ثالثاً: أمه

وهي السيدة الطاهرة فاطمة بنت الحسن بن علي بن أبي طالب^(٤)، وذكر بعض العلماء أن اسمها زينب بنت الحسن بن علي^(٥)، وقال بعضهم هي بنت الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب^(٦). وهذا غير صحيح إطلاقاً لوضوح الاشتباه في ذلك، وكانت تكنى بأم عبد الله ولها^(٧)، وأحياناً بأم الحسن وكانت من سيدات نساء بني هاشم، وكان زوجها الإمام زين العابدين بلقبها

(١) هذا الأصلين، العلامة الحلي، ٢٠-٢٢ + النجاشي والإسلام، محمد حسين آل كاشف الغطاء، ١ / ٢٥ + أصل الشيعة وأصولها، آل كاشف الغطاء، ١٠٢ + الاختصاص الكراجكي، ١٧ + نظرية الإمامة، د. محمود صبيحي، ١٤٧.

(٢) دلائل الإمامة، ابن رستم الطبري، ٩٤ + كشف الغممة، الأزرقي، ٣٣١.

(٣) عقيدة الشيعة، روثيث، م. روثيس، ١٢٣.

(٤) اعلام البوری، الطبرسي، ٣٦٤ + عمدة الطالب، ابن عتبة، ١٨٢ + كشف الغممة، الأزرقي، ٢ / ٣٤٩ + دلائل الإمامة، ابن رستم الطبري، ٩٥.

(٥) غاية الاختصار، بأن زهرة الحسيني، ١٠٤.

(٦) تذكرة الخواص، سيد ابن الجوزي، ١٩٠ + الشذرات الذهبية، ابن طولون، ٨١ + وفیات الأعيان، ابن خلكان، ٣ / ٣١٤ + مخطوطة الدر النظيم، ابن حاتم الشامي، الورقة ١٨٥ + دالة معارف القرن العشرين، محمد فريد وجدي، ٣ / ٥٦٦.

(٧) مخطوطة تاريخ دمشق، ابن عساکر، ج ٥١ / الورقة ٣٩ + تذكرة الحفاظ، الذهبي، ١ / ١٢٥ - تهذيب الأسماء النبوي، ١ / ١١١ + الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٥ / ٣٧٠ + المحبر، ابن

امية الهفلاذي، ٥٧ + زهرة الجليل، ابن مكي، ٢ / ٣٦.

بالصديقة^(١)، ويروي من كراماتها أنها كانت عند جدار فتصدع الجدار فقالت : لا وحق المصطفى ما أذن الله لك في السقوط ، فوقف معلقاً حتى جازت -أي مرت- فتصدق عنها علي بن الحسين بمائة دينار^(٢).

ويقول عنها حفيدا الإمام جعفر الصادق : كانت صديقة لم تدرك في آل الحسن مثلها^(٣)، وتربى الإمام الباقر (عليه السلام) في حجرها الطاهر وفاضت عليه من نور أشعة روحها الزكية وغذته بمثلها الكريمة حتى صارت من خصائصه ومميزاته . ولم تتوفر لدينا أية معلومات في المصادر التي استقرت بها في دراسة حياة الإمام الباقر (عليه السلام) عن المدة التي عاشها الإمام مع أمه ، فقد أهملت المصادر ذلك كما لم تتوفر لدينا أية معلومات عن سائر شؤونها سوى رواية واحدة عثرنا عليها في طبقات ابن سعد ولم تكن تلك الرواية بذات بال^(٤) وبهذا يعد الإمام الباقر (عليه السلام) أول علوي من علويين وأول هاشمي من هاشميين .

رابعة: إخوته

والبحث عن إخوة الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) هو مما تكتمل فيه جوانب من حياة هذا الإمام العالم ، أو بما يسمى **بالتحقيق الاجتماعي** ، ويكشف عن الجو العائلي الذي كان يعيش فيه والذي طالما راح الباحثون المعاصرون يعنون بهذا الجانب لتستكمل لديهم تفصيلات الموضوع المراد بحثه لا اعتقادهم أن للجو الأسري إسهاماً فعالاً في تكوين خزين فكري واعتقادي لدى الفرد والجماعات حتى يظهر ذلك على سلوكهم اليومي وتصرفاتهم الحياتية .

فالعلاقة الإمام الباقر (عليه السلام) بإخوته كانت علاقة وثيقة للغاية لا يشوبها شيء من النفرة والصدود وكان إخوته يهابونه ويجلونهم لمعرفتهم بمكانته واعترافيهم بفضله وسيادته ، أما هو (عليه السلام) فإنه حدد لنا جوانب تلك العلاقة بإجابته عن

(١) مخطوطة الدر المنظم: ابن حاتم الشامي، الورقة ١٨٥ + دلائل الإمامة، ابن رستم الطبري: ٩٥.

(٢) المصدر نفسه والمضجعة + المصدر نفسه والمضجعة.

(٣) البداية والنهاية، أبو الفداء العسقي: ٩ / ٣٠٩ + أصول الكلية الكليني: ١ / ٤٦٩.

(٤) ذل: الطبقات الكبرى، ابن سعد: ٥ / ٣٢٦.

سؤال وجه إليه : أي إخوانك أحب إليك ؟ فأجاب الإمام بأنه لا يفرق بينهم ، وأنه يكنّ لهم جميعاً أعظم المودة والإخلاص قائلاً : أما عبد الله فيدي التي أبطش بها ، وأما عمر فبصري الذي أبصر به ، وأما زيد فلساني الذي انطق به ، وأما الحسين فحليم يمشي على الأرض هوناً ، وأنا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً^(١) .

فبهذه الإجابة قد حدد الإمام معالم الصورة لعلاقته بإخوانه الأربعة فكانت واضحة جلية ، ناهيك عن أنهم كانوا أئمة في الورع والتقوى والصلاح بما كان عاملاً مساعداً آخر في تقريب الإمام لهم وصلته وحنوه عليهم ، فقد روت سلمى مولاة أبي جعفر الباقر (عليه السلام) فقالت : كان يدخل إليه إخوانه فلا يخرجون من عنده حتى يطعمهم الطعام ويكسوهم الثياب الحسنة ويهب لهم الدراهم ، قالت : فأقول له بعض ما تصنع ؟ فيقول : يا سلمى ما يؤمل في الدنيا بعد المعارف والإخوان^(٢) .

فهو بهذه المهادنة مع مولاته يقطع الطريق أمام من يريد أن يعكر صفو علاقته بإخوانه الكرام ، وستكلم عليهم بشيء من الاختصار وهم :

مركزية الحسين بن علي

زيد بن علي

ابن الحسين بن علي بن أبي طالب^(٣) ، أبو الحسين ، مدني ، تابعي^(٤) ، ولد زيد الشهيد سنة ثمان وسبعين للهجرة^(٥) وقيل سنة خمس وسبعين^(٦) ، روى عن أبيه وأخيه محمد الباقر (عليه السلام) وروى عنه الزهري والأعمش وإسماعيل السدي وغيرهم^(٧) .

(١) مسفينة البحار، عباس القمي، ٢ / ٢٧٢ + معجم رجال الحديث الطولبي، ٧ / ٢٥٠ + حيا لا الإمام الباقر، القرشي، ١ / ٩١ .

(٢) صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ٢ / ٦٢ + كشف الغممة الأوطى، ٢ / ٧٢ + المختصر المروي، الشبلي، ١ / ٣٦ .

(٣) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٥ / ٣٢٥ + مشاهير علماء الأمصار البستاني، ٢ .

(٤) تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٢ / ٤٢٠ + الحبير، البغدادي، ١٨٣ .

(٥) تاريخ دمشق، ابن عساكر، ٦ / ١٨ .

(٦) مشاهير علماء الأمصار، البستاني، ١ .

(٧) تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٥ / ٣٢٥ .

نشأ زيد الشهيد في ميوت النبوة والإمامة وتعلّمه أبوه علي بن الحسين بالرعاية والتربية فتأثر بسلوكه وانطبع في نفسه خصائص الورع والزهد والتقوى والتخرج في الدين، وبعد وفاة أبيه لازم أخاه الإمام الباقر (عليه السلام) صيّا ثم شاباً يافعاً فكان من البدهي أن يكون لهذه الصحبة أثر عظيم في سلوكه وتكوين شخصيته^(١).

وقد أخلص الإمام زيد في العبادة والإنابة إلى الله، فكان من أبرز المتقين في عصره، يقول عاصم بن عبيد العامري: رأيت وهو شاب في المدينة يذكر الله فيبغضى عليه، حتى يقول القائل ما يرجع إلى الدنيا^(٢).

وكان يعرف عند أهل المدينة بحليف القرآن، وقد ترك السجود أثره في وجهه لكثرة صلاته طوال الليل^(٣).

فكان بذلك من عداد كبار العابدين في التاريخ العربي الإسلامي.

أما علمه فقد كان زيد من علماء عصره البارزين في الحديث والفقه والتفسير، وخير ما نستدل به على قولنا هذا هو ما شهد به الإمام الباقر (عليه السلام) نفسه لزيد بالعلم والإيمان أبان حياته، **فقد روي أن جابر بن يزيد الجعفي** سأل الإمام الباقر (عليه السلام) عن زيد فأجابوه **سألني عن رجل مليء إيماناً وعلماً من أطراف شعرة إلى قدمه^(٤)** وفي رواية أخرى قال: إن زيدا أعطى من العلم بسطة^(٥) وقد تحدث زيد بن علي عن سعة علومه ومعارفه حينما أعد نفسه للثورة على الحكم الأموي فقال: والله ما خرجت ولا قمت مقامي هذا، حتى قرأت القرآن وأنقنت الفرائض وأحكمت السنة والآداب، وعرفت التأويل كما عرفت التنزيل، وفهمت الناسخ والمنسوخ، والمحكم والمتشابه، والخاص والعام، وما تحتاج إليه الأمة في دينها بما لا بد لها منه ولا غنى عنه وإني لعلى بينة من ربي^(٦).

(١) حياة الإمام الباقر القرشي، ١/ ٦٣ وما بعدها.

(٢) مقال الطالبي، أبي الفرج الأصبهاني، ١٢٨.

(٣) الخرايج والجرائج، طب النجاشي، ٢٢٨ + مقال الطالبي، أبي الفرج الأصبهاني، ١٢٨.

(٤) مقدمة مسند الإمام زيد، ٨.

(٥) المصدر نفسه، ٧.

(٦) الخطط والآثار القرشي، ٢/ ٤٤٠ + حياة الإمام الباقر، القرشي، ١/ ١٤.

وقد كان زيد من أعلام الفقهاء وكبار رواة الحديث وقد أخذ علومه من أبيه الإمام زيد العابدين وأخيه الإمام الباقر (عليه السلام) وغذياه بأنواعها وأخذ عنهما الأصول والفروع، وقد أكد ذلك الشيخ محمد أبو زهرة في معرض رده على من قال بأن زيدا تتلمذ لواصل بن عطاء المعتزلي^(١).

وكان الإمام الباقر (عليه السلام) يجعل أخاه زيدا ويكبره، ويحمل له في نفسه أعمق الود وخالص الحب لأنه توسم فيه أن يكون من أئمة العلماء وكبرائهم، وكان هذا الإكبار يتجلى بصور عديدة حفظها لنا المؤرخون والرواة واليك بعضاً منها:

- روي أن الإمام الباقر (عليه السلام) قال له: لقد أنجبت أم ولدتك يا زيد، اللهم أشدد أزري بنيد^(٢).

- روى سدير الصيرفي قال: كنا عند أبي جعفر محمد بن علي الباقر (عليه السلام) فجاء زيد بن علي وهو عرق فقال له أبو جعفر: اذهب فديتك، فادخل بيتك وانزع ثيابك، وصب عليك الماء ثم تعال فحدثني، ففعل ما أمر به زيد فجعل يقول: قلت كذا، وقال كذا، حتى روي البشر في وجه أبي جعفر (عليه السلام) وضرب على كف زيد، ثم قال: هذا سيد بني هاشم فإذا دعاكم فأجروا وإذا استنصركم فانصروا^(٣).

بينت هذه الرواية مدى اهتمام الإمام الباقر (عليه السلام) بأخيه زيد ورعايته له بكل حنو وعطف واحترام، ومن جهة أخرى تحمل في طياتها دعوة الإمام الباقر (عليه السلام) إلى نصرته والذب عنه والحكم بمشروعية ثورته.

قال الشيخ المفيد: وكان زيد بن علي بن الحسين (عليه السلام) عين إخوته بعد أبي جعفر (عليه السلام) وأفضلهم وكان عابداً ورعاً فقيهاً سخياً شجاعاً، وظهر بالسيف يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويطلب بشارات الحسين (عليه السلام) . . . وكان مقتله يوم الاثنين ليلتين خلتا من صفر سنة اثنتين وعشرين ومائة وكان عمره يومئذ اثنتين وأربعين سنة^(٤).

(١) ظ: الإمام زيد، محمد أبو زهرة، ٢٢٥ + حياة الإمام الباقر، القرشي، ١/ ٦٥-٦٦.

(٢) صمد الطالب، ابن عتبة الأصغر، ١٢٢/ ٢ + غاية الاختصار، ابن زهرة، ٣٠.

(٣) غاية الاختصار، ابن زهرة، ١٢٩-١٣٠.

(٤) الإرشاد، الشيخ المفيد، ٣٠٠ + كشف الغممة، الأولي، ٢/ ٣٤٠.

ومما يجدر الإشارة إليه أن بعض المؤرخين الكبار ذكر أن زيدا شاور أخاه الإمام أبا جعفر الباقر (عليه السلام) في الخروج إلى العراق لإعلان الثورة على الأمويين، فأشار عليه الإمام بأن لا يركن لأهل الكوفة لسابقة الغدر فيهم فأبى زيد إلا ما عزم عليه من المطالبة بالحق، فقال له الإمام الباقر: أخاف أن تكون غداً المصلوب بكناسة الكوفة، وودعه أبو جعفر وأعلمه أنهما لا يلتقيان^(١).

وهذا الكلام غير صحيح تاريخياً لأنه ثبت فيما تقدم أن وفاة الإمام الباقر (عليه السلام) على أرجح الأقوال كانت سنة أربع عشرة ومائة واستشهد زيد على أصح الروايات سنة اثنتين وعشرين ومائة، أما إذا أريد من هذا الكلام أنه كان يحدث نفسه بالثورة أيام حياة الإمام الباقر (عليه السلام) فإن هذا لا يستبعد أبداً ومهما يكن من أمر فإن تفاصيل تلك الثورة وحياتها ليس لها علاقة بموضوع رسالتنا فمن أراد الاطلاع عليها فليراجعها في مظانها.



الحسين الأصغر

هو الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليه السلام) يكنى أبا عبد الله^(٢)، نابعي، مدني^(٣)، أمه أم ولد^(٤) لعلي بن الحسين (عليه السلام).

كان من مفاخر الأسرة الهاشمية، وكان من العلماء البارزين في عصره، روى حديثاً كثيراً عن أبيه، وعمته فاطمة بنت الحسين وأخيه الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام)^(٥)، وكان حليماً وقوراً تمثلت فيه هيئة المتقين الصالحين.

ورصفه الإمام الباقر (عليه السلام) فيما تقدم بقوله: وأما الحسين فعليم بمشي علي الأرض هوناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً. وكان ورعاً، تقياً شديداً الخوف من الله تعالى يقول سعيد صاحب الحسين بن صالح: لم أر أحداً أخوف

(١) مروج الذهب، المسعودي، ١/ ١٣٩ - تاريخ ابن الأثير، ١/ ٢١٧.

(٢) الرجال، الطوسي، ٣ + معجم رجال الحديث، الخولي، ١/ ٤٢-٤٤.

(٣) الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٩٩.

(٤) عمدة الطالب، ابن غنية الأصغر، ٢/ ٢٩.

(٥) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٥/ ٣٢٤ + الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٠٠ + كشف الغممة، الأرنؤي،

٢/ ٣٤٢ + غاية الاختصار، ابن زهره، ١٥٢.

من الله من الحسين بن صالح حتى قلدت المدينة قرأيت الحسين بن علي بن الحسين فلم أر أشد خوفاً منه كأنما أدخل النار ثم أخرج منها من شدة خوفه^(١).

وروى أحمد بن عيسى عن أبيه قال: كنت أرى الحسين بن علي يدعو فكنت أقول: لا يضع يده حتى يستجاب له في الخلق جميعاً^(٢).

فكان كأيّيه في إقباله على الله، وزهده في الحياة الدنيا، وتخرجه في الدين، توفي (رحمه الله) في المدينة المنورة سنة سبع وخمسين ومائة للهجرة ودفن بالقيع عن عمر يناهز الرابعة والسبعين مجاوراً لأبيه زين العابدين وأخيه الإمام الباقر^(٣).

عبد الله الباهر

هو عبد الله بن علي بن الحسين بن أبي طالب^(٤)، وهو أخو الإمام الباقر (عليه السلام) لأمه وأبيه وهو من مفاخر أبناء الهاشميين في علمه وورعه وتقواه، لقب بالباهر لجماله وحسنه يقول المؤرخون: إنه ما جلس مجلساً إلا بهر جماله، وما رآه أحد إلا هابه وأكبره^(٥).

كان من العلماء البارزين فقد عني بتربيته أبوه الإمام زين العابدين فغذاه بعلومه وفضله وتأثر بأخيه الإمام الباقر، يقول الشيخ المفيد: إنه كان من فقهاء أهل البيت وروى عن آبائه عن رسول الله (ﷺ) أخباراً كثيرة، وحدث الناس وحملوا عنه الآثار^(٦).

ويقول ابن حجر العسقلاني: روى مرسلاً عن جده علي بن أبي طالب وعن جده لأمه الحسن بن علي وروى عنه عمارة بن غزيرة وموسى بن عقبة وعيسى بن دينار وميزيد بن أبي زياد، وذكره ابن حبان في الثقات وصحح الترمذي حديثه والحاكم^(٧).

(١) الإرشاد، الشيخ المفيد، ٣٠٢ + معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٤ / ١٤.

(٢) عمدة الطالب، ابن عتبة الأصغر، ٢٩ / ٢.

(٣) ظ: معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٤ / ١٤.

(٤) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٢٢٤ / ٥ + كشف الغمة الأوتلي، ٣٤٠ / ٢ + الإرشاد، الشيخ المفيد، ٣٠٠.

(٥) عمدة الطالب، ابن عتبة الأصغر، ٢٧ / ٢.

(٦) الإرشاد، الشيخ المفيد، ٣٠٠.

(٧) تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٣٢٤ / ٥.

تولى عبد الله الباهر بالنيابة عن إخوانه صدقات النبي (ﷺ) وصدقات الإمام أمير المؤمنين وتوزيع وارداتهما^(١). توفي وله من العمر سبع وخمسون سنة^(٢). ولم تعين لنا المصادر تاريخ وفاته والمكان الذي دفن فيه.

عمر الأشرف

هو عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب^(٣)، وأمه هي أم ولد أولدت لعلي بن الحسين عمراً وزيداً وعلياً، وكان يكنى أبا علي، وقيل أبا جعفر^(٤)، وقال الشيخ الطوسي: يكنى أبا حفص^(٥)، لقب بالأشرف تمييزاً له من عم أبيه عمر الأطراف، وذلك لما ناله من شرف وفضيلة بالنسبة لولادة جده الحسين بن علي بن أبي طالب من سيدة نساء العالمين فاطمة الزهراء خلافاً لعمر الأطراف فإنه نال الشرف من طرف أبيه الإمام علي، يقول الخوئي: أقول: وهو أشرف من الأطراف بحسبه وفضله وورعه^(٦).

قال الشيخ المفيد: وكان عمر بن علي بن الحسين فاضلاً، جليلاً وولي صدقات رسول الله (ﷺ) وصدقات أمير المؤمنين وكان ورعاً، سخيّاً، فمن الحسين بن زيد قال: رأيت عني عمر بن علي بن الحسين يشترط علي من اجتماع صدقات علي أن يثلم في الحائط كذا وكذا ثلثة ولا يمنع من دخله ليأكل منه^(٧).

علي

هو علي بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليه السلام) وهو آخر إخوان الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) وقد ذكره صاحب عمدة الطالب فقط وذكر أنه توفي

(١) الإرشاد، الشيخ المفيد، ٣٠٠.

(٢) الرجال، الطوسي، ٤٤٩ + معجم رجال الحديث، الخوئي، ٢/ ٥٢-٥٤.

(٣) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٥/ ٣٢٥ + نهاية الاختصار، ابن زهرة، ١٣٠.

(٤) الإرشاد، الشيخ المفيد، ٣٠٠.

(٥) الرجال، الطوسي، ٣٤٢.

(٦) معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٣/ ٥٤.

(٧) الإرشاد، الشيخ المفيد، ٣٠٠.

ينبع^(١) ودفن بها وله من العمر ثلاثون سنة^(٢). غير أنني لم أجد له ترجمة تذكر في حدود ما اطلعت عليه من المصادر. وبه ينتهي البحث عن إخوة الإمام الباقر.

خامساً: أبنائه

كان أبناء الإمام الباقر (عليه السلام) خير من يجسد تربية الأب ورعايته قولاً وفعلاً، لأن الإمام رباهم على مكارم الأخلاق وغرس في نفوسهم قيمة ومثله العليا المتمثلة بتقوى الله تبارك وتعالى فكانوا امتداداً مشرفاً لذاته التي طبقت الدنيا أخبارها ومآثرها وكانوا من مفاخر أبناء المسلمين في هديهم وصلاتهم وابتعادهم عن دنس الحياة الدنيا وادرائها، وذريته من المذكور هم:

- إبراهيم وعبيد الله: وأمهما أم حكيم بنت أسيد بن المغيرة بن الاخنس الثقفي، توفيا في حياة أبيهما^(٣)، ولم أعر على معلومات عنهما.

- الإمام جعفر بن محمد الصادق (ت: ١٤٨ هـ)، وأمه أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) وهو سيد ولد أبيه، ووصيه والإمام القائم من بعده - عند الشيعة الإمامية - لأنه سادسهم الاثني عشر، والكلام عليه يستدعي التطويل والاستغاضة فقد ألف العلماء المعاصرون مؤلفات خاصة عن حياته وأثره في العلوم فمن أراد الاطلاع فليراجع مصادر ترجمته^(٤).

(١) ينبع: يقع من يمين رضوى لمن كان منحرفاً من المدينة إلى البحر، وهي لبني الحسن فيها عيون عذاب فزيرة، وقال بعضهم: إنه حصن به فخيّل، وماء وزروع، وبها وقوف الإمام علي بنولاه ولده. ط: معجم البلدان، بالقول الحموي، ٤/ ٤٥٠.

(٢) شذرات الذهب، ابن العماد الحنبلي، ١/ ٢٢٠ + دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، محسن الأمين، ٢١/ ٧٢.

(٣) مخطوطة الفهرست، ابن حاتم، رقم الورقة ١٩ + مخطوطة مرآة الزمان، سبط ابن الجوزي، ج ٥/ الورقة ٧٩ + اعلام النوري، الطبرسي، ٢٧٠ + الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٥/ ٣٢٠ + الارشاد، الشيخ المفيد، ٣٠٣.

(٤) تهذيب الكمال، المزي، ٧٥ + الكافي، الكليني، ١/ ١٧٦ + دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، محسن الأمين، ٢١/ ٧١.

(٥) راجع في ترجمته: تهذيب التهذيب، الصغاني، ٢/ ١٠٣ + شذرات الذهب، ابن العماد، ١/ ٢٢٠ + وفيات الأعيان، ابن خلكان، ١/ ٢٩١ + اللباب، ابن الأثير، ٢/ ٤٤ + النجوم الزاهرة، ابن تقي بري، ١/ ٨ + المعبر، النهي، ١/ ٢٠٩ + المعنى والافتقار، العبدى، ٢/ ٥٨ + جعفر بن محمد الصادق، عبد العزيز السعد الأهل، ٤٠ + الإمام الصادق والناصب الأربعة، ١/ ٤١٢ - ٤٣٣.

... عبد الله بن محمد الباقر، وأمه أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق وهو أخ الإمام الصادق لأمه وأبيه^(١).

قام أبوه بتربيته وعنى في تاديبه فكان من أفاضل العلويين وأنبيهم غير إنشائه نقف على ترجمته في المصادر سوى وقوفنا عن كيفية موته فقال المؤرخون: إنه دخل عليه رجل من بني أمية فأوجس منه عبد الله خيفة وقال له: لا تقطني أكن الله عليك عيناً، وأكن لك على الله عوناً^(٢). فلم يأبه بذلك هذا الأموي وأجبره على تناول السم، فلما سقي تقطعت أمعاؤه ولم يلبث إلا قليلاً حتى فارق الحياة^(٣).

- علي بن محمد الباقر: عاش في كنف أبيه، وترى على هديه وسلوكه فنشأ مثلاً للفضل والعلم، ولم تنقل لنا المصادر التي بأيدينا شيئاً غير أنه لقب بالطاهر لطهارة نفسه وعظيم شأنه وقال العلماء: مشهد الطاهر يقع في قرية من أعمال الخالص قرية من بغداد وظهر فيها قبر قدیم عليه صخرة مكتوب فيها: بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ضريح الطاهر عليه السلام محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وقد انقطع باقي الصخرة فبنى عليه قبة من لبن ثم حفره شيخ من الكتاب يقال له علي بن نعيم كان يتولى كتاب الديوان الخالص، فزوجه وزخرفه، وعلق فيه قناديل من الصفر، ونسب حوله رحبة واسعة وصار من المشاهد التي تزار^(٤). وهو آخر أبناء الإمام الباقر.

وما أهمل أصحاب التراجم والسير ذكر أحوال أبناء الإمام الباقر (عليه السلام) عن عمد وقصد بل لأنهم قد انشغلوا بتسجيل مآثر ولده الإمام جعفر الصادق (عليه السلام) وعلومه لأنهم عدّوه من حسنات الإمام الباقر (عليه السلام) التي أحسن بها على المسلمين والإنسانية جمعاء.

(١) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٢/ ٣٢٠ + الإرشاد للشيخ المفيد، ٢٠٣.

(٢) معنى قوله: وأكن لك على الله عوناً: أي أكن لك شفيعة عند الله، طه حياة الإمام الباقر، القرشي، ١/ ٩٢.

(٣) غاية الاختصار، ابن زهرة، ٦٤ + سفينة البحار، عباس القمي، ١/ ٢٠٩ + الفصول المهمة.

ابن الصبان المالكي، ٢٠٢ + ذخائر الطه، محب الدين الطبري، ٥٧.

(٤) غاية الاختصار، ابن زهرة، ٦٢ + الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٠٣ + حياة الإمام الباقر،

القرشي، ١/ ٩٢.

وأما السيدات من بنات الإمام الباقر (عليه السلام) فهن : السيدة زينب وأمها أم ولد ، والسيدة أم سلمة وأمها أم ولد أيضاً^(١) ، وقيل أن بناته هن زينب الكبرى وزينب الصغرى وأم كلثوم^(٢) . إلا أن الراجح بين العلماء هو القول الأول لقول أغلب العلماء .

وقد نقل أن ابنته أم سلمة مرضت أحد ولدها فهرعت إلى الإمام فزعة فأمرها أن تصعد فوق سطح البيت وتصلي ركعتين وتدعو بهذا الدعاء : اللهم إنك وهبته لي ، ولم يكن شيئاً ، اللهم وإني استوهبكه فاعزني به ، ففعلت ذلك فعافاه الله^(٣) .

وأخيراً انتهى البحث عن أسرة الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) ، وكان فيه من الإيجاز ما لم يخل به أو يجعله فاقداً للمعلومة ما والذي دعانا لهذا الإيجاز هو ما قلناه في المقدمة هو أن بعض الباحثين قد استوفوا حياته الشخصية فلا تزيد على ما كتبوه في ذلك بل نكتفي بما تقدم .



صفاته وتكامل شخصيته

❖ المطلب الأول : صفته في خلقه ولباسه :

أولاً : صفته في خلقه

ذكر بعض المترجمين للإمام الباقر (عليه السلام) أوصاله الجسدية والخلقية ، غير أنها لم تكن بالكافية في بابها مما اضطرنا إلى ذكر نصوص أخرى عن لباسه من جهة وعمامة وغير ذلك لكي نستطيع أن نقرب صورة الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام)

(١) الطبقات الكبرى : ابن سعد ، ٥ / ٢٢٠ + مخطوطة مدرسة الزمان ، ضبط ابن الجوزي ، ٥ / الورقة ٨٧ .

(٢) صغوة الصغرى ، ٢ / ٦٢ + الطبقات الكبرى : ابن سعد ، ٥ / ٢٩٨ .

(٣) سفينة البحار ، عباس القمي ، ١ / ٣٠٩ + بصائر الدرجات : ابن الصغار ، ٩٢ .

من الأذهان قدر المستطاع لما فيه من فائدة لا تخفى في مجال الحديث عن معظم أو كل الجوانب والتفصيلات في حياة هذا الإمام، والذي ظفرنا به في بطون أمهات المصادر التي استعصيناها بحثاً عن شذرات مضيئة في حياته - هو نصان فقط:

الأول: إنه (عليه السلام) كان ريع القامة، رقيق البشرة، جعد الشعر، أسمر، له خال على خده، وخال آخر على جسده، ضامر الكشح، حسن الصوت، مطرق الرأس^(١).

الثاني: إنه كان أسمرًا معتدلاً^(٢).

ونستطيع أن نستخرج وصفاً خلقياً آخر للإمام ولكنه إجمالي من خلال المحاورة التي كانت بينه وبين محمد بن المنكدر والتي قال قبلها ابن المنكدر ما نصه (. . . وكان رجلاً بادنًا . . .)^(٣) غير أن هذا كان في أخريات أيامه، وإذا ما ربطنا بين صفته وأحد ألقابه استطعنا أن نضع صورة تقريبية للإمام الباقر (عليه السلام) وهي أنه لقب بالشبيه^(٤) للشبه الكبير الذي بينه وبين جده رسول الله (ﷺ)، وقد يرد أنه إنما شبه بصفاته الأخلاقية وليس الخلقية، ولكن أياً كان الأمر فإنه يشبه جده رسول الله (ﷺ) في كلنا الحسن أو هو قريب من أن يكون يشبهه (ﷺ) وكان على جبهة الإمام الباقر (عليه السلام) وأنفه أثر السجود، وذكر ابن سعد بسنده عن هارون بن عبد الله بن الوليد المعبسي قال: رأيت محمد بن علي على جبهته وأنفه أثر السجود وليس بالكثير^(٥). وروي عن ثور بن فاختة أنه قال: قال أبو جعفر: يا أبا الجهم بما تخضب؟ قلت: بالحناء والكتم قال: هذا خضابنا أهل البيت^(٦)، وهناك نصوص بمضمونه^(٧).

(١) المقاصب، ابن شهر آشوب، ٣٦ / ٢ + أعيان الشيعة، محسن الأمين، ٤٧١ / ١ / ١.

(٢) أخبار الرسول، الذهبي، ١١١ + الفصول المهمة، عبيد الصيغ المالكي، ١٩٣ + نور الأبصار، الشبلنجي الشافعي، ١٣٦.

(٣) أعلام السورى، الطبرسي، ٢٦٩.

(٤) مخطوطة الدر المنظية، ابن حاتم، ورقة ١٨٥ + دلائل الإمامة، ابن رستم الطبري، ٩١.

(٥) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٣٢١ / ٥.

(٦) المصدر نفسه، الصفحة.

(٧) المصدر نفسه، الصفحة.

ثانية: صفته في لباسه

كان الإمام الباقر (عليه السلام) يفضل اللون الأصفر في لباسه تيمناً بما ذكره القرآن الكريم عن هذا اللون، فقد روي عنه أنه قال اتعل بنعال أصفر، لأنه سينظر إليك بسرور ما دمت متعلقة لقوله تعالى: ﴿صَفَرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ﴾^(١). وروى أبو نعيم الأصفهاني بسنده عن عبد الله بن يحيى قال: رأيت علي أبي جعفر محمد بن علي إزاراً أصفر^(٢).

وكان (عليه السلام) لا يرى بأساً في العلم بالثوب الذي لا يخرج عن حد التواضع والخشونة فقد روي أنه كان يلبس الخنز المعصر ويقول: لا بأس بالإصبع أو الإصبعين من العلم بالبرسم على الثوب^(٣). وسئل يوماً عن ملبسه برواية جابر الجعفي عنه قال: إنا آل محمد نلبس الخنز^(٤) والمعصر^(٥) والمصر^(٦) واليمنة^(٧). وفي رواية أخرى عن جابر عنه قال: إنا آل محمد نلبس الخنز واليمنة والمعصرات والمصرات^(٨) وروى عن إسرائيل عن عبد الله بن علي قال: إنه رأى محمد بن علي يرسل عمامته خلفه^(٩). هذه بعض أوصاف الإمام الباقر (عليه السلام) حول خلقه ولباسه والتي بحثنا عنها جاهدين في كتب التراجم والتبليغ فكانت أقل مما نتصور ولكنها أفضل بكثير من علم الثوب على شيء في شأن هذه الأوصاف.

(١) البقرة / ٦٩.

(٢) الكافي، الكليني، ٢ / ٢٦ + تفسير نور اللطيف، الموهبي، الجوزي، ١ / ٧٦.

(٣) حلية الأولياء، الأصفهاني، ٣ / ٢٨١.

(٤) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٥ / ٣٢١ + مخطوطة مائة الزمان، سبط ابن الجوزي، ٥ / الورقة / ٧٩.

(٥) الخنز، مصروف من الثياب مثنى منه، عربي صحيح، وهو من الجواهر الموصوف بها والجمع خنزوز. ظ: لسان العرب، ١٥ / ٣١٥.

(٦) المعصر: المعصر ثياب سلافة الجريال وهي معرصة والمعصر هذا الذي يصبغ به، منه ريفي ومنه بري، وكلاهما ثبت بلطخ العرب وقد عرفت الثوب فتعصر، ظ: لسان العرب مادة عصيرة، ١٥ / ٣٢٧.

(٧) المصر: ثوب مصر، مصبوغ بالطين الأحمر. لسان العرب، مادة مصر، ١٥ / ٤١٦.

(٨) اليمنة، ضرب من برود اليمن: قال: واليمنة للعصب. ظ: لسان العرب مادة يمن.

(٩) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٥ / ٣٢١ + الكافي، الكليني، ٢ / ٢٠٦ + وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٢ / ٣٦٣.

(١٠) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٥ / ٣٢١.

♦ المطلب الثاني: صفاته في عبادته وسماته في أخلاقه :

أولاً: عبادته في صلاته ومناجاته وحجه

كان الإمام الباقر (عليه السلام) من أئمة المتقين وكبار العابدين في زمانه ، عرف الله تبارك وتعالى معرفة استوعبت نفسه وسيطرت على أعماق وجدانه فكان من أبرز العارفين ، أقبل على ربه بقلب منيب وأخلص في طاعته أعظم ما يكون الإخلاص ، متوجهاً في سرائه وضرائه إلى بارئه (عز وجل) ، متوكلاً عليه في كل أعماله ، شأنه في ذلك شأن كل من أخلص لعبادة ربه وأظهر خالص دمه وجهه لله تعالى لا تشوبه شائبة من طمع في جاه أو مال ، وكيف لا يكون كذلك وهو ابن علي بن الحسين الذي هدّ من أعظم الزهاد والعباد حتى لقب بن العابدين ، الذي كانت كل ذرة من جسده تنطق بتوحيد الله وتنزيهه وتسيحه وتقديسه ، وقد تربى الإمام الباقر (عليه السلام) في حجر هذا العابد الزاهد فكان نتاجاً من نوع خاص ، فقد روى المؤرخون : أن الإمام أبا جعفر الباقر (عليه السلام) كان إذا أقبل على الصلاة أو وقف يصلي ارتعدت فرائضه واصفر لونه من خشية الله تعالى وتعظيمه له وتلك هي ميزة العارف لما تكشف له من عظمة الرب (عز وجل) وقوته من جانب ، ومن جانب آخر إمعاناً منه في إظهار شكره لله تعالى خالق الأكوان ومبدعها ومنظم الحياة وموهبها ، فكانت عبادة الإمام الباقر (عليه السلام) هي عبادة المثقين والمنيبين في أروع صورها وأرقاها ، وكانت الصلاة هي خير ما يترجم الإمام بها تلك العبادة والإنابة .

فقد روى المؤرخون : أن الإمام أبا جعفر الباقر (عليه السلام) كان يصلي مائة وخمسين ركعة في اليوم واللييلة^(١) لا تشغله عنها مشاغل الحياة ، ولا الشؤن العامة من الاهتمام بأمور المسلمين ومن إلقائه لدروسه في المسجد النبوي الشريف

(١) مخطوطة تاريخ دمشق، ابن عساکر، ج ٥١ / الورقة ٤٤ + الصواعق المحرقة، ابن حجر الهيتمي، ١٢٣.

(٢) تنكرة الخواص، ابن الجوزي، ١٩٠ + تاريخ ابن السري، ٥٤٨ / ١ + تذكرة الحفاظ، الذهبي، ١ / ١٢٥ + حلية الأولياء، الأصفهاني، ١٨٢ / ٣ + تاريخ الإسلام، الذهبي، ٣٠٠ / ٢.

على طلابه وتلاميذه ولا الشؤون الخاصة التي كان يديرها الإمام بنفسه ، لأنه كان يكد على عياله ويأشرف أعماله بيديه وبالرغم من ذلك كله فقد أثر عنه أيضاً أدعية غاية في إظهار العبودية لله سبحانه وتعالى والافتقار إليه وخاصة تلك التي كان يدعو بها الإمام أثناء سجوده ، ومن المعروف للجميع أن العبد أقرب ما يكون إلى ربه أثناء سجوده ، فكان (عليه السلام) في سجوده يتقطع عن الدنيا وما فيها وينشغل بقلبه وعقله بمناجاة لربه مظهراً له كامل الانقطاع والإخلاص فقد ورد عنه في هذا المجال أدعية كثيرة كلها تظهر مدى انقطاعه لله ومدى خضوعه وتقواه إلا أننا سنختار بعض النماذج منها للاستدلال على ما قلناه :

- روي بسند صحيح عن اسحاق بن عمار عن أبي عبد الله الصادق (عليه السلام) قال : كنت أمهد لأبي فراشه فأنظره حتى يأتي ، فإذا أوى إلى فراشه ونام قمت إلى فراشي ، وقد أبطأ علي ذات ليلة فأتيت المسجد في طلبه وذلك بعد ما هدا الناس ، فإذا هو في المسجد ساجد وليس في المسجد غيره فسمعت حنينه وهو يقول : سبحانك اللهم أنت ربي حقاً حقاً ، أسجدت لك يا ربي تعبداً ورقاً ، اللهم إن عملي ضعيف فضاعمة لي ، اللهم قني عذوبك يوم تبعث عبادك وتسب علي إنك أنت التواب الرحيم^(١)

- وروي أيضاً بسند صحيح عن أبي عبيد الخلاء في دعاء الإمام الباقر (عليه السلام) أثناء سجوده في إحدى صلواته الرباعية قال : سمعت أبا جعفر يقول وهو ساجد : أسألك بحق حبيبك محمد (عليه السلام) إلا بدلت سيناتي حسنات رحاسبني حساباً يسيراً . في السجدة الأولى ، ثم قال في السجدة الثانية : أسألك بحق حبيبك محمد (عليه السلام) إلا ما كفييتي مؤنة الدنيا ، وكل هول دون الجنة ، ثم قال في السجدة الثالثة : أسألك بحق حبيبك محمد (عليه السلام) لما أدخلتني الجنة ، وجعلتني من سكانها ، ولما نجييتني من سفعات النار برحمتك ، وصلى الله على محمد وآله^(٢) .

(١) الكافي: الكليني، ٣ / ٢٢٢ .

(٢) الكافي: الكليني، ٣ / ٢٢٢ .

ويمكن أن نستفيد من هذه الأدعية في سجود الإمام الباقر (عليه السلام) أنه يتضرع إلى الله تعالى بشفاعة جده للمصطفى (عليه السلام)، وأنه كان لا يقتصر على دعاء واحد بل ينوع بأدعيته وإن كان العمل العبادي واحداً وما ذاك إلا توضيح منه لشدة تعلقه بالله وعظيم إتيانه إليه.

وأما الحديث عن أدعيته أثناء قنوته في صلواته فقد كانت تستلهم ما في القرآن الكريم من تعابير بلاغية، فأثرت عنه مجموعة لا بأس بها من هذه الأدعية نعلمه أن أفضل العبادة الدعاء فقد روي عن أبي حمزة الثمالي عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قوله في شأن الدعاء: ... ما من شيء أحب إلى الله (عز وجل) من أن يسأل وما يدفع القضاء إلا الدعاء^(١).

بهذه العقلية التعبدية كان ينظر الإمام الباقر (عليه السلام) لفهوم الدعاء وإليك بعض النماذج من أدعيته المباركة:

- يقول الإمام الباقر: اللهم إن عدوي قد استس في خلواته واستمر في عدوانه، وأمن بما شمله من الحلم عاقبة جرأته عليك، وفردني مبايتك، ولك اللهم لحظات سخط بيأتاً وهم ناكمون، ونهاراً وهم عاقلون، وعقوبة لهم يلعبون، ويذنبون وهم ساهون، وإن الخناق قد اشتد، والوفاق قد احتد، والقلوب قد معيت والعقول قد تنكرت والصبر قد أودى وكادت تنقطع حباله، فإنك لبالمرصاد من الظالم ومشاهدة الكاظم، لا يمجلك فوت درك، ولا يمجرك احتجاز محتجز، وإنما مهل استثنائاً، حجتك على الأحوال البالغة الدامغة، وبعيدك ضعف البشرية وعجز الإنسانية ولك سلطان الإلهية وملك البرية، ويطشة الأنات، وعقوبة التأييد...^(٢)

يتبين من هذا الدعاء أن الإمام الباقر (عليه السلام) قد سلم أمره لله تعالى وشكا إليه قلة حيلته في مضايقة بعض الناس له مع إظهاره للحلم والأناة والصبر على البلاء وقد كان همه ما يشغل المسلمين دون الدعاء لنفسه مبيتاً ببعض الجوانب السلبية في

(١) صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ١٢/٢ + حلية الأولياء، الأصفهاني، ١٨٨/٢ + القصر البروي، الشامي، ٣٢/١ + كشف الغمة، الأولي، ٣٢٩/٢.

(٢) مهج الدعوات، ابن طلوس، ٥١.

ابتعاد الناس عن الله وانغماس بعضهم في ملاذ الحياة الدنيا طالباً من الله تعالى هدايتهم، وكذلك وضح الإمام في هذا الدعاء بعض الأمور السياسية آنذاك.

واليك لونا آخر من أدعية الإمام يتوجه به إلى الله تعالى خاضعاً، خاشعاً، طالباً لغفرانه، راجياً قبول توبته.

- فيقول: اللهم يا صريح المكروبين ويا مجيب دعوة المضطرين، يا كشف الكرب العظيم، يا أرحم الراحمين اكشف كربى وهمي فإنه لا يكشف الكرب إلا أنت فقد تعرف حالى وحاجتى وقبرى وفاقتى فاكفنى ما أهمنى وما غمنى من أمر الدنيا والآخرة بجودك وكرمك، اللهم بنورك اهتديت وبفضلك استغيت وفي نعمتك أصبحت وأمسيت وذنوبى بين يديك أستغفرك وأتوب إليك، اللهم إني أسألك من حلمك لجهلى ومن فضلك لفاقتى ومن مغفرتك لخطاياي، اللهم إني أسألك الصبر عند البلاء والشكر عند الرجاء، اللهم اجعلني أخشاك إلى يوم ألقاك، حتى كأنني أرى لك، اللهم أوزعني أن أذكرك كي لا أنساك ليلاً ولا نهاراً ولا صباحاً ولا مساءً آمين يا رب العالمين^(١).

- ويقول في دعاء آخر: اللهم إني عبدك وابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماض في حكمك، عدل في قضاؤك، مجزئ في فضلك وعطائك، اللهم إني أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تصلي على محمد وآل محمد، وأن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور بصري وجلاء حزني، وذهاب همي، اللهم إني أسألك يا أكبر من كل كبير، يا من لا شريك له ولا وزير، يا خالق الشمس والقمر والنير، يا عصمة الخائفين وجار المستجيرين ويا مغيث المظلوم الحقير ويا رازق الطفل الصغير ويا مغني البائس الفقير، يا جابر العظم الكسير، يا مطلق المكبل الأسير، يا قاصم كل جبار عنيد اجعل لي من أمري فرجاً ومخرجاً ويسراً وارزقني من حيث أحسب ومن حيث لا أحسب إنك سميع الدعاء يا ذا الجلال والإكرام^(٢).

(١) مهج الدعوات، ابن طاووس، ٥٢.

(٢) المصدر نفسه والصفحة.

وكان الإمام الباقر (عليه السلام) يردد بين أصحابه وتلامذته عبارة تنم عن مدى تعلقه بحجة الله سبحانه وتعالى وانقطاعه إليه ، فقد روي أنه قال : إذا بلغ الرجل أربعين سنة نادى مناد من السماء : دنا الرحيل فأعد زاداً^(١) .

وما الزاد الذي أرادَه الإمام غير تقوى الله والابتعاد عن نواهيهِ والامتناع لأوامره ، فخير الزاد التقوى .

وكان كثيراً ما يتأجج ربه في جوف الليل ويتضرع إليه مظهراً أرقى معاني العبودية لله تعالى ، فقد روي عنه ابنه الإمام جعفر الصادق (عليه السلام) قال : كان أبي يتضرع لله سبحانه وتعالى في جوف الليل ويقول في تضرعه : أمرتني فلم أنمر ، وزجرتني فلم أنزجر ، ها أنا ذا عبدك بين يديك ولا أعتذر^(٢) .

وما هذه المناجاة إلا صورة رفيعة من صور الاعتذار والإنابة لأن الاعتراف بالتقصير إزاء نعم الله سبحانه وتعالى ما هو إلا اعتراف بذنب ثم لتوبة عنده (عز وجل) .

أما عن حجة فإني لم أنظر - في حدود ما اطلعت عليه - سوى على ثلاثة نصوص ، اثنان منها يثبت بعض معانيات الإمام الباقر (عليه السلام) مع هشام بن عبد الملك^(٣) ، والآخر مع بعض الحجاج الذين يستغلون فرصة وجود الإمام للسؤال والاستفسار^(٤) ، والنص الثالث هو الوحيد الذي أعطانا بعض الجوانب مع حج الإمام الباقر (عليه السلام) ونراه يكتفي ليوضح لنا مدى انقطاعه لله مظهراً آثار الخشوع والطاعة عليه ، فقد روي عن أفلح مولاه قال : خرجت مع محمد بن علي حاجاً فلما دخل المسجد الحرام نظر إلى البيت فبكى حتى علا صوته ، فقلت : يا بني أنت وأمي إن الناس ينظرون إليك فلو رفقت بنفسك قليلاً ، فلم يعب به الإمام وراح

(١) ربيع الأبرار، الزمخشري، ١٢٥ / ٢ .

(٢) حلية الأولياء، الأصفهاني، ١٨٢ / ٣ - صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ٦٢ / ٢ - نور الأبصار، الشبلنجي الشافعي، ١٣٠ .

(٣) ظ: مخطوطة الدر المنظية، ابن حاتم، الورقة ١٨٥ - القصر السروي، الشافعي، ٢ / ٣٢٨ - الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ١٢٦ .

(٤) البداية والنهاية، أبي الفداء، ٢١١ / ٩ - دلائل الإمامة، ابن رستم الطبري، ١٠٤ - الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٩٦ .

يقول له : ويحك يا أفلس لم لا أرفع صوتي بالبكاء لعل الله ينظر إلي برحمة فأفوز بها عنده غداً ، قال : ثم طاف بالبيت ثم جاء حتى ركع عند المقام فرفع رأسه من سجوده فإذا موضع سجوده مبتل من دموع عينه^(١) .

بهذا النص توضح لدينا أنه (عليه السلام) كان غاية في الورع والتقوى وشدة الخشية لله تعالى حتى كأن فتوب العالم -حاشا لله- قد ركبت ظهره وأثقلت كاهله لجرمه وجريته ولكنه التأديب مع الله سبحانه وتعالى وزيادة الإيمان به والمعرفة له لأن العبد كلما أصبح قريباً منه تبارك وتعالى ازداد وجلاً وخشية ونضراً من جهة وإنه أراد أن يؤدب طلابه وتلاميذه ومريديه والمسلمين جميعاً ويعلمهم كيفية الوقوف بين يدي الباري (عز وجل) من جهة أخرى ، فكان بذلك نهراً سائياً وهاجاً بضياء ظلمة القلوب والجوارح .

أما عن ذكره لله سبحانه وتعالى فيقول مؤرخ خواسيرة إنه كان دائم الذكر لله ، وكان لسانه يلهج بذكر الله في أكثر أوقاته فكان يشي ويذكر الله ، ويحدث القوم وما يشغله ذلك عن ذكره سبحانه ، وكان يجمع بين ذلك وبأمرهم بذكر الله حتى تطلع الشمس كما كان يأمرهم بقراءة القرآن ولا يقرأ عنهم أمره بذكر الله^(٢) .

لأنها: سماته في أخلاقه وسجاياه

نميز الإمام الباقر (عليه السلام) بصفات أهله بأن يكون موثلاً العلماء ومقصد الناس جميعاً في كل طبقاتهم وشرائعهم ومعتقداتهم ، وهذه الصفات أكثر ما كانت تدور عليه هي تلك الأخلاق الرفيعة التي سمّت به عن كل ما يشوب شخصيته المتميزة فكان يعد بحق من أجل الناس قدراً بشهادة العلماء والفضلاء من أقرانه ومعاصريه وكذلك ممن جاء بعدهم ويمكن أن نحصر تلك الصفات إجمالاً بما يأتي :

(١) مخطوطة تاريخ دمشق، ابن عساکر، ج ٥١ / الورقة ٤٤ + مخطوطة مرآة الزمان
سبط ابن الجوزي، ج ٥ / الورقة ٧٩ + مخطوطة الصفوة، ابن الجوزي، ج ٢ / ٦٣ + نور الأبصار
الشبلنجي الشافعي، ٦٣٠ .

(٢) إعيان الشيعة، محسن الأمين، ج ١ / ٤ / ١٧١ .

١- ذكؤه المبكر:

كان الإمام أبو جعفر الباقر (عليه السلام) منذ حداثة متميزاً بالنبوغ والذكاء مشهوراً به بين العلماء ، فقد روى بعض المؤرخين أن الصحابي جابر بن عبد الله الأنصاري على شيخوخته - كان في بعض الأحيان - يختلف إلى مجلسه ويسمع منه وقد بهر جابر من سعة علوم الإمام ومعارفه وطقق يقول : يا باقر لقد أوتيت الحكم صبياً^(١).

وقد عرف بقايا الصحابة ما يتمتع به منذ نعومة أظفاره من العلم والفضل من العلم والفضل فكانوا يرشدون المسلمين إليه ، على الرغم من صغر سنه ليبينوا لهم فضل أهل البيت ، فقد روي أن رجلاً سأل عبد الله بن عمر (رضي الله عنه) عن مسألة فقال للرجل : اذهب إلى ذلك الغلام - وأشار إلى الإمام الباقر (عليه السلام) - فاسأله ، وأهمني بما يجيبك فإني نعوذ وسأله فأجاب الإمام الباقر (عليه السلام) عن مسأله وخف الرجل إلى ابن عمر فأخبره بحديث الإمام وراح ابن عمر يدي إعجابه بالإمام قائلاً : إنهم أهل بيت مظهرين^(٢).

وروي المؤرخون أن الإمام الباقر (عليه السلام) كان عمره عشرين سنة ، وقد سئل عن بعض أدق المسائل فأجاب عنها بكل تمكن ، وإذا بُنم ذلك عن شيء فإنما يُنم عن ذكائه المبكر الذي تميز به ، وقد روى الإمام الباقر (عليه السلام) عن جابر وابن عمر وغيرهما بما ذكر في محله من هذه الرسالة .

٢- هيئته في القلوب ووقاره

وبدت على ملامح الإمام الباقر (عليه السلام) هيئة العلماء والفضلاء ووقارهم ، فما جلس معه أحد إلا هابه وأكبره لما كان ينسم به من الصفات التي أهلته لذلك ، فقد روي عن أبي حمزة الثمالي في خبر قال فيه : لما كانت السنة التي حج فيها أبو جعفر محمد بن علي ولقيه

(١) على الشرائع، الشيخ الصدوق، ٢٣٢ + حيلة الإمام الباقر، باقر القرشي، ١ / ٢٧ .

(٢) المناقب، ابن شهر آشوب، ١ / ١٤٧ .

هشام بن عبد الملك، أقبل الناس يتشالون على الإمام ليسألوه عن أمور دينهم، وكان عكرمة البربري^(١) من الحجاج فلما رآه قال: من هذا الذي عليه سيماء زهرة العلم، لأجربنه. فلما مثل بين يديه ارتعدت فرائصه وأسقط، في يده وقال: يا بن رسول الله (ﷺ) لقد جلست مجالس كثيرة بين يدي ابن عباس وغيره فما أدركني ما أدركني آنفاً، فأجابته الإمام بما يطيب خاطره ويخفف من روعه وارتباك^(٢).

وكذلك ما جرى بينه وبين قتادة بن دعامة فقيه أهل البصرة عندما تشرف في مقابلته على ما رواه العلماء^(٣).

وروى عبد الله بن عطاء المكي فقال: ما رأيت العلماء قط أصغر منهم عند أبي جعفر^(٤).

لهذه الرواية توضيح لنا جانباً آخر من جوانب هبة الإمام ووقاره، وبما رواه أكثر المؤرخين أن الإمام الباقر (عليه السلام) لم يزل ضاحكاً وإذا ضحك كان يقول اللهم لا تمقتني^(٥).

باعتبار أن الضحك وكثرته كما في الرواية وسبق الشخصية فكان الإمام مبتعداً عنه متجنباً له منشغلاً بذكر الله عما سواه.

(١) عكرمة بن عبدالله البربري القنسي، أبو عبدالله، موسى عبدالله بن عباس، تابعي، كان من أعلام الناس بالتفسير والحديث، علف البلدان، وروى عنه زهاء ثلاثمائة رجل، منهم أكثر من سبعين تابعي، وذهب إلى نجدة الحارثي، فلقاه عنده ستة أشهر ثم كان يحدث برأي نجدة، وخرج إلى بلاد المغرب فأخذ عنه أهلها رأي (المطرية) وصار إلى المدينة فطلبه أميرها فطلب عنه حتى مات سنة (١٠٥ هـ) وكانت وفاته بالمدينة هو وكثير منة في يوم واحد، فقبل، مات أعلام الناس وأشهر القنسي، وكانت ولادته سنة (٢٥ هـ)، انظر مصادر ترجمته في: وفيات الأعيان ابن خلكان، ١/ ٣١٩ - تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٧/ ٢٩٣ - حلية الأولياء، الأصفهاني، ٣/ ٢٢٦ - ميزان الاعتدال، النجاشي، ٢/ ٢٥٨ - المعارف، ابن قتيبة، ٢٠٦.

(٢) إنبات الهداة، الحر العاملي، ٤/ ١٣٦.

(٣) الكافي، الكليني، ٤/ ١٣٦ - الصافي في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ٢/ ١٧١.

(٤) حلية الأولياء، الأصفهاني، ٣/ ١٨٦ - هيون الأخبار، ابن قتيبة، ١٤ - تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٢/ ١٢٣ - شذرات النهي، ابن العماد، ١/ ١٤٥.

(٥) حلية الأولياء، الأصفهاني، ٣/ ١٨٩ - مقوود الصوفى، ٢/ ٦٢.

أما الحلم فقد كان من أهم صفاته التي تميز بها، فقد أجمع المؤرخون أنه لم يسئ إلى من ظلمه واعتدى عليه قط وإنما كان على العكس من ذلك فهو يقابل المسيء بالتصفح والإحسان والظالم له بالإغداق عليه من براء ومعرفة، وروى المؤرخون صوراً كثيرة من عظيم حلمه وصبره نذكر منها:

- أن رجلاً كتابياً هاجم الإمام الباقر (عليه السلام) واعتدى عليه، وخاطبه بمر القول وأفحشه قائلاً له: أنت بقر، فلفظ به الإمام وقابله ببسمات فياضة بالبشر قائلاً له: لا، أنا باقر، فراح الكتابي يهاجم الإمام قائلاً: أنت ابن الطباخة، فتبسم الإمام ولم يثره هذا الاعتداء وقال له: ذاك حرفتها! ولم يته الكتابي عن غيه بل تمادى فيه إلى أقصى حد، وراح يهاجم الإمام ثانية قائلاً: أنت ابن السوداء، الزنجية، البذية! - وما أفحشه من قول - ولم يغضب الإمام من هذا ولم يستغزه بل قابله باللطف قائلاً: إن كنت صدقت غير الله لها، وإن كنت كذبت غفر الله لك. وبهت الكتابي وبهر من معالي أخلاق الإمام التي هي أخلاق الأصفياء والمخلصين لله تعالى فأعلن إسلامه  ورجع إلى الحق وترك الباطل.

وأترك هذه الصورة بدون تعليق أو إبداء رأي لتحدث عن نفسها وترسم في ذهن القارئ المنهج الذي سار عليه الإمام الباقر (عليه السلام) في حياته وفي معاملته لأهل الذمة والمسلمين جميعاً.


- ومن تلك الصور الرائعة المندشة من حلمه: أن شامياً كان يختلف إلى مجلسه في المسجد النبوي الشريف، ويسمع إلى محاضراته ودروسه وقد أعجب بها أشد الإعجاب، فاقبل يوماً يشتد نحو الإمام الباقر (عليه السلام) وقال له: يا محمد، إنما أغشى مجلسك لا حباً مني إليك ولا أقول إن أحداً أبغض إلي منكم أهل البيت وأعلم أن طاعة الله وطاعة أمير المؤمنين في بغضكم - هكذا كان يتوهم - ولكنني أراك رجلاً قصبياً، لك أدب وحسن لفظ وإنما اختلف إليك

(١) المناقب، ابن شهر آشوب، ١٤٢ / ٤ - أعيان الشيعة، محسن الأمين، ١ / ١ / ٤٠٤ - حياة الإمام الباقر، القزويني، ١ / ١٢٠ - ١٢١.

لحسن أدبك ، فنظر إليه الإمام بعطف وحنان وأخذ يغتنق عليه من برءه ومعروفه حتى استقام الرجل وتبين له الحق فتبدلت حالته من البغض إلى الولاء وظل ملازماً للإمام حتى حضرته الوفاة فأوصى أن يصلي عليه الإمام الباقر (عليه السلام) ^(١).

حاكى الإمام بهذه الأخلاق الرفيعة جده الرسول الكريم (ﷺ) الذي استطاع بخلقه العظيم أن يؤلف بين القلوب ويوحد بين المشاعر ويجمع الناس على كلمة التوحيد مصداقاً لقوله تعالى ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ ^(٢).

وأما الصبر فقد كان من الصفات الذاتية للإمام الباقر ، فقد صبر على مكاره الدهر ونوائب الأيام ، وصبر على نجر الخطوب التي تعجز عنها أمة ، فقد رأى جده الحسين الشهيد وما صنع به وبأفراد عائلته يوم كان صبيّاً صغيراً ، فكان الصبر رائده لم تنل من عزيمته خطوب الأيام ومحنتها ، وقد سجل المؤرخون الصور الكثيرة من صبره وتحملة نذكر منها:

- روى المؤرخون عن عظيم صبره  أنه كان جالساً مع أصحابه إذ سمع صيحة عالية في داره ، وأسرع إليه بعض مواله فأمره فقال الإمام: الحمد لله على ما أعطى وله ما أخذ ، انهمم عن البكاء ، وتخذوا في جهازه ، واطلبوا السكينة ، وقولوا لتلك الجارية لا ضير عليك أنت حرة لوجه الله لما تداخلك من الروح . . . ورجع إلى حديثه ، فتهيب القوم سؤاله ، ثم أقبل غلامه فقال له : قد جهزناه ، فأمر أصحابه بالقيام معه للصلاة على ولده ودفنه ، واخبر أصحابه بشأنه فقال لهم : إنه قد سقط من جارية كانت تحمله فمات ^(٣).

بهذه الأخلاق تشرفت الإنسانية لما تحمله في داخلها من الديمومة والخلود على الرغم من فناء الحضارات وتدهور الأمم ، فإن التعامل مع هذه المفردات الخلقية يكسبها قيمة ترتفع بها إلى مصافي الخلود والبقاء .

(١) الأمانى، الشيخ الصفوق، ٧٢ - بحار الأنوار، محمد باقر المجلسي، ١١ / ٦٦ + حياة الإمام الباقر، القرشي، ١ / ١٢١.

(٢) آل عمران / ١٥٩.

(٣) مخطوطة تاريخ دمشق، زين عسكرك، ج ٥١ / الورقة ٥٢ + عيون الأخبار، بحين فتيحة، ٢ / ٥٧.

- ومن صور حلمه وصبره أيضاً، ما نقله المؤرخون: إنه كان للإمام الباقر (عليه السلام) ولد، وكان أثيراً عليه فمرض، فخشي على الإمام لشدة حبه له، وتوفي الولد فسكن صبر الإمام، فقيل له: خشينا عليك يا بن رسول الله (صلى الله عليه وآله) فأجاب بالاطمئنان والرضا بقضاء الله قائلاً: إنا ندعو الله فيما نحب، فإذا وقع ما نكره لم نخالف الله فيما يحب^(١).

قد تسلىح الإمام الباقر (عليه السلام) بالصبر وواجه نوائب الدنيا ومصائب الدهر بإرادة صلبة، وإيمان راسخ، وتحمل الخطوب في غير ضجر ولا سأم محتسباً في ذلك الأجر عند الله، هذه هي بعض الصور التي حفلت بها حياة الإمام الباقر (عليه السلام) وأمثالها سجلنا بعضاً منها لكي تتوضح ملامح الحلم والصبر المرتسم في شخصية هذا الإمام الصابر الحليم.

٤- زهده وتسايمه لأمر الله

كان الإمام الباقر (عليه السلام) زاهداً في دنياه، راعياً في آخرته، لا يأبه بزخارف الدنيا ولا يلتفت إليها، بل كان شديد الحذر منها، هرباً من إقبالها، منلراً من خطر الاستشراف إليها، فهو لم يتخذ الرياش في داره وإنما كان يفرش في مجلسه حصيراً^(٢). وكان يواسي الفقراء مرة بماله وأخرى بأقواله، مصبراً لنفسه عليه زهداً وتقرباً إلى الله تعالى، وما يروى عنه بأسانيد صحيحة في تفسيره لقوله تعالى ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ بِمَا صَبَرُوا﴾^(٣) قال: على الفقر في دار الدنيا، وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾^(٤) قال: بما صبروا على الفقر ومصائب الدنيا^(٥).

(١) المصدر نفسه والصفحة ٠ المصدر نفسه والصفحة.

(٢) أعيان الشيعة، محسن الأمين، ١/ ١٤ / ٤٧٢.

(٣) الفرقان / ٧٥.

(٤) الإنسان / ١٢.

(٥) حلية الأولياء، الأصفهاني ٢ / ١٨٢ + الطبقات الكبرى، الشحراني، ١ / ٢٨ + حروف الأنبياء، القاسمي، ٧ + تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٣ / ٣٢٠ + الدر المنثور، السيوطي، ٥ / ٨١ + الاختصاص، الشيخ المفيد، ١٢٣ + الصلح في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ٢ / ٢٠٥.

وفي هذا القول كان يحث الإمام على التحفف والصبر والزهد بما في الحياة الدنيا من مياهج وملاذ واحتساب ذلك عند الله سبحانه وتعالى .

وكان يحذر من الركون إلى القراء الذين يقفون على أبواب الأغنياء وأصحاب السلطان بما رواه عن الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) لأن الوقوف على أمثال هؤلاء ما هو إلا الركون إلى الدنيا وملاذها بأجل صورته وإن انطوت على بسطاء الناس، فانظر إليه يظلفها كلمة تكشف القناع عن وجوه أولئك الذين جرفهم الحياة الدنيا وانغمسوا في ملاذها قائلاً: إذا رأيتم القارئ يحب الأغنياء فهو صاحب دنيا وإذا رأيتموه يلزم السلطان من غير ضرورة فهو لص^(١) .

ودأب الإمام الباقر (عليه السلام) كدأب آيائه الكرام على تصغير الدنيا وتحجيرها حتى جعلها لا تساوي شيئاً سوى أنها محل اجتلاء للفرد المسلم والجماعة بصيغ متعددة منها أنه كان يقول: كان لي أخ في عيني عظيم وكان الذي عظمه في عيني صغير الدنيا في عيني^(٢) .

حاشاً في هذا على الزهد والتسليم لأمر الله في السراء والضراء، ومن أحسن الصور التي رسمها الإمام للدنيا بعد أن تعمق وتبصر في جميع شؤونها فزهد فيها وحث المسلمين على ذلك الزهد، ما رواه جابر الجعفي عنه أنه قال: يا جابر ما الدنيا، وما عسى أن تكون، هل هي إلا مركب ركبت أو ثوب لبست أو امرأة أحببت، يا جابر إن المؤمنين لم يطمثوا إلى الدنيا لبقاء فيها، ولم يأمنوا قدوم الآخرة عليهم ففازوا بشواب الأبرار، إن أهل التقوى أيسر أهل الدنيا مؤونة إن نسيت ذكرك، وإن ذكرت أعانوك، قوالين بحق الله، قوامين بأمر الله، يا جابر اتزل الدنيا كمنزل نزلت به وارتحلت عنه أو كمنال أصبت في منامك فاستيقظت

(١) حلية الأوتياء، الأصفهاني، ١٨٣/٣ - البداية والنهاية، ابن الكثير النعشقي، ٢١٠/٩ .

(٢) صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ٦٢ - حلية الأولياء، الأصفهاني، ١٨٨/٢ - الفصول

المهمة، ابن الصباغ المالكي، ١٩٥ .

وليس معك منه شيء إنما هي مع أهل اللب والعالمين بالله تعالى كفيء
الظلال^(١).

نستطيع أن نسمي هذه الوصية القيمة للإمام الباقر (عليه السلام) - بالوصية
الزهدية - لما حملت بين طياتها من التحذير من غرور الدنيا وأثامها، والحث
على الزهد لأنه في نظر العارفين بالله تعالى هو أسلم طريق للوصول إلى
مرضاته ومحبه لأن فيه كل ما يمكن أن يوصل إلى الفضيلة ومن ثم إلى
المجتمع الفاضل الذي ارتضاه الله لعباده الصالحين.

٥- كثرة صدقاته

كان الإمام الباقر (عليه السلام) رحيماً بالفقراء عطوفاً عليهم، فقد كان يرفع من
شأنهم لئلا يرى عليهم ذل الحاجة والمسكنة، وأنه عهد إلى أهله إذا قصدهم
سائل أن لا يقولوا له يا سائل خذ هذا، وإنما يقولون له: يا عبد الله يسورك
فيك^(٢)، وكان يقول سموهم بأحسن أسمائهم^(٣)
يقصد بذلك الفقراء والمحتاجين لأنه كان يعتبر التصديق عليهم صلة واجبة
بين المؤمنين.

وكذلك عهد الإمام الباقر (عليه السلام) عتق العبد وإنقاذهم من رق العبودية نوعاً
آخر من أنواع البر والمعروف فقد نقلت عنه المصادر أنه أعتق أحد عشر مملوكاً في
يوم واحد كلهم من أسرة واحدة^(٤) وروي أنه أعتق عند حضور وفاته ثلاث
عبيده^(٥). وكان يكثر البر والمعروف على فقراء المدينة فقد أحصيت صدقاته
لبلغت ثمانية آلاف دينار^(٦). وهذا المبلغ ضخيم جداً وكان يشكل ثروة هائلة فلم

(١) مخطوطة سرقة الزمان مخطوط ابن الجوزي، ج ٥ / الورقة ٧٨ + مخطوطة الصفوة، ابن
الجوزي، ٢ / ٦١ + حلية الأولياء، الأصفهاني، ٣ / ١٨٢ + كشف الغممة، الأربلي، ١ / ٣٣٢ +
مطالب السؤل، ابن طلحة الشافعي، ٨٠.

(٢) هيون الأخبار، ابن قتيبة، ٣ / ٢٠٨ + مخطوطة تلويح دمشق، ابن هسار، ج ٥١ / الورقة ٥٣.

(٣) أعيان الشيعة، محسن الأمين، ق ١ / ١٧٢.

(٤) شرح شافية أبي فراس، ٢ / ١٧٦ + حلية الإمام الباقر، باقر القرشي، ١ / ٩٦.

(٥) المصدر نفسه والصفحة + المصدر نفسه والصفحة.

(٦) أعيان الشيعة، محسن الأمين، ق ١ / ٤٧١.

يعبأ به الإمام الباقر (عليه السلام) بل تصدق بجميعه على الفقراء والمحتاجين ، وكان كثيراً ما يكرم الصدقة فلا يظهرها لكلا يفسدها الرباء .

وقد روى الشيخ الصدوق بسنده عن أبي عبد الله الصادق (عليه السلام) أنه قال : كان أبي أقل أهل بيته مالاً وأعظمهم مؤونة ، وكان يتصدق كل جمعة بدينار وكان يقول : الصدقة يوم الجمعة تضاعف كفضل يوم الجمعة على غيره من الأيام^(١) .

٦- جوده وسخاؤه

لقد جبل الإمام الباقر (عليه السلام) على الخير ومساعدة الناس وحصلتهم وإدخال السرور على الذين اتقوا به من ذوي الحاجة والمسألة ، وكانت تلك الصفة من أهم عناصر شخصيته مضافاً إلى العلم والفضل والإمامة وغيرها من الصفات التي تميز بها فكان من طليعة أعلام زمانه الذين ما زال التاريخ يحفظ لهم مواقفهم الكريمة ، ولم أجد في حدود معرفتي عليه من مصادر ترجمته من لم يصرح باتصاف الإمام بهذه الصفات ، قال خير واحد منهم كان محمد بن علي بن الحسين مع ما هو عليه من العلم والفضل كالرئاسة والإمامة ، ظاهر الجود في الخاصة والعامة ، مشهوراً بالكرم في الكفاة ، معروفاً بالفضل والإحسان مع كثرة عياله وتوسط حاله^(٢) .

وعلى الرغم من أنه كان من أقل أهل بيته مالاً وأعظمهم مؤونة إلا أن ذلك لم يكن حالاً دون كرمه وجوده ولأن من المعروف لدى الجميع أن الكرم لا يقاس بكثرة العطية أو قلتها بل بما يؤثر به الكريم غيره على نفسه وعياله ، وكذلك كان الإمام الباقر .

ونقلت إلينا نماذج كثيرة دلت على جوده وكرمه غير أننا سنقتصر على ذكر مختارات منها دون التعرض إلى الكل لعلنا أن هذه المختارات ستكون وافية للاستدلال على ما قلناه :

(١) الأمالي، الشيخ الصدوق، ٢٨٢ + أعيان الشيعة، محمد بن الحسين، ١٧٢ / ٤ / ١ .

(٢) التولية بالوفاء، المصنف، ١٠٢ / ٤ + الفصول المهمة، ابن الصباغ، ٣٢٢ .

١- عن الحسن بن كثير قال: شكوت إلى أبي جعفر محمد بن علي الحاجة وجفاء الإخوان فقال: بش الأخ أخاً يرعاك غنياً ويقطعك فقيراً ثم أمر غلامه فأخرج كيساً فيه سبعمائة درهم وقال: استنق هذه فإذا نفذت فأعلمني^(١).

٢- وروي عن عمرو بن دينار وعبد الله بن عبيد بن عمير أنهما قالوا: ما لقينا أبا جعفر محمد بن علي إلا حمل إلينا التفقة والصلة والكسوة ويقول: هذه معدة لكم قبل أن تلقوني^(٢).

٣- وروي عن سليمان بن دهم قال: كان أبو جعفر محمد بن علي يجزنا بالخمسمائة درهم إلى الستمائة إلى الألف درهم، وكان لا يمل من صلة إخوانه وقاصديه ومؤمليه وراجيه^(٣).

٤- وروي عن سلمى مولاته قالت كان يدخل عليه إخوانه فلا يخرجون من عنده حتى يطعمهم الطعام الطيب ويلبسهم الثياب الحسنة ويهب لهم الدراهم، فأقول له في بعض ما يصنع فيقول: يا سلمى ما يؤمل في الدنيا بعد المعارف والإخوان^(٤).

وفي رواية أخرى: فأقول له في ذلك فيقول: يا سلمى ما حسنة الدنيا إلا صلة الإخوان والمعارف^(٥).

وكان الإمام الباقر (عليه السلام) بعد الجود والكرم وصلة الإخوان نوعاً من أنواع التكافل الاجتماعي الذي حث عليه القرآن الكريم في كثير من آياته وأكدته الرسول العظيم (ﷺ) في الكثير من أحاديثه، وكذلك كان يعتبره تأسيساً بين

(١) مصفوة الصفوة، ابن الجوزي ٦٣ / ٢ + مخطوطة طريق دمشق، ابن عساكر، ج ٥١ الورقة ٥٥ + المشرح الحروي، الشافعي ٢٨ / ١.

(٢) عيون الأخيار، ابن قتيبة، ٢١٧ + الإيضاح، الشيخ الطيف، ٢٩٩ + الكنز والأسماء، الدولابي، ١ / ١٣٥ في حب عمرو بن دينار.

(٣) الإيضاح، الشيخ المفيد، ٢٩٩ + الفصول المهمة، ابن الصباح المالكي، ٢٢٨.

(٤) مخطوطة السر النظيم، ابن حاتم، الورقة ١٩٠ + مصفوة الصفوة، ابن الجوزي، ٦٣ / ٢ + كشف الغمة، الأزرقي، ٢٢٢ / ٢.

(٥) الفصول المهمة، ابن الصباح المالكي، ١٩٧ + مطالب السؤول، ابن طلحة الشافعي، ٨١ + نور الأبصار، الشافعي الشافعي، ١٣١ + الكواكب الدرية، النجاشي، ١ / ١١٥.

الإخوان المؤمنين، فقد ورد في حلية الأولياء بسنده عن عبيد الله بن الوليد قال : قال لنا أبو جعفر محمد بن علي : أيدخل أحدكم يده في كم صاحبه فيأخذ ما يريد؟ قلنا: لا . قال : فليستم بإخوان كما ترعمون^(١) .

وروى غير واحد من العلماء هذا الخبر المتقدم عن الحجاج بن أرطاة قال : قال أبو جعفر محمد بن علي : يا حجاج كيف تواسيكم؟ قلت : صالح يا أبا جعفر ، قال : يدخل أحدكم يده في كيس أخيه فيأخذ حاجته إذا احتاج إليه؟ قلت : أما هذا فلا ، فقال : أما لو فعلتم ما احتجتم^(٢) .

وكان كثيراً ما يتعوذ من البخل ، ومن بوائقه لأنه من حبائل الشيطان ودسائسه ، وكان يوصي الناس أيضاً بالتعوذ من هذه الصفة الرذيلة التي تبعد العبد عن ربه وتجعله كالبهيمة أو هو أضل سبيلاً .

المبحث الخامس

وصاياه، ومواعظه، وبعض أقواله الخالدة

لقد كانت للإمام الباقر (عليه السلام) رغبة في إصلاح واستعداد نفسي واضح للوعظ والإرشاد وتعليم الناس طرق الهداية ، ونغديرهم من طرق الغواية ، فكان دائماً ينذر ويحذر ويدهو ويرشد ، ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، يخاف على الناس مثل ما يخاف على نفسه من الغفلة وترك السنة ، فيقف واعظاً الخاصة والعامة ، يوصي الناس حاكمين ومحكومين ، وإذا ما أزمة أملت هرع إليه الكثير يريدون رأيه ونصحه ويستعلمون موقفه ويطلبون توجيهه .

وقد كانت وصاياه ومواعظه حافلة بالقيم الكريمة ، زاخرة بالمثل العليا ، متوفرة على جملة من آداب السلوك والتوجيه الصحيح الذي يعمي الناس من الانحراف والوقوع في مزالق الغواية والضلالة .

(١) حلية الأولياء، الأصمعي، ٣ / ١٨٧ + مضوة المصنوع ابن الجوزي، ٢ / ١٣٧ .

(٢) مخطوطة تاريخ دمشق، ابن عسكرو، ج ٥١ / الورقة ٥٤ + كشف الغممة، الأربلي، ٢ / ٣٣٣ +

الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ١٧٧ .

نستطيع أن نقسم وصايا الإمام الباقر (عليه السلام) إلى ما أوصى به أبناءه، وما أوصى به بعض الخلفاء في عصره، وإلى ما أوصى به بعض العلماء وتلاميذه .

أولاً: وصيته للإمام جعفر الصادق

قد زود الإمام الباقر (عليه السلام) ولده جعفر الصادق بجملة من الوصايا القيمة نختار واحدة منها للتمثيل والاستدلال، ولما زخرت به من روائع الحكم وجمعت من مقومات الآداب والسلوك، فقد قال الإمام أبو جعفر لولده: يا بني إن الله يحب ثلاثة أشياء في ثلاثة أشياء: حباً رضاء في طاعته، فلا تحقرن من الطاعة شيئاً فلعل رضاء فيه، وحباً مسخطة في معصيته فلا تحقرن من المعصية شيئاً فلعل مسخطة فيه، وحباً أولياءه في خلقه فلا تحقرن أحداً فلعله ذلك الولي^(١).

حفلت هذه الوصية بجملة من الأمور منها ما غيب في طاعة الله والحث عليها، والتحذير من المعصية والتشديد فيها، والحث على عدم الاستهانة بالناس أباً كان موضعهم ومهما كانت طبقتهم بل فيها أمر بتكريمهم وإظهار معالم الاحترام لهم.

مركزية شريعة الإمام جعفر الصادق

ثانياً: وصيته لبعض ولده

وفي وصية أخرى له يوصي بها بعض ولده فيقول: يا بني إذا أنعم الله عليك نعمة فقل: الحمد لله وإذا أحزنك أمر فقل: لا حول ولا قوة إلا بالله، وإذا أبطأ عنك رزقك فقل: أستغفر الله^(٢).

في هذه الوصية أوجز الإمام الباقر (عليه السلام) كل معالم التقوى وأركان الصبر والإنابة من الذنب في كلمات قليلة كانت خير تبراس لمن أراد الالتزام بها واتخاذها منهجاً حياتياً، وهي صالحة لكل زمان ومكان لتخطيها حدودهما، فكان الإمام الباقر (عليه السلام) يريد أن يقول يجب على العبد أن يتقطع لله تبارك وتعالى مهما كانت حالة ذلك العبد من الشكر على النعمة والصبر على المكروه والتوكل على الله.

(١) الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ١٢٩.

(٢) الموفقيات، الزبير بن بكار، ٣٩٩ + البيان والتبيين، الجاحظ، ٢/ ٢٠٨.

ثالثاً: وصيته للخليفة عمر بن عبد العزيز

أما وصاياه المتعلقة بسياسة الملك، فهذه وصيته للخليفة عمر بن العزيز حينما طلب من الإمام أن يوصيه بما يتفع منه في سياسة دولة الإسلام عندما ولي الخلافة بعد أن أرسل إليه في جملة من أرسل إليهم، فقال له الإمام أبو جعفر الباقر: أوصيك بتقوى الله، وأن تتخذ صغير المسلمين ولداً، وأوسطهم أخاً، وكبيرهم أياً، فارحم ولدك، وحمل أخاك، وإذا صنعت معروفاً فربه.

فأعجب الخليفة عمر بن عبد العزيز بهذه الوصية الجامعة وراح يبدى إعجابه قائلاً: جمعت والله ما أن أخذنا به، وأعانتنا الله عليه استقام لنا الخير إن شاء الله^(١).

احتوت هذه الوصية جملة من الأمور منها: يجب على الخليفة أن لا يفتخر بملك ولا يؤخذ بإقبال الدنيا عليه فإن أهم من ذلك كله تقوى الله، وأن يسوس رعيته بسياسة العدل والإنصاف باتخاذ أبناء المسلمين أبناء له لا ينفكون عنه بل هم من أفراد أسرته، وكذلك صلة الرحم بصلة الإخوان المسلمين فإذا كان الخليفة كذلك يسعد هو ويسعد مع كل واحد منكم وتكون مدة حكمه خالية من الاضطرابات والفتن، ويكون قد حقق أهم ما نادى به الإسلام للوهلة الأولى من العدالة والمساواة.

رابعاً: وصيته لسفيان الثوري

وقد حكى الإمام الصادق (عليه السلام) إحدى وصايا أبيه لسفيان الثوري عندما أراد منه الأخير أن يوصيه فقال: يا سفيان، أمرني أبي بثلاث، ونهاني عن ثلاث، فكان فيما قال لي: من يصحب صاحب سوء لا يسلم، ومن يدخل مداخل سوء يتهم، ومن لا يملك لسانه ينعم، ثم اتشد لي:

عود لسانك قول الخير تحظ به	أن اللسان لما عودت يعتاد
موكل بتقاضى ما سننت له	في الخير والشر فانظر كيف تعتاد ^(٢)

(١) مخطوطة تاريخ دمشق لابن عسكرك، ج ٥١ / الورقة ٣٨ + تاريخ اليعقوبي، اليعقوبي، ٧٤ / ٥.

(٢) (الحصان)، الشيخ الصوفي، ١٥٧.

حدد الإمام في هذه الوصية المحكية عن أبيه زين العابدين الإطار النظري للقيم الأخلاقية بتأسيس قواعد كلية عامة للمتناهج السلوكية للرضية عند الله تبارك وتعالى وعند عامة الناس أيضاً وقد وفق أشد التوفيق في ذلك التحديد وهذا العرض ومن خلال التطبيق الفعلي في حياته اليومية لما يوصي به سفيان الثوري وغيره .

خامساً: وصيته لجابر بن يزيد الجعفي

زود الإمام أبو جعفر الباقر (عليه السلام) تلميذه جابر الجعفي بوصية خالدة ، مميزة على كل وصاياهم وعلى كل ما أوصى به موصي على طول التاريخ العربي الإسلامي ، حفلت بجميع القيم الأخلاقية الرفيعة والمثل الإنسانية السامية ، التي لو طبقها الإنسان بجزئياتها وجعلها منهجاً حياتياً له بكل تفصيلاتها لسمت به سمواً جعله من الخالدين ، وسنورد هذه الوصية الرائعة لينبش لنا أن هذا الإمام كان يحمل كنوزاً معرفية جلّت عن الوصف

قال الإمام جابر الجعفي : **أوصيك بحمسين** ، إن ظلمت فلا تظلم ، وإن خانوك فلا تخن ، وإن كذبت فلا تكذب ، وإن مدحت فلا تفرح ، وإن ذمت فلا تجزع ، وفكر فيما قيل فيك ، فإن عرفت من نفسك ما قيل فيك فسقوطك من عين الله (عز وجل) عند غضبك من الحق أعظم مصيبة مما عفت من سقوطك من أعين الناس وإن كنت على خلاف ما قيل فيك فتواب اكتسبته من غير أن يتعب بذلك .

واعلم بأنك لن تكون لنا ولياً حتى لو اجتمع عليك أهل مصرك وقالوا : إنك رجل سوء لم يحزنك ذلك ، ولو قالوا إنك رجل صالح ، لم يسرك ذلك ، ولكن اعرض نفسك على كتاب الله فإن كنت سالكاً سبيله ، زاهداً في تزيده ، راغباً في ترغييه ، خائفاً من تخويفه ، قاتباً وابشراً ، فإنه لا يضرك ما قيل فيك ، وإن كنت مبائناً للقرآن فما ذا الذي يفرّك من نفسك ، إن المؤمن معني بمجاهدة نفسه ليغلبها على هواها فمرة يقيم أودها ويخالف هواها في محبة الله ، ومرة تصرعه نفسه فيتبع هواه فيتعشه الله فيتعش ويقتل الله عشرته فيتذكر ويفزع إلى

التوبة والخافة فيزداد بصيرة ومعركة بما زيد فيه من الخوف، وذلك بأن الله يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا عَسَهُمْ طَافَ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكُّرًا فَإِذَا هُمْ مَهْصُرُونَ﴾^(١).

يا جابر استكثر لنفسك من الله قليل الرزق تخلصاً إلى الشكر، واستقلل من نفسك كثير الطاعة لله إزاء على النفس وتعرضاً للعفو، وادفع عن نفسك حاضر الشر بحاضر العلم، واستعمل حاضر العلم بخالف العمل، وتحرز في خالص العمل من عظيم الغفلة بشدة التيقظ، واستجلب شدة التيقظ بصدق الخوف، واحذر خفي التزين بحاضر الحياة، وتوق مجازفة الهوى بدلالة العقل وقف عند غلبة الهوى باسترشاد العلم، واستبق خالص الأعمال ليوم الجزاء وانزل مساحة القناعة باتقاء الحرص، وادفع عظيم الحرص بإيثار القناعة، واستجلب حلاوة الزهادة بقصر الأمل، واقطع أسباب الطمع ببرد اليأس، وسد سبيل العجب بمعرفة النفس، وتخلص إلى راحة النفس بصحة التفويض، واطلب راحة البدن بإجمام القلب، وتخلص إلى إجمام القلب بقلّة الخطأ، وتعرض لرقّة القلب بكثرة الذكر في الخلوات، واستجلب نور القلب بدوام حسن، وتحرز من إبليس بالخوف الصادق، وإياك والرجاء الكاذب فإنه يوقعك بالخوف الصادق، وتزين لله (عز وجل) بالصدق في الأعمال، وتحبب إليه بتعجيل الائتمال، وإياك والتسوف فإنه يحرى يفرق فيه الهلكى، وإياك والغفلة ففيها تكون قساوة القلب، وإياك والتواني فيما لا عذر لك فيه فإنه يلجأ النادمون، واسترجع سالف الذنوب بشدة الندم وكثرة الاستغفار، وتعرض للرحمة وعفو الله بحسن المراجعة، واستعن على حسن المراجعة بخالص الدعاء والمناجاة في الظلم، وتخلص إلى عظيم الشكر باستكثار قليل الرزق واستقلال كثير الطاعة، واستجلب زيادة النعم بعظيم الشكر، والتوسل إلى عظيم الشكر بخوف زوال النعم، واطلب بقاء العز بإماتة الطمع، وادفع ذل الطمع بعز اليأس، واستجلب عز اليأس بعبء الهمة، وتزود من الدنيا بقصر الأمل، وبادر بانتهاز البنية عند إمكان الفرصة ولا إمكان كالأيام الخالية مع صحة الأبدان، وإياك والشفقة بغير المأمون فإن للمشر ضراوة كضراوة الغناء.

(١) الأعراف / ٢٠٦.

واعلم أنه لا علم كطلب السلامة، ولا سلامة كسلامة القلب، ولا عقل كمخالفة الهوى، ولا خوف كخوف عاجز، ولا رجاء كرجاء معين، ولا فقر كفقر القلب، ولا غنى كغنى النفس، ولا قوة كغلبة الهوى، ولا نور كنور اليقين، ولا يقين كاستصغارك للدينا، ولا معرفة كمعرفتك بنفسك، ولا نعمة كالعافية، ولا عافية كمساعدة التوفيق، ولا شرف كبعد الهمة، ولا زهد كتقصير الأمل ولا حرص كالمنافسة في الدرجات، ولا عدل كالإتصاف، ولا تعدي كالجور، ولا جور كموافقة الهوى، ولا طاعة كأداء الفرائض، ولا خوف كالخزن، ولا مصيبة كعدم العقل، ولا عدم العقل كغلبة اليقين، ولا قلة يقين كفقد الخوف، ولا فقد خوف كغلبة الحزن على فقد الخوف، ولا مصيبة كاستهانتك بالذنب ورضاك بالحالة التي أنت عليها، ولا فضيلة كالجهاد، ولا جهاد كمجاهلة الهوى، ولا قوة كرد الغضب، ولا مصيبة كحب البقاء، ولا ذل كذل الطمع، وإياك والضبط عند إمكان الفرصة فإنه ميدان يجز لأهله الخسران^(١).



حفلت هذه الوصية بجواهر الحكم وأجانب كثيرة من مواهب الإمام الباقر (عليه السلام) وعلمه، ويحق لنا أن نذكر أن هذه الوصية كانت كافية في الاستدلال على ما يملكه الإمام أبو جعفر من طاقات علمية لا توصف، فهو نظر إلى أعماق النفس الإنسانية وسبر أغوارها وحلل أبعادها وعرف ما ابتلي به الإنسان من الأمراض النفسية والأخلاقية من جهل وكبرياء وغرور وطمع وبعد أمل مما يدفعه إلى الإغراق في المعاصي واجترار الآثام وسلوك طرق الضلالة، ودرس الإمام الباقر (عليه السلام) كل ذلك فوضع لكل واحد من تلك الأمراض والآفات علاجاً مناسباً ووصف لكل منها دواءً فاعلاً يستطيع الإنسان بواسطته القضاء على تلك الأمراض إذا ما أخذ بهذه المجموعة المترابطة والمتكاملة من الوصايا التي صبت في قلب واحد ووصية واحدة وعمل بها فإنه سيعود إنساناً مثالياً مهذباً قد صان نفسه واتصل بخالقه تبارك وتعالى.

(١) تحف العقول، ابن شعبة الحراني، ٧٨٤ - ٧٨٦.

سادساً: وصيته لرجل من المسلمين

ومن وصاياه القصار فقد وفد عليه رجل من المسلمين وطلب منه أن يوصيه بوصية يسير على ضوئها ويهتدي بهديها، فقال له الإمام الباقر: هي، جهازك وقدم زادك، وكن وصي نفسك^(١).

صورت هذه الوصية على قصرها ما يحتاجه الإنسان ليسلم على دينه ويكون ضامناً للفوز بآخرته يوم لا ينفع مال ولا بنون، بالقرية من الله زلفى بامتثال أوامره واجتناب نواهيه بأن يهين أعماله الصالحات ليقدمها بين يدي ربه، وأن يحاسب نفسه ويجعلها رقية عليه.

♦ المطلب الثاني: مواعظه :

كان الإمام الباقر (عليه السلام) في مواعظه يحذر من الدنيا والركون إليها، وينذر من الاغترار بها والعيش من أجلها، ويدعو الناس إلى التفكير والتبصر فيما يصيرون إليه من مفارقة الدنيا إلى القبور المظلمة والجود الموحشة التي لا ينفع فيها إلا ما ادخره الإنسان من الباقيات الصالحات.

لمن بعض مواعظه في هذا الباب قوله: **يا أيها الناس** إتكم في هذه الدنيا أغراضاً تنتقل فيكم المتايها، لن يستقبل أحد منكم يوماً جديداً من عمره إلا بانقضاء آخر من أجله، فآية أكلة ليس فيها غصص؟ أم أي شربة ليس فيها شرق؟ استصلحوا ما تقدمون عليه بما تظفنون عنه، فإن اليوم غنيمة وغداً لا تدري لمن هو، أهل الدنيا في سفر يعملون عقد رحالهم في غيرها، قد خلت منا أصول نحن فروعها فما بقاء الفرع بعد أصله.

أين الذين كانوا أطول أعماراً منكم وأبعد آمالاً؟ أنالك يا بن آدم ما لم ترده، وذهب عنك ما لا يعود، فلا تعلق عيشاً منصرفاً عيشاً، ما لك منه إلا لذة تزلف بها إلى حمامك، وتقربك من أجلك، فكأنك قد صرت الحبيب المفقود والسواد المخترم، فعليك بقات نفسك ودع ما سواها واستعن بالله يعنك^(٢).

(١) مخطوطة تاريخ دمشق، ابن عساکر، ج ٥١ / الورقة ٣٨ - ويص الأبرور، الزمخشري، ١ / ٣٨.

(٢) تحف العقول، ابن شهر آشوب الحرالي، ٢٩٩ - الكامل في الكتب المبرور، ١ / ١٢٧.

وكان الإمام الباقر (عليه السلام) كثيراً ما ينتهز الفرصة عند تفسيره لبعض الآيات القرآنية، مستغلاً الموقف في استماع الناس لما سيقول في تفسير هذه الآية أو تلك فيجعل من تفسيره على شكل موعظة تفيد الناس في حياتهم، ففي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ﴾^(١).

قال: ما اغرورقت عين بمائها من خشية الله إلا وحرّم الله وجه صاحبها على النار، فإن سألت على الخدين دموعه لم يرهق وجهه قتر ولا ذلة، وما من شيء إلا وله جزاء إلا الدمعة فإن الله تعالى يكفر بها بحور الخطايا^(٢).

لقد دعا الإمام الناس إلى البكاء من خشية الله فإنه من علامة الإيمان الصحيح الكاشف عن اتصال العبد بربه وخالقه.

وسئل الإمام يوماً عن أشد الناس زهداً؟ فقال: من لا يبالي الدنيا في يد من كانت، فقليل له: من أخسر الناس صفقة؟ فأجاب: من باع الباقي بالفاني، فقليل له: من أعظم الناس قدراً؟ فقال: من لا يرى الدنيا لنفسه قدراً^(٣).

ووعظ الإمام يوماً بعض أصحابه فقال لهم: إن الله تعالى يقول: يا بن آدم تطولت عليك ثلاث: سرت عليك ما لو يعلم به أهلك ما داروك، وأوسعت عليك فاستقرضت منك فلم تقدم خيراً، وجعلت لك نظرة في ثلثك فلم تقدم خيراً^(٤).

وهكذا نرى الإمام الباقر (عليه السلام) يستطرق النصوص القرآنية في وصايا ومواعظه فيجعل تلك الآيات القرآنية رائداً له في كل ما يعظه به الناس، ولو أردنا استعراض كل ما أوصى ووعظ به الإمام لما وسعت هذه الصفحات هذا المطلب فأثرنا ذكر بعض النماذج منها والتي ساقها لمعالجة النفوس وتهذيبها، وكانت هذه الظاهرة التربوية من أبرز القيم في تعاليم هذا الإمام الجليل.

(١) يومئذ / ٢٦.

(٢) البداية والنهاية، ابن كثير الدمشقي، ٩ / ٣١٢ - الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ٩١ + صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ٢ / ٦٦ - مجمع البيان، الطبرسي، ٥ / ١٠٤ - بحار الأنوار، المجلسي، ١٩ / ١٧.

(٣) البيان والتبيين، الجاحظ، ٣ / ١١١ - تاريخ اليعقوبي، اليعقوبي، ٢ / ٣٢١.

(٤) الخصال، الشيخ الصوفي، ١٣١.

المطلب الثالث: في بعض أقواله الخالدة :

أما بالنسبة لقصار المعاني التي أثرت عن الإمام الباقر (عليه السلام) وتحمل في طياتها من المغزى الأخلاقي والتربوي العظيم ما لا تتسع لها تلك الأقوال لو صبت في قالب آخر عن غير الإمام الباقر، فقد وردت عنه مجموعة كبيرة جداً من تلك المعاني تجاذبها العلماء من الأمة الإسلامية ودوتوها في تصانيفهم.

وسنعرض هنا لجملة من تلك الأقوال الماثورة عنه، والتي أودعها الإمام روائع الحكم القصار الحافلة بالقيم الكبيرة والحكم العائبية والتجارب النافعة، وإليك بعضها :

- ١- قال الإمام أبو جعفر الباقر: ما شيب شيء بشيء أحسن من حلم بعلم^(١).
- ٢- وقال: من لم يجعل الله له من نفسه واعظاً فإن مواعظ الناس لن تفني عنه شيئاً^(٢).
- ٣- وقال: من كان ظاهره أرجح من باطنه خف ميزانه^(٣).
- ٤- وقال: أربع من كنوز البر: كثرة الحاجة، وكتمان الصدقة، وكتمان الوجع، وكتمان المصيبة^(٤).
- ٥- وقال: من صدق لسانه زكا عمله، ومن حسنت نيته زيد في رزقه، ومن حسن بره في أهله زيد في عمره^(٥).
- ٦- وقال: إن المؤمن أخو المؤمن، لا يشتمه، ولا يحرمه، ولا يسيء الظن به^(٦).
- ٧- وقال: أفضل العبادة عفة البطن والفرج^(٧).
- ٨- وقال: لكل شيء آفة، وآفة العلم النسيان^(٨).

(١) تحف العقول، ابن شعبة الحراني، ٢٩٢ + جامع كرامات الأولياء، الطبرهاني، ١/ ٩٧.

(٢) إثبات الهداة، البحر الصافي، ٥/ ٣٦٦ + تحف العقول، ابن شعبة الحراني، ٢٩٢.

(٣) تحف العقول، ابن شعبة الحراني، ٢٩٣.

(٤) المصدر نفسه والصفحة.

(٥) المصدر نفسه والصفحة.

(٦) المصدر نفسه والصفحة.

(٧) صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ٢/ ٦٢-٦٣ + المصريح المروي، القسري، ٦/ ٣٧.

(٨) حلية الأولياء، الأصفهاني، ٤/ ١٨٣ + البداية والنهاية، ابن كثير الدمشقي، ٩/ ٣١٠.

- ٩- وقال : اللهم أعني على الدنيا بالغنى ، وعلى الآخرة بالتقوى ^(١) .
- ١٠- وقال : لا يزال الرجل يزداد في رأيه ما نصح لمن استشاره ^(٢) .
- ١١- وقال : سلاح اللئام قبيح الكلام ^(٣) .
- ١٢- وقال : الصواعق تصيب المؤمن وغير المؤمن ولا تصيب الناصر ^(٤) .
- ١٣- وقال : أشد الأعمال ثلاثة : ذكر الله على كل حال ، وإنصافك من نفسك ، ومواساة الأخ في المال ^(٥) .
- ١٤- وقال : لا يكون المعروف معروفاً إلا باستخفاره وتعجيله وكتماته ^(٦) .
- ١٥- وقال : ما أحسن الحسنات بعد السيئات ، وما أقبح السيئات بعد الحسنات ^(٧) .
- ١٦- وقال : من أصاب مالا من أربع لم يقبل منه في أربع : من أصاب مالا من غلول أو ربا أو خيانة أو سرقة ، لم يقبل منه في زكاة ، ولا في صدقة ، ولا في حج ، ولا في عمرة ^(٨) .
- ١٧- وقال : إن الكلب حراب الإيمان  .
- ١٨- وقال : شر الأدباء من دعاهم إلى الإفراط ، وشر الأبناء من دهاه التفصير إلى العقوق ^(٩) .
- ١٩- وقال : إن الله قضى قضاءً حتماً . . ألا ينعم على العبد نعمة ليسلها إياه حتى يحدث العبد ذنباً يستحق بذلك النعمة ^(١٠) .

(١) البيان والتهذيب، الجاحظ، ٢٢٢ / ٣ .

(٢) هيون الأخبار، ابن قتيبة، ٣٠٠ / ١ .

(٣) طبقات الشعراء، ٢٨ / ١ + تنبيه المودة القنصوي العنقي، ٤٣٣ .

(٤) سير أعمال النبلاء، الذهبي، ٢٤٢ / ١ + حلية الأولياء، الأصفهاني، ١٨١ / ٣ + صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ٦٠ / ٢ .

(٥) حلية الأولياء الأصفهاني، ١٨٣ / ٣ .

(٦) الأخبار الموثقة الزهير بن بكر، ٤٠٠ .

(٧) الأمالي، الشيخ المصنوع، ٢٢٤ .

(٨) المصدر نفسه، ٢٩٦ .

(٩) أصول الكفاية، الكليني، ٢٣٩ / ١ .

(١٠) تاريخ اليعقوبي، اليعقوبي، ٥٣ / ٢ + أصول الكفاية، الكليني، ٢٣٣ / ١ .

(١١) المصدر نفسه والصفحة .

٢٠- وقال: لو صُمتُ النهار لا أفطر وصليتُ الليل لا أقتر، وأنفقت مالي في سبيل الله علماً علماً، ثم لم تكن في قلبي محبة لأوليائه ولا بغضة لأعدائه ما نفعتني ذلك شيئاً^(١).

٢١- وقال: احسب للنوائب، ولا تتعرض للحقوق، ولا تعطي أحداً من نفسك ما يضره عليك أكثر من نفعه^(٢).

٢٢- وقال: يس الأخ يركاك غياً ويقطعك فقيراً^(٣).

٢٣- وقال: ليس في الدنيا شيء أعون من الإحسان إلى الإخوان^(٤).

٢٤- وقال: من أعطى الخلق والرفق فقد أعطى الخير والراحة، وحسن حاله في دنياه وآخرته، ومن حرهما كان ذلك سبيلاً إلى كل شر وبلية إلا من عصمه الله^(٥).

٢٥- وقال: ما يضر من عرفه الله الحق أن يكون على قلة جبل يأكل من نبات الأرض حتى يأتيه الموت^(٦).

٢٦- وقال: إذا أردت أن تعلم أن نيك خيراً فانظر إلى قلبك، فإن كان يحب أهل طاعة الله (عز وجل) ويغض أهل معصية الله فنيك خير، والله يحبك، وإن كان يغض أهل طاعة الله ويحب أهل معصية الله فليس نيك خير والله يفضلك، والمرء مع من أحب^(٧).

٢٧- وقال: ما من شيء أبغض إلى الله من بطن مخلوق^(٨).

٢٨- وقال: إنني لأكره أن يكون مقدار لسان الرجل فاضلاً على مقدار علمه كما أكره أن يكون مقدار علمه فاضلاً على مقدار عقله^(٩).

(١) المصدر نفسه والصفحة.

(٢) المصدر نفسه والصفحة.

(٣) طبقات الشعرائي، ٢٨ / ١ + مشقوة المصنوع ابن الجوزي، ٣٣ / ٢ + القدر السوي، الشافعي، ٢٨ / ١.

(٤) مشقوة المصنوع ابن الجوزي، ٣٣ / ٢ + كشف الغمة الأرملي، ٢ / ٣٣٠.

(٥) البداية والنهاية، ابن كثير الدمشقي، ٩ / ٣١١.

(٦) التحصين، أحمد بن محمد الحلبي، ٣٢٥.

(٧) علل الشرائع، الشيخ الصفي، ١١٧.

(٨) جامع المسادات، السخاوي، ٢ / ٥.

(٩) شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد، ٧ / ٩٢.

الفصل الثاني

من سيرته العلمية



مركز البحث في تاريخ الإسلام وحضارته

ويتضمن:

• المبحث الأول: حثه على طلب العلم وأقواله في العلم والعلماء

• المبحث الثاني: علومه ومعارفه

• المبحث الثالث: مناقراته وأجوبته

• المبحث الرابع: مكانته وأقوال العلماء فيه



مرکز تحقیقات کتابخانه و اسناد

المبحث الأول

حثه على طلب العلم وأقواله في العلم والعلماء

كانت حياة الإمام الباقر (عليه السلام) حافلة بأعمال جليلة ومآثر عظيمة ، فقد فتحت في عصره معاهد العلم وعقدت فيه مجالس البحث للدراسة الفقه والحديث والفلسفة والتفسير وسائر العلوم الأخرى ، وكانت حلقة دراسة تنعقد في المسجد النبوي الشريف وتضم كبار التابعين وأعيان الفقهاء في المدينة المنورة ، وكان له فضل لا يستهان به مع جهود العلماء الآخرين في إنارة مجالس البحث وحلقات الدرس .

وقد اهتم الإمام الباقر (عليه السلام) في تبين ما للعلم والعلماء من فضل ، وما في طلب العلم وآداب العلم من فضيلة لأنه بات راسخاً أن العلم هو الدعامة الأولى الذي ترتكز عليه الأمم والشعوب في رفعتها وتقدمها الحضاري ، وتلك ميزة تضاف إلى مزايا الإمام الباقر (عليه السلام) بوصفه أحد مصادر الوعي والتوجيه للأمة الإسلامية آنذاك .

أولاً: بيانه لفضل العلم ومكانته

نراه أولاً يبين فضل العلم ومكانته السامية عند الله سبحانه وتعالى وعند العقلاء إذ روي عنه أنه قال : تعلموا العلم فإن تعلمه جنة ، وطلبه عبادة ، ومذاكرته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه صلوة ، وبذله لأهله قرمة ، والعلم منار الجنة ، وأنس الوحشة ، وصاحب في الغربة ، ورفيق في الخلوة ، ودليل على السراء ، وعون على الضراء ، وزين عند الأخلاء ، وسلاح على الأعداء ، يرفع الله به قوماً ليجعلهم في الحير أئمة يقتدى بفعالهم ، ويقتص آثارهم ، ويملي عليهم كل رطب ويساب وحيتان البحر وهوامه ، وسباع البر وأنعامه^(١) .

(١) تذكرة ابن حنبل ٣٦ + معالم العلماء ابن الشهيد الشافعي ١٦ .

جمعت هذه الكلمة كل ما قد يقال في تمجيد العلم وبيان فضله ، وأحاطت بشمراته وفوائده ، وبينت قيمة أهله وطلابه ، ورغبت في طلبه أشد ما يكون الترغيب لأنها رفعت العلم إلى أعلى درجات السمو وجعلته هو والعبادة صنوان لا يفترقان ، وإذا لم تكن للإمام الباقر (عليه السلام) سوى هذه الكلمة في العلم والعلماء لكانت كالمية في أن تؤسس الخطوط العريضة للمنهج العلمي للحركة العلمية والفكرية التي أوجدها الإمام الباقر (عليه السلام) في عصره ، والنضاف طلاب العلم ورواد الحقيقة حوله على الرغم من كل الصعوبات والعقبات التي كانت تواجهه وتواجه تلامذته وطلابه .

ثانياً: بيانه لفضل العالم ومكانته

أما ما أثر عنه في الإشادة بفضل العالم وتوضيحه لمكانته الاجتماعية المرموقة والتي يجب أن يتبوأها العلماء وما أعدّه الله (عزّ وجلّ) لهم من جزيل الأجر والثواب فهي كلمات كثيرة ، والحق لا يحلو واحد من مصادر التراث العربي الإسلامي قد جعل من أبوابه باباً للعلم إلا وذكر كلمة للإمام ، ولذلك سنختار بعضاً منها على سبيل المثال لا الحصر وهي :

- ١- قال الإمام أبو جعفر الباقر : عالم يتنفع بعلمه أفضل من سبعين ألف هابد^(١) ، وفي رواية أفضل من ألف هابد^(٢) .
- ٢- وقال : والله لموت عالم أحب إلى إبليس من موت سبعين هابداً^(٣) .
- ٣- وقال : من علم باب هدى فله مثل أجر من عمل به ولا ينقص أولئك من أجورهم شيئاً ، ومن علم باب ضلالة كان عليه مثل وزر من عمل به ولا ينقص أولئك من أوزارهم شيئاً^(٤) .
- ٤- وقال : ما من عبد يغلو في طلب العلم ويروح إلا خاض الرحمة خوفاً^(٥) .

(١) جامع بيان العلم وفضله، ابن عبد البر، ١/ ٢٢ + جامع المسعادات، الشرقاوي، ١/ ١٠١ .

(٢) حلية الأولياء الأصمهاني، ٣/ ١٨٢ .

(٣) المصدر نفسه، ٣/ ٨٢ + الهدية والتهية، ابن كثير العسقي، ٩/ ٣٦٢ .

(٤) أصول الكافي، الكليني، ١/ ٣٤ .

(٥) ناسخ التواريخ، محمد تقي الكاشاني، ٢/ ٢٠٥ .

يتبين من هذه النصوص أن الإمام الباقر (عليه السلام) كان يستطلق النص القرآني والسنة النبوية، ويستشعر هديهما إذ أن أكثر ما روي عنه كان متضمناً في الغالب لمعنى مباشر من القرآن الكريم أو معنى غير مباشر من السنة الشريفة وذلك دأبه حتى عندما يلقي دروسه في العرفان والأخلاق وهذا ما ستتيه المباحث الآتية من هذه الدراسة.

ثالثاً: آفات العلم وعلاجها

حدد الإمام الباقر (عليه السلام) بنظرة ثاقبة ما يصيب العلم من داء إذا استفحل أضراره وأنهاء ألا وهو النسيان، فقد روي أنه قال لكل شيء آفة وآفة العلم النسيان^(١). لم يعين الإمام هذه الآفة من دون أن يضع لها علاجاً، أو عدة أنواع من العلاج يمكن أن يكون في أول الأمر وقاية من هذا الداء الذي يعد في نظر العلماء من ألتك الأمراض التي تصيب العلم.

ومن تلك العلاجات التي وضعها الإمام هي مجالسة العلماء والأتقياء في قوله: «لمجلس أجلسه إلى من أثق به أوثق في نفسي من عمل سنة»^(٢). وهل يوصي الإمام بغير مجالسة العلماء في هذا النص إذ لا يمكن أن يتصور أنه يثق بغير هذه الشريحة الاجتماعية الموثوقة من جهة وتلك المجالسات هي من أنفع العلاجات لمرض النسيان من جهة أخرى.

ودعا الإمام إلى المذاكرة في العلوم بوصفها علاجاً آخر لهذا المرض الخطير لأنها تفتح آفاقاً واسعة في ميدان المعارف والمعلوم فتراه يقول: «تذاكر العلم دراسة والدارسة صلاة»^(٣).

رابعاً: آداب المتعلم

ولا بد للذي يروم تحصيل العلم بالتردد على مجالس العلماء أن يشأب بآداب علمية خاصة يستطيع من خلالها أن يحصل على أكبر قدر ممكن من المعارف والمعلومات، فوضع الإمام الباقر (عليه السلام) برنامجاً عملياً لآداب المتعلمين

(١) حلية الأولياء، أبو نعيم الأصبهاني ٣ / ١٨٣.

(٢) أصول الكليات الكليني، ١ / ٣٩.

(٣) المصدر نفسه، ١ / ٤٩.

في قوله : إذا جلست إلى عالم فكن على أن تسمع أحرص منك على أن تقول ،
وتعلم حسن الاستماع كما تتعلم حسن القول ولا تقطع على أحد حديثه ^(١) .
إذن لا بد لطالب العلم من حسن الإتصاف لما يسمع من شيخه أو معلمه وإلا
فاته الكثير ولم يظفر إلا بالقليل .

ولكن الإمام الباقر (عليه السلام) لم يجعل حسن الاستماع هو كل ما يجب أن يفعله
المتعلم إزاء العالم بل حث على السؤال من أهل العلم ، ليقينه بأن إثارة الأسئلة
في حلقة الدرس يعني الكثير من المناقشة وبالتالي يعني الإفادة للسائل والمسؤول
في أن واحد ، وهذه المسائل لا تحتاج إلى مزيد توضيح فتراه يقول : العلم خزان
والمفاتيح السؤال ، فاسألوا يرحمكم الله ، فإنه يؤجر في العلم أربعة : السائل
والمتكلم والمستمع والمحب لهما ^(٢) .

خامساً: تحذيره من إضاعة العلم

وحذر الإمام الباقر (عليه السلام) من إضاعة العلم بالمعنى المحسوس ، وأحد أوجه
إضاعته عنده هو كثرة الضحك ، وما كثرت المصيبة لوقار العالم وهيئته فإذا
سلب العالم وقاره ذهب علمه ^(٣) ، فإنه يؤجر في العلم أربعة : السائل
والمتكلم والمستمع والمحب لهما ^(٤) .

سادساً: بذل العلم وإشاعته

إذا اكتملت في طالب العلم أدابه وقطع أشواطاً في تحصيله وجب عليه بذله ،
فدعا الإمام الباقر (عليه السلام) إلى بذل العلم وأشاعته بين الناس حتى لا يبقى جاهل في
المجتمع قدر الإمكان ، فبوجههم إلى هذا المعنى في قوله : إن الذي تعلم العلم
منكم له أجر مثل الذي يعلمه ، وله الفضل عليه ، تعلموا العلم من حملة العلم ،
وعلموه إخوانكم كما علمكم العلماء ^(٥) .

(١) ناسخ التواريخ، محمد تقي الكاشاني ٢ / ٢٠٥ .

(٢) المصدر نفسه والصفحة ٢٠٥ .

(٣) المطبقات الكبرى ابن سعد ٥ / ٢٢٢ .

(٤) ناسخ التواريخ، محمد تقي الكاشاني ٢ / ٢٠٥ .

سابعاً: ما يجب تحصيله من العلوم عند الإمام الباقر (عليه السلام)

يحدد الإمام الباقر (عليه السلام) الطريق الذي يجب على طالب العلم أن يسير عليه في حياته العلمية، فيرى الإمام أن التفقه في الدين ومعرفة الحلال والحرام هو العلم المطلوب معرفته وتحصيله، لأن ما من كمال يصل إليه الإنسان إلا به، فنراه يوجه أنظار طلابه إليه فيقول: الكمال كل الكمال، التفقه في الدين، والصبر على النائية، وتقدير المعيشة^(١).

وذلك لأن التفقه في الدين مما يحفظ توازن الإنسان وقوم سلوكه ويبعده عن اقتراف أي انحراف عن الدين، ولأن المحصلة النهائية لكل ما يتعلمه الإنسان أن يربطه بحياته العملية لئلا يكون مذموماً بين الناس إذا خالف سلوكه علمه أو العكس، فتجد الإمام الباقر (عليه السلام) يوجه أنظار المتعلمين إلى وجوب تطبيق ما تعلموه وعلموا على واقع حياتهم العملية فيقول: إذا سمعتم العلم فاستعملوه، ولتسع قلوبكم، فإن العلم إذا كثر في قلب رجل لا يحتمله قلب الشيطان عليه، فإذا خاضكم الشيطان فاقبلوا عليه بما تعرفون، فإن كيد الشيطان كان خفياً فقال له ابن أبي ليس: وما الذي نعرفه؟ فقال الإمام خاضموه بما ظهر لكم من قربة الله (هز وجل)^(٢).

ويقترن دائماً قبول العمل بالمعرفة، فمن يعمل من دون معرفة الله والتسليم لأمره ولا للواجب الذي يؤديه فلا أثر أو نفع لعمله، فقد قال الإمام الباقر (عليه السلام) في هذا الصدد: لا يقبل عمل إلا بمعرفة، ولا معرفة إلا بعمل ومن عرف دلت معرفته على العمل، ومن لا يعرف فلا عمل له^(٣).

لأننا: تحذيره من المباحاة في طلب العلم

يطالعنا الإمام الباقر (عليه السلام) في نص آخر محذراً أشد ما يكون التحذير من المباحاة في طلب العلم، يبحث فيه أهل العلم أن يجهدوا أنفسهم على التقرب به إلى الله تعالى، وأن يلتصقوا به البار الآخرة. فطلب العلم عنده ليس للتباهي

(١) الخصال، الشيخ الصفهوقي، ٢٢٢.

(٢) جامع المساعادات، الخوافي، ١/ ١٠٦ + أصول الكافي، الكليني، ١/ ٤٤.

(٣) تحف العقول، ابن شعبة المروزي، ٢٩٤.

ولا للممارسة ولا ليعرف به الطبقات العليا في المجتمع فالعلم من الله تبارك وتعالى وإليه ، فقد روي عن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه قال في هذا المجال : من طلب العلم ليباهي به العلماء أو يماري به السفهاء أو يعرف به وجوه الناس ، فليتبوأ مقعده من النار ، إن الرياسة لا تصلح إلا لأهلها^(١) .

إذن درجة العلماء عند الإمام الباقر (عليه السلام) هي رياسة على الناس ، فإن كانت كذلك ، فيجب على الرئيس أن يتحلى بأخلاق وصفات يميز بها باقي الناس وبها يتفوق عليهم فتكون له فيهم الكلمة المسموعة والأمر المطاع والقدرة الحسنة ، ولهذا السبب وغيره أثرت عن الإمام مجموعة من الروايات تنهي عن الفتيا بغير علم ، منع فيها من دخول الدخلاء في زمر العلماء لتصيب بعض الناس أنفسهم بدراسة منهم أو لجهل في منصب الافتاء وتلك درجة خطيرة حذر الإمام الباقر (عليه السلام) من استغلالها من قبل غير المستحقين لها ، وإليك بعض ما أثر عنه من نصوص :

١- قال الإمام أبو جعفر الباقر : من أفتى الناس بغير علم ولا هدى ، لعنته ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ولحقه عذاب من عمل بفتياه^(٢) .

٢- وقال : ما علمتم قولوا فيكم ما علموا فقالوا الله أعلم ، إن الرجل ينتزع آية من القرآن يخر فيها أبعد ما بين السماء والأرض^(٣) .

٣- وقال : للعالم إذا سئل عن شيء وهو لا يعلمه أن يقول : الله أعلم ، وليس لغير العالم أن يقول ذلك^(٤) .

تاسعا: صفات العالم عند الإمام الباقر (عليه السلام)

يصف الإمام الباقر (عليه السلام) العلماء ويحدد أبرز ما يميز شخصية العالم عن غيره ، موضحاً الأطر العامة لتلك الصفات والشماثل التي يجب أن يتحلى بها العلماء ، في مجموعة من النصوص منها :

(١) جامع المسالك الشراعية، ١/ ١٠٦ + أصول الكليات الكليني، ١/ ٤٧.

(٢) المصدر نفسه والمصححة.

(٣) جامع المسالك الشراعية، ١/ ١٠٧.

(٤) تحف العقول، ابن شعبة الحراني، ٢٩٧.

١- قال الإمام أبو جعفر الباقر: لا يكون العبد عالماً حتى لا يكون حامداً لما فوقه، ولا محقراً لما دونه^(١).

وتلك لعمرى من أعظم الآفات وأفتك الأمراض، فما أن يكون الإنسان حامداً حتى يلتقى الناس منه شروراً وآثاماً، فكيف بالعالم العارف فيجب عليه إذا أن يتواضع للناس محترماً لنفسه بجنب عظمة الله سبحانه وتعالى.

٢- روى الإمام الباقر (عليه السلام) عن الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قوله: إذا رأيتم القارئ - أي العالم - يحب الأغنياء فهو صاحب دنيا، وإذا رأيتموه يلزم السلطان من غير ضرورة فهو لص^(٢).

إن حب العالم للأغنياء إنما هو الطمع في أموالهم وما يستفيد منهم، وهذا ليس من أخلاق العلماء الذين أمروا أن يرجعوا ما عند الله ويضربوا إليه، ولا يثربون أو يرجون غيره. أما ملازمة السلطان أو الوقوف على أبوابهم من غير حاجة فينبغي عن ثملق ذلك العالم فيجر على نفسه الويلات وهو في غنى عنها، وخير ما قيل في هذا الصدد: إذا وقف العلماء على أبواب السلاطين، والعلما وبش السلاطين، وإذا وقف السلاطين على أبواب العلماء فهم العلماء ونعم السلاطين.

ومن هذه الطائفة المتقلعة من أقوال الإمام الباقر (عليه السلام) يتضح لنا ما كان يكتنه لهم من التبجيل والاحترام على اختلاف مقاصدهم وتباين فروعهم، فهم عنده سواسية لا يميز واحداً منهم على الآخر، لا تشيحه ولا لأي مقصد آخر، فتراه مثلاً يقول لأبان بن تغلب: اجلس في مسجد المدينة وأنت الناس فإنني أحب أن أرى في شيعتي مثلك^(٣). وتراه في الوقت نفسه يقول: يزيدني حباً لقدومي مكة لقاء عمرو بن دينار^{(٤)(٥)}.

(١) الأخيار الموقفتان: الزمور بن بكار، ٤٠٠ + تحفة العقول، ابن شعبة الحراني، ٢٩٨.

(٢) البداية والنهاية، ابن كثير الدمشقي، ٩/ ٣١٠ + الإمام الصليبي، الشيخ محمد أبو زهرة، ٢١.

(٣) ظه، ص ١٣٦ من الفصل الثالث من الباب الأول من هذه الرسالة.

(٤) الكنى والأسماء، الدواليبي، ١/ ١٣٥.

(٥) هو عمرو بن دينار، أبو محمد الجمحي، مولاهم، يعني، صنعاني، الكنى، أحد الأعلام

ومن الرواة الستة. وقد وثقه جمهور العلماء صفة قول سفة (١٣٦ هـ). (انظر بعض مصنفات

ترجمته: الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٥/ ٣٥٣ + التاريخ الكبير، البهاري، ٣/ ٨/ ٨ +

شذرات الذهب، ابن العماد الحنطلي، ١/ ١٧١.

فتلك هي إمامة العلم ورياسته ، فاستحق بهذا الإمام الباقر (عليه السلام) أن يكون مقصد أئمة الفقه والحديث ، فما زل أحد منهم المدينة إلا عرج على بيت محمد الباقر (عليه السلام) يأخذ عنه^(١) .

منهم سفيان الثوري وسفيان بن عيينة محدث مكة وأبو حنيفة فقيه العراق . وكان الإمام الباقر (عليه السلام) يرشد كل من يجيء إليه ويبين له الحق الذي لا عوج فيه ، فمثلاً جرت مناقشة بينه وبين أبي حنيفة ، وكان أبو حنيفة قد اشتهر بالقياس في الفقه حتى تناولته الألسن في اللام والبيك بعض ما جرى بينهم :

قال الإمام الباقر : أنت الذي حولت دين جدي وأحاديثه بالقياس ؟

قال أبو حنيفة : اجلس مكاتك كما يحق لي ، فإن لك عندي حرمة كحرمة جدك (عليه السلام) في حياته على أصحابه . فجلس ، ثم جثا أبو حنيفة بين يديه ثم قال : إني سائلك عن ثلاث كلمات فأجبنني : رجل أضعف أم المرأة ؟



قال الإمام الباقر : المرأة أضعف .

قال أبو حنيفة : كم سهم المرأة في التركة ؟

قال الإمام الباقر : للرجل سهمان وللمرأة سهم .

قال أبو حنيفة : هذا علم جدك ، ولو حولت دين جدك لكان ينبغي في القياس أن يكون للرجل سهم وللمرأة سهمان ، لأن المرأة أضعف من الرجل ، ثم الصلاة أفضل أم الصوم ؟

قال الإمام الباقر : الصلاة أفضل .

قال أبو حنيفة : هذا قول جدك ، ولو حولت قول جدك لكان أن المرأة إذا طهرت من الحيض أمرتها أن تقضي الصلاة ولا تقضي الصوم ، ثم البول أنجس أم النطفة ؟

قال الإمام الباقر : البول أنجس .

(١) الإمام الصادق، محمد أبو زهرة ٢٢.

قال أبو حنيفة : لو كنت حولت دين جلدك بالقياس لكنت أمرت أن يفتسل من البول ، ويتوضأ من النطفة ، ولكن معاذ الله أن أحول دين جلدك بالقياس .
فقام الإمام الباقر (عليه السلام) وعاتقه وقبل وجهه^(١) .

وعلق الشيخ أبو زهرة على هذه المناقشة بالقول من هنا الخبر تبين إمامة الباقر (عليه السلام) للعلماء ، يحضروهم إليه ويحاسبهم على ما يبلغه عنهم أو يستر منهم ، وكأنه الرئيس يحاكم رؤوسه ليحملهم على الجادة ، وهم يقبلون طائعين تلك الرياسة^(٢) .

وبهذا ينتهي بنا الحديث عما أثر عن الإمام الباقر (عليه السلام) في فضل العلم وتكريم حملته وما ينبغي أن يتصفوا به من معالي الأخلاق ليكونوا قدوة للأمة ، وعن احترامه وحبه الشديد للعلم والعلماء دون سواهم .

المبحث الثاني

علومه ومعارفه

اتجه الإمام الباقر (عليه السلام) لخدمة الإسلام في نشر تعاليمه وأحكامه وبسط علومه وما يتفرع منها ، وتكلم على جميع معارفه ، وألقى دروسه على تلاميذه ورواته في كل جزليات العلوم الإسلامية فلا يكاد يعرف عالماً من العلوم إلا وللإمام الباقر (عليه السلام) فيه رأي أو قول أو رواية .

وانهال عليه رجال العلم من التابعين يترقبون من علومه ومعارفه ، فحفظ أولئك العلماء للإمام الباقر (عليه السلام) منزلة وعرفوا مقامه وما وهبه الله تعالى من علوم هم أحوج ما يكونون إليها .

ويمكننا أن ندرك مدى سعة علوم هذا الإمام الجليل من خلال معرفة جملة ممن تتلمذ عليه أو أخذ عنه أو روى له ، فقد أحصينا في الفصل الثالث من هذا الباب من روى عنه في علوم القرآن والتفسير فقط يقارب عدهم الستين بين من

(١) الإمام الصادق، محمد بن زهرة، ٢٢.

(٢) المصدر نفسه المصحة.

روى بالواسطة أو مباشرة، وأكثرهم من أئمة العلماء وكبار التابعين أمثال :
 أبان بن تغلب وذرارة وحمران ابني أعين ومحمد بن مسلم الطائفي وغيرهم .
 وهنا نذكر جملة أخرى من الأعلام الذين أخذوا عنه ، لما ذكره العلماء الذين
 ترجموا للإمام الباقر ، ومنهم :

- ١- عمرو بن دينار . . الجمحي ، مولاهم ، أبو محمد الكوفي الأثرم^(١) .
- ٢- عبد الرحمن . . ابن عمرو الأوزاعي المتوفى سنة (١٥٧ هـ) ، أحد
 رؤساء المذاهب البائدة ، وعن احتج به أصحاب الكتب الستة^(٢) .
- ٣- عبد الملك . . ابن عبد العزيز بن جريج الأموي ، مولاهم ، أبو الوليد ،
 المتوفى سنة (١٥٠ هـ) ، روى عنه ابن سعيد الأنصاري والسفيانان ، وهو أحد
 الأعلام ، واحتج به حديثه أصحاب الكتب الستة ، وقال عنه أحمد : كان من
 أوعية العلم^(٣) .
- ٤- يحيى بن كثير . . أبو نصر الطائفي ، مولاهم ، اليمامي ، المتوفى سنة
 (١٢٩ هـ) ، قال شعبة : هو أحسن من الزهري ، وقال أبو حاتم : ثقة لا يروي إلا
 عن ثقة^(٤) ، وهو من رجال الكتب الستة ، ومن الأعلام المشهورين .
- ٥- ربيعة الرأي . . أبو عثمان ، ربيعة بن عبد الرحمن بن فروخ التيمي ،
 المتوفى سنة (١٣٦ هـ) ، احتج به أصحاب الصحاح ، وهو من كبار شيوخ
 مالك بن أنس ، ومن تلامذة الإمام الباقر (عليه السلام)^(٥) .

وروى عنه الأوزاعي والثوري وسليمان بن بلال وغيرهم .

- ٦- عبد الله بن أبي بكر . . ابن عمر بن حزم الأنصاري ، المدني ، المتوفى
 سنة (١٣٥ هـ) من رجال الكتب الستة ، ومن شيوخ مالك ، وهشام بن عروة

(١) راجع ترجمته ومصلحه في ص ٤٩ في هذا الفصل .

(٢) الطبقات الكبرى: ابن سعد، ٧/ ١٧٥ + الكنى والأسماء، القولايس، ١٣/ ٢ + تهذيب
 التهذيب العسقلاني، ١/ ٢٣٨ + الأنصاف، الزركلي، ٤/ ٩٤ .

(٣) التاريخ الكبير، البخاري، ٣/ ٤٣٢ + معرفة علوم الحديث، المحاكم النيسابوري، ٢٤١
 + تهذيب الأسماء، القوي، ٧٨٢ .

(٤) طبقات الحفاظ، الذهبي، ١/ ١٣١ .

(٥) تاريخ الإسلام، الذهبي، ٤/ ٢٩٩ .

والسفيانيين وغيرهم . قال النسائي : ثقة ، ثبت ، وقال مالك بن أنس : إنه رجل صدق ، كثير الحديث . وقال ابن سعد : ثقة ، كثير الحديث ^(١) .

٧- حجاج . . ابن لوطاة شراحيل ، النخعي ، الكوفي ، القاضي ، المتوفى سنة (١٤٥هـ) ، روى عنه شعبة وهشيم والحمادان والثوري ويزيد بن هارون ، وأخرج له مسلم في صحيحه ، والبخاري في الأدب المفرد ، والأربعة .

قال ابن عينة : سمعت ابن أبي نجيح يقول : ما جاءنا منكم مثله . وقال الثوري : عليكم به فإنه ما بقي أحد أعرف بما يخرج من رأسه منه . وقال العجلي : كان فقيهاً وكان أحد مفتي الكوفي ^(٢) .

وغيرهم كثير أمثال : أبي حنيفة النعمان المتوفى (١٥٠هـ) وقد جاءت رواياته عن الإمام الباقر (عليه السلام) وولده الإمام الصادق في كتب مناقبه وجامع مسانيد ، ومنهم أسلم المنقري المتوفى سنة (١٤٢هـ) ومحمد بن إسحاق بن يسار المتوفى سنة (١٥١هـ) صاحب المغازي ^(٣) .

وما أخذ هذه الثلة المباركة من العلماء عن الإمام الباقر (عليه السلام) الأخير دليل على اعترافهم بفضله وسعة علومه من جهة وإن الإمام كان معزلاً عن المعترك السياسي لا يخرط فيه من قريب أو بعيد من جهة أخرى ، فوجه كل طاقاته وجهوده نحو العلم وحده متفرغاً له ، فرفع مناره وأقام صرحه و (عاش مكرماً متفرغاً للعلم في عزله بالمدينة وكان الناس يأتونه فيسألونه عما يشاؤون) ^(٤) .

وقد تناول الإمام الباقر (عليه السلام) هذه علوم في بحوثه التي ألقاها على تلامذته والعلماء الذين يقصدونه من الأمصار الإسلامية الأخرى في المسجد النبوي الشريف غالباً أو فناء داره نادراً ، ومن تلك العلوم التي اهتم بها الإمام الباقر (عليه السلام) .

(١) تهذيب التهذيب المستقلاني ١٦٤/٥ - تلخيص الإسلام، الذهبي، ٣٦٤/٥ .

(٢) المصدر نفسه، ١٩٦/٢ .

(٣) تذكرة الحفاظ، الذهبي، ١٦٣/١ .

(٤) عقيدة الشيعة - روايت - روتلوس، ١٢٣ .

أولاً: الحديث الشريف

أولى الإمام الباقر (عليه السلام) المزيد من اهتمامه في الحديث الوارد عن جده رسول الله (صلى الله عليه وآله) وعن آبائه الطاهرين ، فهو المصدر الثاني للتشريع الإسلامي بعد القرآن الكريم وله من الأهمية البالغة في الشريعة الإسلامية فهو يتولى تخصيص عمومات الكتاب أو تقييد مطلقاته وبيان ناسخه من منسوخه ، كما يعرض لأحكام فقهية في العبادات والمعاملات وإعطاء القواعد الكلية التي يتمسك بها الفقهاء لاستنباطهم للحكم الشرعي ، فلذلك عنى به الإمام الباقر (عليه السلام) وتبناه بصورة إيجابية ، وقد حمل عنه الرواة تلك الأحاديث .

واهتم الإمام الباقر (عليه السلام) بفهم الحديث الشريف والوقوف على معانيه ، وجعل المقياس في فضل الراوي هو فهمه ومعرفته لمضامينه ، فقد روى عنه الإمام الصادق (عليه السلام) أنه قال : أحرَفُ منازل الشيعة على قدر رواياتهم ومعرفتهم ، فإن المعرفة هي الدراية للحديث ، والدراية للرؤية على الخواص إلى أقصى درجات الإيمان^(١) .

ويكاد لا يخلو مصدر من المصادر الحديثة عند الفريقين من روايات للإمام الباقر (عليه السلام)، فقد احتج به وصححه جماعة البخاريين^(١)، ومسلم^(٢)، وأصحاب السنن، والبيهقي^(٣) والطبراني^(٤)، ناهيك عن المصادر الحديثة عند الإمامية فقد زخرت بمروياته.

وقد عرضنا في الفصل الثالث من هذا الباب بشيء من التفصيل لموقف العلماء من روايات الإمام الباقر (عليه السلام) المرسلة عن جده رسول الله (صلى الله عليه وآله) وكذلك بالنسبة لرواياته عن بعض الصحابة ، وقدئنا رأينا ما رآه معاينة - والله أعلم - لتلك المواقف والتفريب بينها في شأن تلك المرويات .

(١) تاسع التواريخ، محمد قضي الكاشاني، ٢١٩/٦.

(٢) خط للتعاميل، الصحيح الليغاري: ١/٥٥ / ١/٧٦ ياتي القبول بالصاع والذبح: ١/٧٢ / ٢/١٢٧ / ٢/١٢٧.

(٢) فقه التفاهيل: الصحیح، الإمام مسلم / ۳/ ۵۰۸، ۱۶۷/۲، ۴۹۳/۱ و غیرها کمالاح.

(٤) فلد للثقافة، الفن، المتن الكهربائي، ٢٠١٠، ٤١١، ٤١٢، كتاب الجنائز، ٦/٣٧، ٨٩، ١١٠، ١٩٠.

١٣٩/٧:١٨٢ باب الوصاية في التكاثر، ١٨٦/٧: ١٨٧/٧: ٢٠١/٧: ٢٠٢/٧: وغيره من كتابه.

(٥) عقد: للتفاصيل، الحجم الكبير، الطيراني، ١٠/١٢٧٧/٢٢/١٠٩ وغيره كنماذج.

ثانياً: علم الفقه

يمثل فقه الإمام الباقر (عليه السلام) امتداداً طبعياً لفقه جده أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) وكل الذي أخذ عن الإمام الباقر (عليه السلام) وابنه الإمام الصادق من بعده كونه في محصلته النهائية فقهاً أثرى عالم التشريع الإسلامي سمي فيما بعد بفقه آل البيت .
ولقد تهيأت الظروف للإمام الباقر (عليه السلام) بما لم تهيأ لغيره من أئمة آل البيت وذلك ما رافق في سنيه من بواجر النعمة على الحكم الأموي وظهور النواة لثورة العباسيين عليهم مما جعل أولئك الحكام لم يعيروا اهتماماً لما يقوم به الإمام الباقر (عليه السلام) من نشر فقه أهل البيت بعد أن مضى على المسلمين أكثر من قرن من الزمن لا عهد لهم بفقه يختص بآل البيت .

ونحن هنا لسنا بصلد الحديث عن محيزات هذا الفقه أو نشوئه وبداياته أو مقارنته مع فقه باقي العلماء بقدر حديثنا عن جهود الإمام الباقر (عليه السلام) في هذا الباب .
فقد جهد الإمام الباقر (عليه السلام) وولده الصادق (عليه السلام) على نشر الفقه الإسلامي كغيرهم من أعلام هذه الأمة في وقت كان المجتمع الإسلامي خارقاً في الأحداث السياسية ، فقام الإمام الباقر (عليه السلام) بالدور البناء في نشر الفقه الإسلامي وبيان أحكام الشريعة التي قلم من خلالها هذا الإمام الجليل خدمة عظيمة للإسلام والمسلمين ، فحفلت موسوعات الفقه الإمامي خاصة مثل الحقائق الناطرة وجواهر الكلام ومستمسك العروة الوثقى وغيرها بالروايات الكثيرة التي أثرت عنه ، وإليها يرجع فقهاء الإمامية في استنباطهم للأحكام الشرعية وفي إصدارهم للفتوى .

وليس من المستطاع لي أو لغيري تدوين كل ما أثر عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) من المسائل الفقهية ، فإن ذلك يتطلب كتابة بحث أكاديمي منفرد ، فلذلك آثرت أن أعقد مبحثاً مستقلاً عن تفسيره لآيات الأحكام ما دام تفسيرها يتعلق ببعض ما سجل للإمام الباقر (عليه السلام) من فقه امتاز به عن غيره من الفقهاء في عصره والعصور التي تلت ، وكذلك بالنسبة لعلم الكلام وجهود الإمام فيه بتوجيه أنظار الأمة الإسلامية إلى خطر الخوض بهذه القضايا على الرغم من أنه لم يترك مبحثاً من مباحثه إلا وخاض فيه كما يتناه في مبحث مستقل أيضاً .

ثالثاً: علم أصول الفقه

إن علماء الإسلام عتوا عتية خاصة بعلم أصول الفقه، وخاضوا غمار أبحاثه وأجهلوا قرائحهم في فسيح مجالاته إلى أن حددوا معالمه، وسوروه بما يميزه من غيره، وجعلوه أمراً قائماً بذاته، وغرضهم في ذلك الوصول إلى مقاصد المشرع الحكيم، ومراعي شريعته القراء، وأوجه دلالة ألفاظ الكتاب الكريم وسنة النبي (ﷺ) على المعاني المقصودة^(١). لأن الاجتهاد عندهم يتوقف عليه فإنه لا يكون المجتهد قد حصل على ملكة الاجتهاد حتى يجتهد في بحوث هذا العلم^(٢).

وكان أول من ألف في هذا العلم -ووصلنا تأليفه- هو الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي المتوفى (٢٠٤هـ) حيث ألف رسالته فيه^(٣)، وذلك استجابة لطلب الحافظ عبد الرحمن بن المهدي البصري المتوفى سنة (١٩٨هـ)^(٤).

وعن بدايات هذا العلم يقول عبد الوهاب خلاف: بدأ صغيراً كما يوجد كل مولود أول نشأته ثم تدرج في التمرين^(٥) بدأ مشوراً مفرقاً في خلال أحكام الفقه، لأن كل مجتهد من الأئمة الأربعة وغيرهم كان يشير إلى دليل حكمه ووجه استدلاله به^(٥).

ونحن نتكلم هنا على مشاركة الإمام الباقر (عليه السلام) فيمن شارك من العلماء آنذاك في جعل ولادة هذا العلم ولادة طبيعية ناجحة، فقد أرسى الإمام بعض قواعده من خلال الأحكام الفقهية التي أفتى بها وتنطوي على كثير من الأحكام الأصولية التي عرفت فيما بعد بالقواعد، يقول أحد الباحثين المحدثين: إن أول من فتح بابه -أي باب علم الأصول- وفتح مسأله هو باقر العلوم الإمام أبو

(١) طه، التصانيف والترجيح، عبد اللطيف الميرزا نجفي، ٦.

(٢) كفاية الأصول، الخراساني، ١/ ١٣٦.

(٣) أصول الفقه، محمد الخطاري بقية، ١٦ + مقدمة الرسالة الشافعية، ٥- ١١.

(٤) هو الحافظ، الإمام، العظم، المقدم في الحديث والفقه، قال الشافعي، ما رأيت له نظيراً

في الدنيا، ولد سنة (١٣٥ هـ) ومات سنة (١٩٨ هـ). طه، الأعلام، الزركلي، ١/ ١١٥ +

مقدمتي الرسالة والأحكام، الإمام الشافعي، ١١.

(٥) علم أصول الفقه، عبد الوهاب خلاف، ١٧.

جعفر محمد بن علي وبعده ابنه أبو عبد الله الصادق وقد أمليا فيه على جماعة من تلامذتهما قواعد ومسائله^(١).

والحق أن تلك الاملاءات لم تصل إلينا ولكن المتأخرين من علماء الإمامية للموا أشتاتها ورتبوها على مباحثه على شكل روايات موثقة، مستدة متصلة الإسناد بأئمة آل البيت.

وفيما يلي بعض القواعد الأصولية التي أثرت عن الإمام الباقر (عليه السلام) وشارك في تأسيسها أو نقلها عن آبائه الطاهرين والتي يرجع إليه الفقهاء عند عدم النص على الحكم الشرعي، وإن كان الكثير منها قواعد فقهية غير أن علماء الأصول ذكروها في مؤلفاتهم توضيحاً لبعض قواعد هذا العلم.

أولاً: الاستصحاب

يعد الاستصحاب أحد الأصول الأربعة التي يرجع إليها الشك في مقام، وهو في اللغة بمعنى طلب الصحة، والصحة بمعنى المباشرة يقال: استصحبه، أي دعاه إلى الصحة، وهو يفيد أيضاً معنى الملازمة يقال: استصحبه أي لازمه^(٢)، ويقال: استصحبته في سفر الكتاب أو الرفيق، أي جعلته مصاحباً لي^(٣).

وفي مصطلح الأصوليين عرف الاستصحاب بتعريفات كثيرة، نشأت كثرتها من محاولة بعضهم تعريف الاستصحاب وفق مبناء في اعتباره أمانة كاشفة عن الواقع، أو اعتباره أصلاً عملياً، دون أن يكون له دور الكشف عن الواقع^(٤)، ولذلك كله فقد عرف بتعريفات كثيرة^(٥)، أهمها -نسباً- هو الحكم ببقاء حكم أو موضوع ذي حكم شك في بقاءه^(٦).

(١) الشيعة وفنون الإسلام، حسن الصدر، ٩٥.

(٢) ظ: القاموس المحيط، الفيروز آبادي، ٩١/١ - لسان العرب، ابن منظور، ٨/٢.

(٣) مصادر التشريع الإسلامي، عبد الوهاب خلاف، ١٢٧.

(٤) مصباح الأصول، محمد سرور البهبودي، ٥ - ٦.

(٥) ظ: إرشاد الفصول، الشوكاني، ٢٠ - كشف الأسرار، عبد العزيز البخاري، ٣٧٧/٢ - أصول

الفقه، الشيخ الخنفر، ٣٧٧/٣ - مفتاح الوصول، أحمد البهلولي، ٢١٧/١.

(٦) كفاية الأصول، الخراساني، ٢٧٢/٢.

وقد اختلف العلماء في حججه على أقوال، هي عند -الإمامية- فقط بلغت حداً يصعب حصره، فكيف لو أضفنا إليها أقوال غيرهم^(١)، ولذلك سأقتصر على ذكر ثلاثة أقوال فقط:

١- وهو القول بحجية الاستصحاب مطلقاً، أي التمسك في حالة الشك ببقاء ما يتعلق به اليقين، وقد ذهب إلى هذا الرأي -كما يقول ابن الحاجب- أكثر العلماء، ومنهم المالكية والحنابلة والشافعية^(٢).

كما ذهب إليه -كما يقول صاحب المعالم- أكثر الإمامية^(٣).

وذهب إليه أيضاً -فيما يقول أبو الحسين البصري- قوم من أهل الظاهر وغيرهم^(٤)، وقد صرح بذلك منهم ابن حزم الأندلسي^(٥).

٢- عدم حجية الاستصحاب مطلقاً، ونسب هذا الرأي إلى أكثر الحنفية والمتكلمين^(٦)، وقد صرح به أبو الحسين البصري^(٧)، كما نسب إلى السيد المرتضى من الإمامية^(٨).

٣- إن الاستصحاب حجة دافعة لأحجة ثابتة، أي إنه حجة لدفع ما يخالف الأمر الثابت بالاستصحاب، ولينظر في حجة على إثبات أمر لم يقم دليل على ثبوته، وهذا التفصيل منسوب لأكثر المتأخرين من علماء الحنفية^(٩).

وقد استدل أصحاب كل قول إلى ما ذهبوا إليه بأدلة يرى كل منهم بأنها وجيهة في معناها صحيحة في مبناها، غير أننا لا نذكرها، بل الذي يهمنا أن نذكر مشاركة الإمام الباقر (عليه السلام) فيما ورد عنهم في تدعيم أدلة أصحاب القول الأول

(١) ط: أصول الفقه، الشيخ للظفر، ٤/٢.

(٢) ط: شرح المختصر، القاضي العنبري، ٢/٢٨١ + إرشاد الفحول، الشوكاني، ٢٢.

(٣) معالم الدين، ابن الشهيد الثاني، ١٨.

(٤) المعتمد، أبو الحسين العتقاري، ١/ ٨٨٨.

(٥) الأحكام في أصول الأحكام، ابن حزم، ٢/٢.

(٦) الأحكام في أصول الأحكام، الأمدي، ٢/ ١٨١ + إرشاد الفحول، الشوكاني، ٢٢٧.

(٧) المعتمد، أبو الحسين البصري، ١/ ٨٨٤-٨٨٥.

(٨) معالم الدين، ابن الشهيد الثاني، ٣٦٨.

(٩) ط: سلم الوصول، الشيخ عمر سيد الله، ٣٠٧ + كشف الأسرار، عبد العزيز البخاري،

٢/ ٣٧٨ + التلويح على التوضيح، التقطازاني، ٢/ ١٠٢.

وهو حجية الاستصحاب مطلقاً، بعد ما استدلوا بأدلة من العقل والإجماع ووجوب العمل بالظن وبذلك الأخبار التي وردت عن الإمام الباقر (عليه السلام)، وإليك بعضاً منها:

١- ما رواه زرارة بن أعين في الصحيح^(١) أنه قال: قلت له -أي للإمام الباقر (عليه السلام)- الرجل ينام وهو على وضوء، أتوجب الخفقة والخفقتان عليه الوضوء؟ فقال: يا زرارة قد تنام العين ولا ينام القلب والأذن، فإذا نامت العين والأذن والقلب وجب الوضوء. قلت: فإن حرك في (على) جنبه شيء وهو لا (لم) يعلم به؟ قال: لا، حتى يستيقن أنه قد نام، حتى يجيء من ذلك أثر بهين، وإلا فإنه على يقين من وضوئه، ولا ينقض (تنقض) اليقين أبداً بالشك، ولكن (وإنما) ينقضه (تنقضه) يقين آخر^(٢).

٢- رواية زرارة أيضاً المتضمنة أحكام شكوك الصلاة قال: سألت الإمام أبا جعفر الباقر (عليه السلام): من لم يدر في أربع ركعات في اثنين وقد أحرز الاثنتين؟ قال: يركع بركعتين وأربع سجلات -وهو قائم بفاتحة الكتاب ويتشهد، ولا شيء عليه، وإذا لم يدر في ثلاث هو أو في أربع وقد أحرز الثلاث، قام فأضاف إليها أخرى ولا شيء عليه، ولا ينقض اليقين بالشك، ولا يدخل الشك باليقين، ولا يخلط أحدهما بالآخر، ولكنه ينقض الشك باليقين، ويتم على اليقين فينسي عليه ولا يعتد بالشك في حال من الحالات^(٣).

وهناك أخبار كثيرة عن الإمام الباقر (عليه السلام) ذكرت في أبواب الشك في الصلاة، مذكورة في الموسوعات الفقهية الإمامية تلتقي مع هذين الخبرين في أعلاه بمجموعها على مدلول هو (عدم نقض اليقين بالشك)، فإن عدم دلالة

(١) كتابية الأصول، الخراساني، ٢/ ٢٨٢ + أصول الفقه، الشيخ المفكر، ٢/ ٢٩٦ + فرائد

الأصول، الشيخ مرتضى الأنصاري، ٣٢٩.

(٢) التمهيد، الشيخ الطوسي، ١/ ١١٧ + الاستبصار، الشيخ الطوسي، ١/ ١٦ + وسائل

الشفعة، الحر العاملي، ١/ ١٧٤.

(٣) الخصال، الشيخ الصوفي، ١/ ١٦٠ + وسائل الشيعة، الحر العاملي، ١/ ١٧٥-١٧٦ + أصول

الفقه، الشيخ المفكر، ٢/ ٣٠٧-٣٠٨.

بعضها بصراحة على الاستصحاب غير ضائرة بعد أن كان البعض الآخر صريحاً بالدلالة عليه لتعاقد هذه الأخبار المروية عن الإمام الباقر (عليه السلام)، فيكون بهذا قد أرسى قواعد هذا الأصل العملي وكانت الروايات المتقولة عنه أدلة استفادها بعض القائلين بحجية الاستصحاب مطلقاً.

ثانياً: علاج التعارض

التعارض لغة: كالتجاذب والتقاتل والتشاؤم وأمثالها من صيغ التفاعل التي لا تتحقق بطرف واحد^(١).

ومن المعاني استعمالية للتعارض: التمانع بين شيئين أو أكثر، أصله الاعتراض بمعنى المنع، يقال: اعترض البناء في الطريق، إذا منع السابلة من سلوكه^(٢).

أما عند الأصوليين فقد عرف به: التمانع بين الأدلة الشرعية مطلقاً، بحيث يقتضي أحدهما عدم ما يقتضيه الآخر^(٣). ووضع الأصوليون عند جميع الملل الإسلامية شروطاً للتعارض وأركاناً، والجمال الذي يمكن جعله من التعارض^(٤) هو ما هو مفصل في محله من مؤلفاتهم. وقد درس الأستاذ عبد اللطيف البرزنجي (رحمه الله) التعارض والترجيح بين الأدلة الشرعية برسالة مستقلة استوفى فيها جميع جوانب الموضوع، موضعاً موقف العلماء جميعاً من هذا البحث الأصولي المهم^(٥).

وما نظرنا لهذا الموضوع الأصولي إلا بالقدر الذي نستوضح فيه جهود الإمام الباقر (عليه السلام) ومدى مشاركته بل تأسيسه للمفهوم الأصولي منار

(١) مفتاح الوصول، أحمد البهلولي، ٢/ ٢٩٩.

(٢) القاموس المحيط، الفيروز آبادي، ٢/ ٨٣٥، ولقد من معانية الاستعمالية لأن هذا المعنى مما لحق بالأصل كما يبدو من تتبع موارد هذه الكلمة، انظرها في القاموس، ٢/ ٢٣٣ - ٢٣٦.

(٣) ظ: التقرير والتحبير، محمد بن محمد أمير الحاج، ٢/ ٢٢٦ + التلويح على التوضيح التفصيلي، ١٠٢/ ٢ + المعتمد، أبو الحسن البصري، ٢/ ٨٧٦ + القوانين المحكمة، الميرزا أبو القاسم القمي، ٢/ ٣٧٦.

(٤) التعارض والترجيح بين الأدلة الشرعية، عبد اللطيف عبد الميرز البرزنجي، ط ١،

مطبعة المعاني، بستان ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م.

البحث ، وأياً كان فقد وردت كثير من الروايات والنصوص التي توهم التعارض سواء كانت عن رسول الله (ﷺ) أو عن أئمة آل البيت (عليه السلام)، فوضع الإمام الباقر (عليه السلام) بعض المرححات مما يعد بمثابة عملياً للأصوليين في هذا المجال ، وهي :

١- الترجيح بسند الرواية

أي كثرة رواية أحد المتعارضين دون الآخر ، بحيث يحصل من كثرتهم اشتهاار الرواية بينهم ، فمع اشتهاار أحد المتعارضين يرجح على فاقدا الشهرة ، إذ العدد الأكثر أبعد عن الخطأ من الأقل^(١) ، فيؤخذ بالمشهور ويترجح الشاذ النادر . فقد روى زرارة بن أعين قال : سألت أبا جعفر الباقر (عليه السلام) : فقلت : جعلت فداك ، يأتي عنكم الخبران والحديثان المتعارضان فأيهما أخذ؟ فقال الإمام أبو جعفر : يا زرارة خذ بما اشتهر بين أصحابك ودع الشاذ النادر^(٢) .

وبعض هذه الرواية ما روي عن أبي عبد الله الصادق (عليه السلام) قال : ينظر إلى ما كان من روايتهم عنا في ذلك الذي حكمنا به بالجمع عليه من أصحابك ، فيؤخذ به من حكمهما ، ويترك الشاذ الذي ليس مشهوراً عند أصحابك ، فإن الجمع عليه لا ريب فيه دائماً^(٣) .

ولهذا فإن الشهرة في الرواية - والتي أرسى قواعدها الإمام الباقر (عليه السلام) - قد قام الإجماع على الترجيح بها^(٤) .

٢- رجحان صفات رواية أحد المتعارضين على صفات رواية الآخر

قد عمم بعض الأصوليين الترجيح بصفات الرواية ليشمل كل وصف يغلب معه ظن الصدق (كالنخبة والنفطة والورع والعلم والضبط) بل رجح بعضهم

(١) معالم الدين، ابن الشهيد الثاني، ٢٤٣ + المستضي، أبو حامد الفزالي، ٢ / ٣٩٢ + فرائد الأصول، الشيخ الأنصاري، ٤٤٣ .

(٢) عوالي اللئالي، أبو جمهور الاحمدي، ٢٣٣ .

(٣) التهذيب، الشيخ الطوسي، ٢ / ٣٠١ + من لا يحضره الفقيه، الشيخ الصافي، ٢ / ٥٠٠ + الاحتجاج، الطبرسي، ٢ / ١٩٤ + مآل الشيعة، الحر العاملي، ١٨ / ٧٦-٧٧ .

(٤) أصول الفقه، الشيخ الخليلي، ٢ / ٢٥٥ .

بالمضابط والأضبط والعالم والأعلم^(١) وناقش بعضهم الترجيح بالألفية والألفية^(٢) وخصص الترجيح بهما بالقضاء والفتيا^(٣) ويسلو أن الترجيح بصفات الرواة - في الجملة - مما اتفقت عليه أقوال الأصوليين^(٤) وأثر في الترجيح بصفات الراوي عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) ما رواه زرارة بن أعين أيضاً بعد افتراض تساوي الخبرين بالشهرة أن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: خذ بما يقول أعدلهما عندك وأوثقهما في نفسك^(٥).

دلّت هذه الرواية على أن عدالة الراوي ووثاقته من موجبات الترجيح لأحد الخبرين المتعارضين على الآخر.

٣- الترجيح بموافقة الكتاب والسنة الشريفة

ويقصد بهذا موافقة دلالة أحد المتعارضين لدلالة القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة دون الآخر^(٦)، وقد وردت عدة روايات عن الإمام الباقر (عليه السلام) جعل المقياس فيها لعلاج التعارض بين الخبرين المتعارضين على الكتاب والسنة فإن اتفق أحدهما مع منطوقها أو خبرها بطرح الآخر، وإليك بعضاً من تلك الروايات:

١- قال الإمام أبو جعفر الباقر (عليه السلام) لبعض أصحابه: لا تُصدّقن علينا إلا ما وافق كتاب الله وسنة نبيه^(٧).

٢- وقال أيضاً: إذا جاءكم عنا حديث فوجدتم عليه شاهداً من كتاب الله فخذوا به، وإلا فقفوا عنده، ثم ردّوه إلينا حتى يستبين لكم^(٨).

- (١) مصابم الدين، ابن الشهيد الثاني، ٢٤٣.
 (٢) علم أصول الفقه، محمد جواد مغنّية، ٤٤٣ + أصول الأحكام، محمد عبده الكبيسي، ٣٥١ + مسلم النبوة البهاري، ٢٠٤/٢.
 (٣) علم أصول الفقه، محمد جواد مغنّية، ٤٤٣ + أصول الأحكام، محمد عبده الكبيسي، ٣٥١ + مسلم النبوة البهاري، ٢٠٤/٢.
 (٤) تهذيب التهذيب الطوسي، ٢/ ٣٠١ + من لا يحضره الفقيه، الشيخ الصدوق، ٢/ ٥٠ + مسائل الشيعة، الحر العاملي، ١٨/ ٢٦ + أصول الفقه، الشيخ الخفّار، ١/ ٢٤١.
 (٥) مفتاح الأصول، أحمد البهادلي، ٢/ ٣١٦.
 (٦) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٩/ ١ + الكلية الكليني، ١/ ٨٩.
 (٧) الكلية الكليني، ٢/ ٢٢٢ + مسائل الشيعة الحر العاملي، ١٨/ ٨٠.

ونكتفي بهذا القدر للاستدلال على ما قدمناه من أن الإمام الباقر (عليه السلام) قد شارك مشاركة فاعلة في تأسيس علم أصول الفقه وإرساء بعض قواعده لينبئ مدى سعة العلوم التي اضطلع بحملها ونشرها هذا الإمام الجليل.

رابعاً: علم السيرة:

لم يكن الإمام الباقر (عليه السلام) ليترك هذا العلم وهو البحث في سيرة جده رسول الله (صلى الله عليه وآله) بدون أن يخوض غماره ويدلو بدلوه فيه، ويكتفي مشاركة أن محمد بن إسحاق بن يسار الذي كتب عنه ابن هشام السيرة النبوية كان من تلامذة الإمام الباقر (عليه السلام) ورواته، يقول ابن قتيبة (ت: ٢٧٦هـ): كان محمد -يعني ابن إسحاق- أبا جعفر محمد بن علي فكتب له المغازي فسمع منه أهل الكوفة ذلك^(١).

ويكتفي من أراد أن يكشف عن مدى اهتمام الإمام الباقر (عليه السلام) بالسيرة أن يطلع على كتاب السيرة النبوية لابن هشام^(٢)، وكتاب السير والمغازي للواقدي^(٣)، ليطالع على ما كان للإمام الباقر (عليه السلام) من أثر في تدوين السيرة النبوية وروايتها.

خامساً: مشاركة الإمام الباقر (عليه السلام) في تعريب العملة في دار الإسلام

من المفاخر العربية الإسلامية التي اضطلع بها رجال هذه الأمة تحريرهم للنقد العربي الإسلامي من التبعية الأجنبية، ولعلها أكبر منجزة سجلها لهم التاريخ، فقد كان العرب يتعاملون بالنقود الرومية والفارسية حتى ظهر الإسلام، وافتتحوا البلدان وأسسوا الدولة الإسلامية الخرامية الأطراف، فظن بعض الخلفاء إلى وجوب التمدن الحضاري وكان من أولى موجباته وأساسه التحرر بالعملة الإسلامية من التبعية، وجعلها مستقلة بذاتها تماماً وكانت هناك محاولات لعل أقدمها محاولة الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) في سنة

(١) الصارفة: ابن قتيبة، ٢٦٥.

(٢) هذا للتفصيل: السيرة النبوية لابن هشام، ١/٢٣٨، ٢/٣٣٧، ١/١٤٠، ١٩٠، ٢٦٢ وغيرها كتمامج.

(٣) هذا للتفصيل: السير والمغازي للواقدي، ٢/١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ٢٤٦، ٢٤٨ وغيرها كتمامج.

(١٨هـ) فقد زاد على نقش الكسروية للدرهم (الحمد لله، محمد رسول الله) وفي بعضها (لا إله إلا هو) وتلتها محاولات أخرى ذكرت في كتب التاريخ^(١).

غير أن هذه المسكوكات لم تكن تعتبر رسمية في الدولة الإسلامية، أي باعتبار منع التداول بغيرها متعاً باتاً يل ظل الأمر هكذا، جرياً في التعامل بالمسكوكات والعملات الرومية والفارسية، وبعد مجيء الدولة الأموية واتساع الرقعة الإسلامية اتساعاً مطرداً وظهور ثقافات واقتصاديات غير إسلامية حاولت التغلغل في الحياة الإسلامية، انتبه لذلك الخلفاء الأمويون وخاصة عبد الملك بن مروان (ت: ٨٦هـ) فقاد حركة تعريبية واسعة، ساعده فيها خالد بن يزيد بن معاوية (ت: ٩٠هـ)^(٢) واكتشفنا ذلك من خلال ترجمة حياته، فأراد عبد الملك تغيير طراز القراطيس من الرومية إلى العربية ومن ثم تحرير النقد العربي الإسلامي فتم له ذلك سنة (٧٦هـ).

وقد اختلفت أقوال العلماء فيما يخصه على ثلاث روايات وهي:



الرواية الأولى:

روى الكسائي (ت: ١٨٩هـ)^(٣) ما نصه: أن هارون الرشيد حدثه: أن عبد الملك بن مروان أراد تغيير الطراز من الرومية إلى العربية فشق ذلك

(١) تاريخ التمدن الإسلامي، جرجي زيدان، ١/ ١١١.

(٢) هو خالد بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان الأموي، كان صغيراً حين تولى أخوه معاوية بن يزيد فتولى الخلافة مروان بن الحكم، وتزوج أم خالد فحملته، وقال: إنه أحب صنعة الكيمياء فأمر بإحضار جماعة من فلاسفة اليونان ممن كان ينزل مصر وقد تفصيح بالعربية وأمرهم بنقل الكتب من اللسان القبطي واليوناني إلى العربي، قال الجاحظ: خالد بن يزيد خطيبه شاعر، وفصيح جامع، جيد الرأي، وهو أول من ترجم كتب الجيوم والطب والكيمياء (ت: ٩٠هـ). انظر مصادر ترجمته: الفهرست، ابن النديم، ٢١٢ + البيان والتهيون، الجاحظ، ١/ ١٧٨ + وفيات الأعيان، ابن خلكان، ١/ ١٦٨ + تاريخ دمشق، ابن هسار، ٥/ ١٦ + تاريخ ابن الوردي، ١/ ٢٧٩.

(٣) هو علي بن حمزة بن عبد الله الأسدي بن الولاء الكوفي أبو الحسن الكمائي، ولد في إحدى قرى الكوفة، وتعلم في الكوفة وتنقل في البادية ثم سكن بغداد وقصص بالرشيد وكان يؤدب ولديه الأمين والأمين، وكان الأبرار عند الرشيد حتى أخرجه من طبقة المؤدبين إلى طبقة الجلساء والمؤاسمين (ت: ١٨٩هـ) له تصانيف، انظر مصادر ترجمته: تاريخ بغداد، الخطيب البغدادي، ١١/ ١٠٣ + وفيات الأعيان، ابن خلكان، ١/ ٢٣٠ + غاية النهاية، ابن الجوزي، ١/ ٣٥٠.

على ملك الروم فيمث إليه يهدده بأن ينقش على دنانيره شتم النبي (ﷺ) فعظم هذا الأمر على عبد الملك فجمع إليه كبار المسلمين واستشارهم، فأشار عليه روح بن زبياع^(١) فقال: عليك بالباقر (ﷺ) من أهل بيت النبي (ﷺ)، فقال: صدقت، ولكنه ارتج الرأي فيه، وكسب إلى عامله بالمدينة أن أشخاص إلي محمد بن علي بن الحسين مكرماً، ومنتعه بمائة ألف درهم لجهازه وثلاثمائة ألف لتغنته وأرج عليه في جهازه وجهاز من يخرج معه من أصحابه وجلس عبد الملك رسول ملك الروم إلى موافاة محمد بن علي الباقر (ﷺ)، فلما وافاه أخبره الخبر، فقال له محمد الباقر (ﷺ): لا يعظم عليك، فإنه ليس بشيء من جهتين: إحداهما: أن الله (عز وجل) لم يكن ليطلق ما تهدد به صاحب الروم في رسول الله (ﷺ) والثاني: وجود الحيلة فيه. فقال عبد الملك: وما هي؟ قال الإمام أبو جعفر الباقر (ﷺ): ادع هذه الساعة صنعا فيضربون بين يديك سكة للدرهم والدنانير، وتعمل النقش عليها سورة التوحيد وذكر رسول الله (ﷺ)، أحدهما: في وجه الدرهم أو الدينار والآخر في الوجه الثاني وتعمل في مدار الدرهم والدينار ذكر البلد الذي يضرب فيه، والسنة التي تضرب فيها تلك الدراهم والدنانير. وأخذ الإمام الباقر (ﷺ) يحدد له أوزانها كل على حدة، ففعل ذلك عبد الملك من فوره وبعث نقوده إلى جميع البلدان الإسلامية، وتقدم إلى الناس في التعامل بها - بإشارة من الإمام الباقر (ﷺ) أيضاً - وهدد بقتل من يتعامل بغير هذه السكة من الدراهم والدنانير وأن تبطل تلك وترد إلى مواضع العمل حتى تعاد إلى السكة الإسلامية، وكان ذلك كله سنة (٧٦هـ)^(٢).

(١) هو روح بن زبياع بن سلامة الجعافي، أبو زعنة، كان أحد ولاية طعسطين أيام يزيد بن معاوية، كان سيد اليمانية في الشام وقتلها وخطورها، قيل له صحبة وكان عبد الملك بن مروان يقول فيه: جمع روح طاعة أهل الشام، ودهاء أهل العراق، وفقه أهل الحجاز. انظر مصادر ترجمته: الإصباغة العسقلانية ٢/ ٢١٦ - البيهقي، الجاحظ، ١/ ٢١٦ + تاريخ دمشق، ابن عسكرو، ٥/ ٢٢٧ - النهاية والنهاية، ابن كثير، ٩/ ٥١.

(٢) المحاسن والمساوي، إبراهيم بن محمد البيهقي، ٢/ ٢٢٣ - ٢٢٦ + حياة الحيوان المميري، ٥٥/ ٢ + شذور العقود، القزويني، ٧.

الرواية الثانية:

ذكر ابن كثير الدمشقي: أن عبد الملك بن مروان استقدم مرة الإمام زين العابدين علي بن الحسين واستشاره في جواب ملك الروم عن بعض ما كتب إليه فيه من أمر السكة وطرار القراطيس^(١).

الرواية الثالثة:

ذكر ابن الأثير أن الذي استشاره عبد الملك بن مروان هو خالد بن يزيد بن معاوية فأشار عليه بتحريم دناتير الروم وضرب سكة للناس فيها ذكر الله تعالى^(٢) القول الراجح: لعل من الواضح جداً أن القول الراجح هو الرواية الأولى والتي قام فيها الإمام أبو جعفر الباقر (عليه السلام) بأسمى خدمة للعالم الإسلامي بتحريره للنقد العربي الإسلامي من التبعية إلى الإمبراطورية فقد جعله الإمام مستقلاً بنفسه يحمل شعار الإسلامي وقطع الصلة بينه وبين الروم، وما رجحنا ذلك إلا للأسباب الآتية:

١- إن الرواية الثانية لم تذكر تفاصيل دقيقة عن هذه القضية الخطيرة وجاءت بدون سند يذكر، علاوة على أنها يمكن من جواب الإمام زين العابدين ولم تذكر شيئاً سلباً أو إيجاباً.

٢- تبعت المصادر التاريخية والرجالية عن حياة الإمام زين العابدين، فلم أظفر بما ورد في الرواية الثانية بشيء عن هذه القضية ولو تلميحاً، وليس من المعقول أن تغفل كل تلك المصادر ما ذكره ابن كثير الدمشقي وانفرد فيه.

٣- لعل ابن كثير الدمشقي قد نقل هذه الرواية -أقصد الثانية- عن مصدر آخر لم يصل إلينا.

٤- أما الرواية الثالثة، فقد تفرد ابن الأثير بذكرها، وتقدم أيضاً عند ترجمة خالد بن يزيد ما يضعف هذا القول خصوصاً إذا ما علمنا أن تلك المصادر لم تشر إلى ما أشار إليه ابن الأثير.

(١) البداية والنهاية: ابن كثير الدمشقي، ٩/ ١٠٤.

(٢) الكامل في التاريخ: ابن الأثير، ٤/ ٥٣.

٥- ويقوي ما رجحناه ما تقدم من أن جملة من العلماء قد قالوا به ، الفدائي منهم والمحدثين^(١) .

غير أن هناك تساؤلاً قد يثار هو : أن الرواية التي رجحناها والتي بينت بأن الإمام الباقر (عليه السلام) قد شارك في تحرير النقد العربي تنص على أن تاريخ ذلك التحرير يعود لسنة (٧٦هـ) والباقر (عليه السلام) يوم ذاك كان في العشرين من عمره على ما أثبتناه في ولادته ، وأن والده الإمام زين العابدين لا يزال حياً وعاش إلى سنة (٩٥هـ) وذلك بعد وفاة عبد الملك بن مروان بتسع سنين ، فعلى هذا البنى يكون من غير الجائز أن يرسل عبد الملك في طلب الإمام الباقر (عليه السلام) ويترك أباه الذي كان معروفاً في الأوساط العلمية آنذاك .

نقول : ما المانع من ذلك إذ ليس يبعد أن يكون الإمام الباقر (عليه السلام) معروفاً في الأوساط العلمية كأيهِ أيضاً ، ولعلم عبد الملك بتعذر سفر والده زين العابدين من جهة أخرى ، ولأن المؤهلات العلمية لا تقاس عادة بالسنين خاصة بالنسبة لتلك الشريحة الطاهرة من آل بيت الرسول (عليه السلام) كما يبدو ذلك من خلال تتبع تاريخهم ومآثرهم الخالدة .

وعلى أية حال ، فالإمام الباقر (عليه السلام) كان من الحكماء قبل زمانه وسيد الهاشمين وأفضلهم في عصره ، ولم يكن ليحيا حياة العزلة أو ينضم في زاوية الخمول بل كانت له شهرة ، ولمدرسته العلمية أثر في توجيه الفكر تخرج منها جملة من أعلام هذه الأمة ، فكانوا بحق مفخرة الزمن . . . فذلك ومضة سريعة ، أردنا من خلالها أن نلمع ولو بشكل خاطف عن بعض ما جادت به قريحة هذا الإمام الجليل من علوم ومعارف ، لأن الوقوف على الكل يتطلب توسعاً أيما توسع ، لم يدخل بها على تلامذته ورواته بل على المسلمين جميعاً . فكان بحق خير عالم ، وخير داعية ، لم يأل جهداً كلما سنحت له الفرصة وأمكن له الظرف في سبيل نشر تعاليم الإسلام وبسط علومه ، فسلام عليه يوم ولد ، ويوم مات ، ويوم يبعث حياً .

(١) تاريخ القميين الإسلاميين جرجي زكي / ١١١-١١٢ + أعيان الشيعة، محسن الأمين، ٢/ ١١٢-١١٣ + سيرة الأئمة، هاشم مصروف الحسيني، ٢٢٦-٢٢٧ + الإمام الصادق والمناصب الأربعة، اسد جعفر، ٢/ ٤٩٨-٤٩٩ + حياة الإمام الباقر، باقر عريف القرشي، ٢/ ٣٦-٣٩ وانظر مصادرهم.

المبحث الثالث

مناظراته وأجوبته

لم يكن دور الإمام الباقر (عليه السلام) مقتصرًا على الفقه وأصوله، والحديث وقواعده، وتفسير القرآن وعلومه، بل كان يتناظر أصول الدين الإسلامي ويحاول تركيزها في النفوس حتى لا تتعرض لما أثير في ذلك العصر من الجدل والتزاع في أصول العقائد، فقد كان عصره من أدق العصور الإسلامية وأكثرها حساسية، فقد نشأت فيه الكثير من الفرق الإسلامية التي كانت من أخطر الظواهر الفكرية والاجتماعية في ذلك العصر.

فكانت وفود العلماء تقصده إلى المدينة المنورة وهي ما زالت المركز الإسلامي الأول، يأخذون عنه الأحكام، وكان علمًا يشار إليه بالبنان في إرشاد الناس وتحذيرهم من الزيغ والضلال ويرجعون إليه في معضلات المسائل، فيحل لهم عقالها ويوضح لهم ما أشكل عليهم فهمه من أحكام الدين، وقد تنوعت أجوبة الإمام الباقر (عليه السلام) ومناظراته بتنوع الوافدين عليه، فقد كان عليه قيادة بعض الفرق الإسلامية مثل الخوارج والمعتزلة والفقهاء والمفسرين والعلماء أمثال قتادة بن دعامة وطاووس اليماني وبعض الزهاد، فكل واحد من هؤلاء قد أخذ من الإمام الباقر (عليه السلام) مبتغاه، إن كان سائلًا على سبيل الاستفسار والاستفهام، أو على سبيل الاختبار والإفحام، وإليك بعض تلك الأجوبة والمناظرات:

أولاً: مناظراته وأجوبته مع بعض المفسرين والفقهاء والعلماء

المناظرة الأولى: مع طاووس اليماني (ت ١٠٦ هـ) (١)

جاء في رواية أبي بصير: أن الإمام الباقر (عليه السلام) جلس يوماً في الحرم، معه جماعة من أصحابه فأقبل طاووس اليماني في جماعة من الناس، وقال لأبي جعفر: أئاذن لي

(١) هو أبو عبد الرحمن طاووس بن كيسان الخولاني، الهمداني اليماني - أحد أئمة العلماء - ومن رواية السنن وثقه ابن معين وأبو زرعة والنسائي وذكره ابن حبان في الثقة... وقال: كان من عباد أهل اليمن وفتاهم ومن سادات التابعين، مات بمكة سنة (١٠٦ هـ) انظر مصنف ترمذته: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٣١١/٥ + الجمع للقيس رافعي ١٣٨ + التصانيف للسمعاني، ١٣٧ + طبقات القسسين للعسقلاني، ١ (١) من ١٧٧.

في السؤال؟ فقال الإمام: قد أذنت لك، فسل عما تريد. قال طاووس: أخبرني متى هلك ثلث الناس؟ قال الإمام: لعنك وهمت يا شيخ وأردت أن تقول ربيع الناس، فقال طاووس: نعم لقد أردت ذلك يا بن رسول الله (ﷺ) فقال الإمام: لقد هلك ربيع الناس يوم قتل قابيل هابيل، ذلك أنه لم يكن على وجه الأرض غير آدم وحواء وقابيل وهابيل، فهلك ربهم بموت هابيل. فقال طاووس: فأيهما كان قاتلاً للناس القتيل أو المقتول؟ فقال الإمام: لا هنا ولا ذاك، بل شيت بن آدم. فقال طاووس: فلم سمي آدم آدم؟ قال الإمام: لأن طيبته رفعت من أديم الأرض السفلي. فقال طاووس لم سميت زوجته حواء؟ فقال الإمام: لأنها خلقت من ضلع حي. قال طاووس: فلم سمي إبليس بهذا الاسم؟ قال الإمام: لأنه أبلس من رحمة الله (عز وجل) فلا يرجوها. قال طاووس: فلم سمي الجن جنًا؟ قال الإمام: لأنهم استجنوا فلم يروا. قال طاووس: فأخبرني عن أول كلمة كنيت من صاحبها؟ قال الإمام: كلمة إبليس حين قال: «إِنَّا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ»^(١).

قال طاووس: فأخبرني عن قوم شهدوا شهادة الحق وكانوا كاذبين؟ قال الإمام: المنافقون حين قالوا لرسول الله (ﷺ) نشهد أنك رسول الله، فأنزل الله (عز وجل) «إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ بِكَ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ»^(٢). قال طاووس: فأخبرني عن طائر طار مرة ولم يطر قبلها ولا بعدها، ذكره الله (عز وجل) في القرآن ما هو؟ قال الإمام: طور سيناء، أطاره الله (عز وجل) على بني إسرائيل حين أظلمهم بجناح منه، فيه ألوان العذاب، حتى قبلوا التوراة وذلك قوله (عز وجل) «وَإِذْ نَفَخْنَا الْجِبَلِ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ...»^(٣). قال طاووس: فأخبرني عن رسول بعثه الله تعالى ليس من الجن ولا من الإنس ولا من الملائكة، ذكره الله تعالى في كتابه؟ قال الإمام: هو القراب، حين بعثه الله (عز وجل) ليري

(١) ص/٧٦.

(٢) المنافقون/١.

(٣) الأعراف/١٧١.

قاييل كيف يوارى سواة أخيه هابيل حين قتله، وذلك قول الله (عز وجل) ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سُوَاطَةَ أَخِيهِ﴾^(١).

قال طاووس: فأخبرني عمن أنذر قومه وهو ليس من الجن ولا من الإنس ولا من الملائكة، قد ذكره الله في كتابه؟ فقال الإمام: هو النملة حين قالت ﴿وَمَا أَيْهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانٌ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٢).

قال طاووس: فأخبرني عمن كذب عليه ليس من الجن ولا من الإنس ولا من الملائكة: ذكره الله (عز وجل) في كتابه؟ قال الإمام: الذئب، الذي كذب عليه أخوة يوسف (عليه السلام). قال طاووس: فأخبرني عن شيء قليله حلال وكثيره حرام، وذكره الله (عز وجل) في كتابه؟ قال الإمام: نهر طالتوت، قال الله (عز وجل) ﴿... إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾^(٣). قال طاووس: فأخبرني عن صلاة فريضة تصلى بغير وضوء، وعن صوم لا يحجز عن أكل وشرب؟ قال الإمام: أما الصلاة بغير وضوء فالصلاة على النبي وآله عليه وعليهم الصلاة والسلام، وأما الصوم فقد حكاها الله سبحانه وتعالى عن مريم (عليها السلام) بقوله ﴿إِنِّي نَسِيتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْماً فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾^(٤)، وبعد أن انتهى طاووس اليماني من مسأله لم يخف إعجابه وإكباره بالإمام الباقر (عليه السلام)، وذلك بقوله ﴿... اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾^(٥).

وقد رأينا في هذه المناظرة المنعقدة في الحرم أمام الناس أن الإمام الباقر (عليه السلام) يجيب سائله بآيات من القرآن الكريم مستطقاً نصوصه، لا يخرج في الجواب عن حدود كتاب الله تعالى، وكانت تلك المسائل التي وجهها طاووس اليماني بما يعد

(١) المائدة / ٣١.

(٢) النمل / ١٨.

(٣) البقرة / ٢٤٩.

(٤) مريم / ٣١.

(٥) الأنعام / ١٢٤.

(٦) الاحتجاج، الطبريسي، ٢ / ٦٤-٦٧ + الإمام الصادق ووالده الأئمة، ٢ / ١٥٣ + سيرة الأئمة، هاشم معروف الحسني، ٢١١.

من أدق المسائل لأن الجيب عليها يجب أن يكون لديه ذهنية متوقدة وبديهة حاضرة للشرط الذي وضعه من أن الإجابة يجب أن تكون من القرآن الكريم، فكانت إجابات الإمام الباقر (عليه السلام) على وفق ذلك الشرط لعلمه بالآيات القرآن وسوره ومن ثم علمه بتفسير تلك الآيات وما تدل عليه من سياقها، وقد سَلَّمَ طلوعه على الرغم من علو منزلته بين العلماء بمكانة الإمام الباقر (عليه السلام) عندما أظهر إكباره له واحترامه لأجوبته عن تلك المسائل التي دارت هذه المناظرة حولها.

المناظرة الثانية: مع الحسن البصري (ت ١١٠هـ)^(١)

وفد الحسن البصري إلى المدينة المنورة فعرج على الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) وجرت بينهما مناظرة طويلة أفحم الإمام فيها الحسن البصري، غير أن المصادر التي ذكرتها قد أهملت ذكر السنة التي التقيا فيها وأغلب الظن أن مثل هذه المناظرات التي جرت في المدينة المنورة هو أن هؤلاء الأعلام كانوا يؤدون مناسك الحج فيفصلون المدينة لزيارة خير رسول الله (صلى الله عليه وآله) فيصادف أن يلتقوا بالإمام الباقر (عليه السلام) من جهة وأن المدينة المنورة في عصر الإمام الباقر (عليه السلام) كانت مركز الإشعاع الفكري الإسلامي فكان يفصلها العلماء وطلاب العلم من مختلف الأمصار الإسلامية من جهة ثانية.

روي أن الحسن البصري دخل على الإمام الباقر (عليه السلام) فقال له: جئت لأسألك عن أشياء من كتاب الله، فقال له الإمام ألسنت فقيه أهل البصرة؟ قال الحسن: قد يقال ذلك، قال له الإمام: هل بالبصرة أحد تأخذ منه؟ قال الحسن: لا، قال الإمام: فجميع أهل البصرة يأخذون عنك؟ قال الحسن: نعم، قال له الإمام: لقد تقلدت عظيمًا من الأمر، بلغني عنك أمر فما أدري أكذاك أنت أم

(١) هو أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن البصري الفقيه، القاض، المشهور، روى عن أنس وغيره، وروى عنه حميد الطويل وخلق، وثقه غير واحد من العلماء، قال ابن سعد: كان جامعاً، عالمًا، زهداً، فقيهاً، ثقة، مأموناً، عابداً، ناسكاً، كثير العلم، فصيحاً، جميلًا، وسعيًا. وقال المجلي، تابعي، ثقة، ورجل صالح، صاحب سنة. وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة (١١٠هـ). انظر بعض مصادر ترجمته: الطبقات الكبرى، ابن سعد، ١/١١١ + التاريخ الكبير، البيهقي، ١/٢/٨٧ + المعروف ابن قتيبة، ١٩٥ + معرفة الحديث، الحاكم النيسابوري، ٢٠٠ + عمدة القاري، العيني، ١/٢٤٥ وغيرها.

يكذب عليك، قال الحسن: ما هو؟ قال الإمام: زعموا أنك تقول أن الله خلق العباد ففوض إليهم أمورهم، فاطرق الحسن برأسه إلى الأرض وحوار في الجواب، فبادره الإمام قائلاً: أرايت من قال له الله في كتابه إنك آمن هل عليه خوف بعد القول منه؟ قال الحسن: لا. قال له الإمام: (إني أعرض عليك آية وأنهي إليك خطاباً، ولا أحسبك إلا وقد فترته على غير وجهه، فإن كنت فعلت ذلك فقد هلكت وأهلك. قال الحسن: ما هو؟ قال الإمام: أرايت حيث يقول الله **وَوَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سَبْرًا فِيهَا لِيَالِي وَأَيَّامًا آمِنِينَ**)^(١).

بلغني أنك أفتيت الناس فقلت: هي مكة. قال الحسن البصري: بلى، فأخذ الإمام يستدل على ما ذهب إليه في تفسير الآية بأنها غير ما قيل فيها حتى بهت الحسن البصري وحوار في الجواب ولم تنقله هنا لطوله^(٢)، ثم نهاه عن القول بالتفويض وبين فساد بقوله: وإياك أن تقول بالتفويض فإن الله (عز وجل) لم يفوض الأمر إلى خلقه، وهنا منه **وَعَلَّمَنَّا** ولا يحرمهم على معاصيه ظلماً^(٣).

المناظرة الثالثة: مع قتادة بن دعامة السدوسي (ت: ١١٨ هـ)^(١)

روى الكليني وغيره بسنده عن أبي حمزة الثمالي قال: كنت جالساً في مسجد رسول الله (ﷺ) إذ أقبل رجل فسلم فقال: من أنت يا عبد الله؟ قلت: رجل من أهل الكوفة، فما حاجتك؟ قال: أتعرف أبا جعفر محمد بن علي؟ قلت: نعم، فما حاجتك إليه؟ فقال لي: إذا رأيت أبا جعفر فأخبرني، فما انقطع كلامه حتى أقبل أبو جعفر وحوله أهل خراسان وغيرهم يسألونه عن

(١) ص ١٨.

(٢) الاحتجاج، الطبرسي، ٢/ ٩٢-٩٣ + حياة الإمام الباقر، القزويني، ٢/ ٨١-٨٢.

(٣) المصدر نفسه والصفحة - المصدر نفسه والصفحة.

(٤) هو قتادة بن دعامة بن قيس، أبو الخطاب السدوسي، البصري، مفسر حافظ، ضريح اكمه، قيل أنه حفظ أهل البصرة وكان مع علمه في الحديث رأساً في العربية ومفردات اللغة. وإيام العرب وكان يرى القدر، ويدلن في الحديث، مات بواسط في الطاعون سنة (١١٨ هـ)، وولد سنة (٦١ هـ). انظر مصادر ترجمته: تذكرة الحفاظ، الذهبي، ١١٥/١ + طبقات المدائني، العسقلاني، ١٢ + ميزان الاعتدال، الذهبي، ٢/ ٣١٥ + تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٢٥١-٢٥٦.

مناسك الحج، فمضى حتى جلس مجلسه وجلس الرجل قريباً منه، جلست حيث أسمع الكلام، وحوله عالم من الناس قلما قضى حوائجهم وانصرفوا، التفت إلى الرجل قال له: من أنت؟ قال له: أنا قتادة بن دعامة البصري. فقال له الإمام أبو جعفر: أنت فقيه أهل البصرة؟ قال: نعم. فأمره الإمام أن يأخذ العلم ممن هو أعلم منه، فسكت قتادة طويلاً ثم قال: أصلحك الله، والله لقد جلست بين يدي الفقهاء وقدام ابن عباس فما اضطرب قلبي قدام أحد منهم واضطرب قدامك، فقال له أبو جعفر: أتدري أين أنت؟ أنت بين يدي بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال، رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، فأنت ثم ونحن أولئك فقال له قتادة: صدقت والله، جعلني الله فداك، ما هي بيوت حجارة ولا طين، فأخبرني عن الجبن؟ فتبسم أبو جعفر وقال: رجعت مسألك إلى هذا. قال: ضلت عني. فقال الإمام لا بأس به فقال قتادة: إنه ربما جعلت فيه أنفحة الميتة؟ قال الإمام: ليس بها بأس، إن الأنفحة ليس لها عروق ولا فيها دم ولا لها عظم إنما تخرج من بين فرث ودم، ثم قال: وإنما الأنفحة بمنزلة دجاجة ميتة خرجت منها بيضة، فهل تأكل البيضة؟ قال قتادة: لا، ولا أمر بأكلها، فقال له أبو جعفر الباقر (عليه السلام): ولم؟ قال: لأنها من الميتة. قال له الإمام: فإن حضنت تلك البيضة وخرجت منها دجاجة أأكلها؟ قال قتادة: نعم، فقال له الإمام: فما حرم عليك البيضة وأحل لك الدجاجة. ثم قال: فكل ذلك الأنفحة مثل البيضة فاشتر من أسواق المسلمين من أبدي المصلين ولا تسأل عنه إلا أن يأتيك من يخبرك عنه^(١).

بهذه الطريقة من السؤال والجواب العلميين أفتى الإمام الباقر (عليه السلام) سائله، مقررًا قاعدة أصولية مفادها (الأصل في الأشياء الإباحة ما لم يرد دليل على خلاف ذلك)، وكان قتادة يستقبل ردود الإمام بروح علمية رصينة لعلمه المسبق بأن الإمام الباقر (عليه السلام) لا يصدر عن قراغ بل يصدر عن أوعية ملئت علماً وفقهاً،

(١) الكافي، الكليني، ٢/ ٣٦ + أعين الشيعة محسن الأمين، ١٠/ ١١-١٠ + مسيرة الأنبياء،

هاشم معروف الحصني، ٢١٢-٢١٣.

فيسلم لقوله وقد استدرجه الإمام لهذه الحقيقة الفقهية الأخيرة بعد أن كان شاكاً بها أو بمفهومها وقد وضّحها له وفهمه إياها، وكذلك هي مناظرات العلماء الأعلام على مر الزمن تحمل في طياتها الموضوعية والبحث العلمي الرصين.

المناظرة الرابعة: مع هشام بن عبد الملك (ت: ١٢٥هـ)^(١)

كان الإمام الباقر (عليه السلام) إذا دخل مكة المكرمة أتت إليه عليه الناس يستفتون عن أهم مسائل الحلال والحرام ويستفتحون أبواب مشاكل العلوم ويختصمون فرصة الاجتماع به ليزودهم بعلومه، وإذا أقام بمكة عقدت له حلقة ينضم إليه طلاب العلم فروي أن هشام بن عبد الملك حج فنظر إلى اجتماع الناس حوله وحضور العلماء عنده فتقل عليه ذلك، فأرسل رجلاً من أصحابه وقال له: قل له يقول لك أمير المؤمنين: ما الذي يأكله الناس ويشربه في المحشر إلى أن يفصل الله بينهم يوم القيامة؟ فلما سأله الرجل، قال له الإمام الباقر (عليه السلام): يحشر الناس على مثل قرص النقي فيها أشجار وأنهار، يأكلون ويشربون منها حتى يفرغوا من الحساب، فقال هشام للرسول: انذهب إليه فقل له يقول: ما أشغلهم عن الأكل والشرب يومئذ؟ فقال الإمام الباقر (عليه السلام): من شغلهم أشغل، ولم يشغلوا على أن قالوا: «أَنْ أَلْبَسُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ»^(٢).

فسكت هشام ولم يظفر بما أراد من سؤاله للإمام فإنه سؤال امتحان لا استفادة^(٣).

وقد جرت بينهما مناظرة أخرى أيضاً حينما أرسل إليه هشام ليأتيه إلى الشام وقد رواها الإمام الصادق لم نذكرها هنا لطولها^(٤)، فاكفينا بهذه المناظرة.

(١) هو هشام بن عبد الملك بن مروان من خلفاء بني أمية في الشام ولد في دمشق سنة (٧١هـ)، ويويج له بعد وفاة أخيه يزيد سنة (١٠٥هـ) وخرج عليه زيد بن علي (رضي الله عنه) بالكوفة فوجه إليه من قبله توبع سنة (١٢٥هـ) وكان أحول أخباره في كتب التاريخ عامة كما تطبيري وابن الأثير والسمودي وغيرهم.

(٢) الأعراف/ ٥٠.

(٣) هذا مخطوطة الدر المنثور لابن حاتم الورقة ١٤٥ + مرآة الجنان، القضي ١/ ٣٦٦-٣٦٧.

(٤) ط: تذكرة الخواص، سبط ابن الجوزي، ١٩١ + القصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ١٩٩ + المشرع الروي، القلي، ١/ ٣٧.

المنظرة الخامسة: مع محمد بن المنكدر (ت: ١٣٠هـ)^(١)

روى الشيخ المفيد وغيره بسنده عن أبي عبد الله الصادق (عليه السلام) قال: إن محمد بن المنكدر كان يقول: ما كنت أرى مثل علي بن الحسين يدع خلفاً لفضله وغزارة علمه وحلمه حتى رأيت ابنه محمد بن علي فأردت أن أعظه فوعظني، خرجت يوماً إلى بعض نواحي المدينة في ساعة حارة فلقيت محمد بن علي وكان رجلاً بادناً وهو متكئ على غلامين له. فقلت في نفسي شيخ من شيوخ قريش في هذه الساعة على هذه الحال في طلب الدنيا! والله لأعظنه فلذئبت منه فسلمت عليه، فسلم علي بنهر، وقد تصبب عرقاً. فقلت: أصلحك الله، شيخ من أشياخ قريش في هذه الساعة على هذه الحال في طلب الدنيا، ولو جاء الموت وأنت على هذه الحال.

فخلى عن الغلامين من يده ثم تساند وقال: لو جاءني والله الموت وأنا في هذه الحال، جاءني وأنا في طاعة من طاعات الله أكف بها نفسي عنك وعن الناس، وإنما كنت أخاف الموت لو جاءني وأنا على معصية من معاصي الله، فقلت: برحمتك الله، أردت أن أعظلك فوعظني^(٢).

ومعنى قوله (أردت أن أعظلك فوعظني) أن ابن المنكدر كان من كبار الزهاد، وكان يصرف أوقاته في العبادة والتقوى، فأراد أن يعظ الإمام الباقر (عليه السلام) بأنه لا ينبغي له أن يخرج في مثل ذلك الوقت في طلب الدنيا فأجابه بأن خروجه في طلب المعاش ليكف نفسه عن الناس من أفضل العبادات، وكان هذا الكلام فيه موعظة لابن المنكدر بأن لا يترك الكسب مهما كان السبب وجيهاً في ذلك حتى ولو كان عبادة.

(١) هو محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهدير، النخعي، زاهد، من رجال الحديث، أنزل بعض الصحابة، وروى عنهم قال عنه ابن عبيد: ابن المنكدر من مصادق الصديق، انظر بعض مصادر ترجمته: تمهيد في تاريخ الإسلام، النخعي، ١/ ١٥٥ - ١٥٨ + تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٩/ ٤٧٢ + الأعلام، الزركلي، ٧/ ٢٢٢.

(٢) الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٩٢ = أعلام النوري، الطهرسي، ٣٩٩ + كشف القصة الأرملي، ٢/ ٢٢٧ + الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ١٩٥ + تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٩/ ٢٥٢.

المنظرة السادسة: مع عبد الله بن نافع بن الأزرق^(١)

جاء في الكافي بسنده: أن عبد الله بن نافع بن الأزرق كان يقول: لو أنني علمت أن بين قطريها أحداً تبلغني إليه المطايا يخصمني أن علياً قتل أهل النهروان وهو لهم غير ظالم لرحلت إليه، فقيل له: ولا ولده؟ فقال: أفى ولده عالم؟ فقيل له: هذا أول جهلك، وهل يخلون من عالم في كل عصر؟ فقال: من عالمهم اليوم؟ قيل له: محمد بن علي بن الحسين بن علي، فرحل إليه في جمع من أصحابه حتى أتى المدينة، فاستأذن علي أبي جعفر الباقر (عليه السلام) فقيل له: هذا عبد الله بن نافع، فقال الإمام: وما يصنع بي وهو يرى مني ومن آبائي طرفي النهار. فقال له أبو بصير الكوفي، جعلت فداك، إن هذا يزعم أنه لو علم أن بين قطريها أحداً تبلغه المطايا إليه يخصمه أن علياً قتل أهل النهروان وهو لهم غير ظالم لرحل إليه، فقال له الإمام أبو جعفر الباقر (عليه السلام): أترأه جاءني مناظراً؟ قال: نعم، فقال: يا غلام، أخرج فحط رحله وقل له إذا كان الغد فأتنا، فلما أصبح ابن نافع الأزرق غداً مع أصحابه، ويبحث أبو جعفر الباقر (عليه السلام) إلى جميع أبناء المهاجرين والأنصار فجمعهم، ثم خرج إلى الناس، فقرأ عليهم فخطب فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسوله (ﷺ) ثم قال: الحمد لله الذي أكرمنا بنبوته واختصنا بولايته، يا معشر أبناء المهاجرين والأنصار من كانت عنده منقبة لعلي بن أبي طالب فليقم وليتحدث، فقام الناس فسردوا تلك المناقب، فقال عبد الله الأزرق: أنا أروي لهذه المناقب من هؤلاء، وإنما أحدث علي الكفر بعد تحكيمه الحكمين؛ حتى انتهوا إلى حديث خيبر: لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله لا يرجع حتى يفتح الله على يديه. فقال أبو جعفر: ما تقول في هذا الحديث؟ قال: هو حق لا شك فيه، ولكن أحدث الكفر بعده! فقال له أبو جعفر: أخبرني عن الله (عز وجل) أحب علي بن أبي طالب يوم أحبه وهو يعلم أنه يقتل أهل النهروان، أم لم يعلم، فإن قلت لا، كفرت. فقال: قد علم، قال الإمام: فأحبه الله على أن يعمل بطاعته أو على أن

(١) تنسب إلى أبيه الأزرقية من الخوارج. وقد تلويح الفرق الإسلامية، على مصطفى

يعمل بمصيته؟ فأجابه عبد الله الأزرق: على أن يعمل بطاعته فقال له أبو جعفر قم
مخصوصاً، فقام عبد الله الأزرق وهو يقول: ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ
الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾^(١) و ﴿...إِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾^(٢).

لو قال عبد الله بن قافع بن الأزرق في هذه المناظرة إن الله لا يعلم -حاشا لله- فقد
نسب إليه الجهل وإن قال بأنه يعلم، فإننا لم نكونوا مستحقين للقتل بكون علي بن
أبي طالب قد ارتكب خطأ كبيراً وظلماً قاحشاً بقتلهم، فكيف أحبه الله وهو ظالم
لعباده والله لا يحب الظالمين المجرمين، ولا مفر له من الاعتراف باستحقاقهم للقتل،
فخرج هذا الخارجي وأصحابه من مجلس الإمام الباقر (عليه السلام) مخصوصين مدحورين.

المناظرة السابعة: مع رجل من الخوارج

يروى أنه دخل عليه رجل من الخوارج، فقال له: يا أبا جعفر أي شيء
تعبد؟ فقال الإمام: الله، قال الرجل: أرايته؟ قال الإمام: بلى، لم تره العيون
بمشاهدة الأبصار ولكن رآته القلوب بيمان الإيمان، لا يعرف بالقياس، ولا
يلدرك بالحواس، ولا يشبه بالناس، موصوف بالآيات، معروف بالدلالات، لا
يجوز في حكمه، ذلك الله لا إله إلا هو. فخرج الرجل وهو يقول: ﴿...إِنَّ اللَّهَ
أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾^(٣).

المناظرة الثامنة: مع عمرو بن عبيد^(١)

كان عمرو بن عبيد (ت: ١٤٢ هـ) من شيوخ المعتزلة ومؤسسيها، وقد حظي
بأكبار الخليفة أبي جعفر المنصور له عندما مر الأخير على قبره فثأر بأبيات ودعا له^(٢).

(١) البقرة/ ١٨٧.

(٢) الانعام/ ١٢٣.

(٣) روضة الكافي، الكاظمي، ٨/ ٣٤٩-٣٥٠ + إيمان الشيعة، محسن الأمين، ٢/ ١/ ٣٦-٣٧.

(٤) الانعام/ ١٢٤.

(٥) الهدى والتاريخ، المقدسي، ٦/ ٧٤ + التوحيد، الشيخ الصفاق، ٢٢٢ + الاحتجاج، الطبرسي،
٢/ ٥٤ + الإمام الصالح والمذهب الأربعة، أسد حيدر، ٢/ ١٥٣.

(٦) هو أبو عثمان عمرو بن عبّيد بن بابه كان أبوه من سبي مجستان، شيخ للمعتزلة، وزعيمها
الروحي. مات سنة (١٤٢ هـ) وقيل نحو ذلك. انظر بعض مصنفات ترجمته، تاريخ بغداد،
الخطيب البغدادي، ١٢/ ١٦٦ + وفیات الأعيان ابن خلكان، ١/ ٥٢٥ + الصارفة ابن قتيبة، ٢١٢.

(٧) المنية والأصل، ابن المرتضى، ٢٤ + وفیات الأعيان ابن خلكان، ١/ ٥٤٨.

وقد التقى بالإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) وكان قد قصد امتحانه واختباره فوجه للإمام السؤال الآتي: جعلت فداك، ما معنى قول تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتْ رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾^(١). قال الإمام الباقر (عليه السلام): كانت السماء رتقاً لا تنزل المطر وكانت الأرض رتقاً لا تخرج النباتات، فأفحم عمرو ولم يطق جواباً فخرج من مجلس الإمام ثم عاد إليه وقال: جعلت فداك أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوِيَ﴾^(٢).

ما معنى غضب الله؟ قال الإمام: غضب الله عقابه، ومن قال إن الله يغيره شيء فقد كفر^(٣).

وأفاض الرازي في ذكر الأقوال في معنى الرتق والفتق فذكر ستة أقوال، السادس هو قول الإمام الباقر (عليه السلام) في أعلاه وقال: وأكثر المفسرين اختاروا هذا القول واحتجوا على ترجيحه على سائر الأقوال بقوله تعالى عَقِيبَةُ ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾^(٤).

وبعد ذلك ذكر الشبهات التي تروى على هذا التفسير وردت تلك الشبهات وأضاف تفسيراً آخر إلى ما اختاره وهو من تفسير الإمام الباقر (عليه السلام)^(٥). ليكون جواب الإمام الباقر (عليه السلام) لعمرو بن عبيد في معنى الآية الأولى هو الراجع على بقية الأقوال مما جعله لا يطبق رداً لما تقدم به الإمام في تفسير الرتق والفتق في تلك الآية.

ثانياً: موقف الإمام الباقر (عليه السلام) من غلاة الشيعة

لم نجر بين الإمام الباقر (عليه السلام) وغلاة الشيعة أي مناظرة تذكر، وكذلك لم يسجل لنا التاريخ أن واحداً من هؤلاء الغلاة قد التقى بالإمام الباقر (عليه السلام) غير أننا وجدنا من الأمانة العلمية أن نسجل هنا موقفه من هؤلاء.

(١) الأنبياء / ٣٠.

(٢) طه / ٨١.

(٣) الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٩٧ + كشف القصة الأصيلي، ٢/ ٢٢٨-٢٢٩ + الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ١٩٦ + مطالب السؤول، ابن طلحة الشافعي، ٨٠.

(٤) الأنبياء / ٣٠.

(٥) أسرار التنزيل وفتوح التلويح، فخر الرازي، ١٦٢-١٦٣.

امتنع الإمام بجماعة من الخونة والمارقين الذين أخذوا يفتعلون الأحاديث على لسانه ويكذبون عليه ومن ينهم .

١ - بيان بن مهران

التميمي^(١)، كان تبنياً بين التبن بالكوفة^(٢)، ولا تعرف سنة ولادته ولا نشأته الأولى وثقافته، ومن هم أشهر أتباعه، وما هو دوره الفكري والاجتماعي والسياسي في الكوفة، وتنسب إليه البيانية، وهي فرقة تدعي أن الإله على صورة الإنسان وأن له أعضاء كأعضاء الإنسان وأنه يقنى كله إلا وجهه^(٣).

وقد لاقى بيان مصرعه على يد خالد القسري، وقتل مع المغيرة بن سعيد في يوم واحد مع خمسة عشر رجلاً من أصحابه وذلك (١١٩ هـ)^(٤).

ويذكر النوبختي أن سبب قتله هو ادعائه النبوة وكتابته إلى أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين يدعو إلى نفسه ويقول له: أسلم، تسلم، وترتق لي سلم، وتنسج وتغنم، فإنك لا تدري أين يحل الله النبوة والرسالة وما على الرسول إلا البلاغ، وقد أعذر من أنذر الإمام أبو جعفر الباقر (عليه السلام) رسول بيان فأكل قرطاسه الذي جاء به وقتل بعد ذلك^(٥).

وهو كذاب مفتر على الله ورسوله، طلب الإمام أبو جعفر وولده الإمام الصادق من الشيعة الثبري منه لأنه كان يكذب على الأئمة^(٦).

روى زرارة عن أبي جعفر أنه قال: لعن الله بناناً أو بياناً وإنه (لعنه الله) كان يكذب على أبي، أشهد أن أبي علي بن الحسين كان عبداً صالحاً^(٧).

(١) التبصير في الدين، الأسفرائيني، ٢٥، ١١٩ + مقالات الإسلاميين، الأشعري، ١ / ٦٦ + الفرق بين الفرق البغدادي، ١٤٥ + الفصل بين الملل والشهرستاني، ١٨٨ / ٦ + ميزان الاعتدال، النجاشي، ١ / ٦٦ + لسان الميزان، القلاسي، ٢ / ٦٩.

(٢) فرق الشيعة النوبختي، ٥١ + المقالات والفرق، عجل القمي، ٢٢ + عيون الأخيار، ابن فتيبة، ٢ / ١١٨.

(٣) الفرق بين الفرق، البغدادي، ١٤٥ + مقالات الإسلاميين، الأشعري، ١ / ٦٦.

(٤) تاريخ الأمم والرسول، الطبري، ٢ / ٦٢٠ + الفصل بين الملل والنحل، الشهرستاني، ١ / ١٨٥ + الفرق بين الفرق، البغدادي، ١٤٦.

(٥) فرق الشيعة، النوبختي، ٥٠ + المقالات والفرق، القمي، ٢٢.

(٦) الرجال، الكشي، ٢٢٢ + حياة الإمام الباقر، القرشي، ٢ / ١٥٩-١٦٠.

(٧) معجم رجال الحديث، الخولي، ٣ / ٣١٤.

حمزة بن عمار البيرري، كان يكذب على الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام)، وقد أعلن الإمام براءته منه، وكان حمزة زنديقاً كافراً فمن كفره أنه نكح ابنته وأحل جميع المحارم وقال: من عرف الإمام فليصنع ما شاء فلا أثم عليه، وادعى أشياء ما أنزل الله بها من سلطان، فلغنه أبو جعفر الباقر (عليه السلام) وكذبه، ثم إنه ادعى أن محمد بن علي الباقر (عليه السلام) أوصى إليه، وأخذه خالد القسري مع خمسة عشر من أصحابه فشدّهم في أطواب القصب، وصب عليهم النفط في مسجد الكوفة، وألهب فيهم النار -لعنهم الله جميعاً^(١).

٣- المغيرة بن سعيد المعجلي^(٢)

كان المغيرة بن سعيد صاحب بدع ومنكرات، ومن بدعه: - أنه كان يرى التجسيم فكان يقول: إن الله على صورة رجل، على رأسه تاج، وإن أعضائه على عدد حروف الحاء، واليه تنسب المغيرة^(٣). - كان مشعوفاً، وقد نقل ابن الأثير طرقاتاً من شعورته^(٤). - إنه كان ماهراً في دس الأخبار ووضعها في كتب أهل البيت، فكان يدس الغلو في كتب الإمام محمد الباقر (عليه السلام)^(٥).

وكان من الطبعي أن يعلن الإمام أبو جعفر الباقر (عليه السلام) براءته من هذا الإنسان الكافر الذي لم يؤمن بالله وتجرد عن جميع القيم الإنسانية، فقد روي أن الإمام الباقر (عليه السلام) كان يقول: برئ الله ورسوله من المغيرة بن سعيد وبيان بن سمعان فإنهما كذبا علينا أهل البيت^(٦).

(١) فرق الشيعة، النويختي، ٢٥ + حيلة الإمام الباقر، القرعسي، ٢ / ١٦٠ - ١٦٩.
(٢) انظر عن المغيرة بن سعيد لسان اليزان، العسقلاني، ١ / ٢٥ + فرق الشيعة، النويختي، ٦٣ + الأعلام، النخعي، ابن رجب، ٢١٨ + معرفة الرجال، الكشي، ١٤٦.
(٣) تاريخ ابن الأثير، ١ / ٢٣٠ + تاريخ الفرق الإسلامية، الطرابسي، ٢٩٨.
(٤) فرق الشيعة، النويختي، ٦٤ + تاريخ ابن الأثير، ١ / ٢٣٠.
(٥) عيون الأخبار، ابن قتيبة، ٢ / ١٥١ + معرفة الرجال، الكشي، ٣٢٤.
(٦) فرق الشيعة، النويختي، ٦٤ + لسان اليزان، العسقلاني، ١ / ٧١.

كما وأعلن الإمام أبو عبد الله الصادق تقمته ومسخطه على المغيرة قائلاً: لعن الله المغيرة بن سعيد ولعن الله يهودية كان يختطف إليها يتعلم منها السحر والشعوذة والمخاريق، أن المغيرة كذب على أبي فسلبه الله الإيمان، وإن قوماً كذبوا علي ما لهم أذاقهم الله حر الحديد، فوالله ما نحن إلا عبيد خلقنا واصطفانا، ما تقدر على ضر ولا نفع، إن رحمتنا فبرحمته، وإن عذبنا فبذنوبنا، والله ما بنا على الله حجة، ولا معنا من الله براءة، وإنا لمتون ومقبورون ومنشورون ومبعوثون وموقوفون ومسؤولون ما لهم لعنتهم الله فلقد آذوا الله وآذوا رسول الله في قبره وأمير المؤمنين والحسن والحسين^(١).

وترى مدى تأثير الإمام الباقر (عليه السلام) من هؤلاء الكذابين الغلاة الذين مرقوا من الدين وتلاعبوا في كتاب الله واتخذوا آياته هزواً.

وأخيراً رأينا أن الإمام الباقر (عليه السلام) كان مقصد العلماء للسؤال وكشف الحقائق كعمرو بن عبيد وطاووس والحسن وغيرهم، وقد ناظر أهل الفرق وخاصمهم وبين فساد آرائهم وسوء معتقداتهم، وكان يزود الوافدين عليه بتعاليم قيمة ويدهو إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة رائد في ذلك القرية لوجهه الكريم لتكون له باقيات صالحات عند ملك مقتدر.

المبحث الرابع

مكانته وأقوال العلماء فيه

لسنا من المغالين إذا قلنا إن الإمام أبا جعفر الباقر (عليه السلام) كان فريد عصره، لا يدانيه أحد فيما اختص به من سميات تقدم ذكرها أهلته لأن يكون مرجعاً للعلماء ومقصداً لطلاب العلم، فاحتل بذلك تلك المكانة المرموقة بين علماء عصره والعصور التي تلت، فقد أجمع رجال الفكر والعلم على عظيم منزلته ومكانته، والاعتراف له بالفضل والتفوق العلمي، فاتفقت كلماتهم على أنه من

(١) فرق الشيعة، النويختي، ٦٦ + معرفة الرجال، الكشي، ٢٢٥.

أسمى الشخصيات العلمية التي عرفها العالم العربي والإسلامي آنذاك، وإليك بعضاً من كلماتهم تحمل في طياتها انطباعات أولئك العلماء الإجلاء عنه :

١- قال محمد بن المنكدر (ت : ١٣٠ هـ) : ما كنت أرى أن مثل علي بن الحسين يدع خلفاً لفضله و غزارة علمه وحلمه حتى رأيت ابنه محمداً^(١) .

٢- قال الإمام أبو عبد الله الصادق (ت : ١٤٨ هـ) : حدثني أبي وكان خير محمدي يومئذ على وجه الأرض^(٢) .

٣- قال سديف المكي (ت : ١٤٦ هـ) : ما رأيت محمداً قط يعدله^(٣) .

٤- قال هشام بن عبد الملك (ت : ١٢٥ هـ) : يا محمد لا تزال العرب والعجم تسودها قریش مادام فيها مثلك^(٤) .

٥- قال عبد الله بن عطاء المكي : ما رأيت العلماء عند أحد أصغر منهم عند أبي جعفر محمد بن علي لتواضعهم له ومعرفتهم بحقه وعلمه ، واقتباسهم منه ، ولقد رأيت الحكم بن عتيبة على حلالته وسنه وهو بين يديه يتعلم منه ، ويأخذ عنه ، كالصبي بين يدي معلمه .

٦- كان جابر بن يزيد الجعفي إماماً من إمامة الباقر (عليه السلام) يقول : حدثني وصي الأوصياء ، ووارث علم الأنبياء^(٥) .

٧- قال فيه عمر بن عبد العزيز (ت : ١٠١ هـ) : إن أهل هذا البيت لا يخليهم الله من فضله^(٦) .

٨- قال ابن سعد : كان ثقة كثير العلم والحديث^(٧) .

(١) تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٩ / ٢٩٦ + الإيضاح، الشيوخ المفيد، ٢٩٢ .

(٢) البداية والنهاية، ابن كثير دمشقي، ٩ / ٣٠٩ .

(٣) الأمالي، الشيخ الصدوق، ٢٩٧ .

(٤) مخطوطة السدر المنظوم، بين حاتم، الورقة ١٨٥ .

(٥) حلية الأولياء، الأصفهاني، ٣ / ١٨٦ + مخطوطة تاريخ دمشق، ابن عسكرا، ج ٥١ / الورقة ٤٣ + مرآة الجنان، اليعاقبي، ١ / ٢٤٨ .

(٦) مناقب آل أبي طالب، ابن شهر آشوب، ١ / ١٨٠ .

(٧) مخطوطة تاريخ دمشق، ابن عسكرا، ج ٥١ / الورقة ٤٦ + تاريخ الوفا، ٢ / ٢٠٥ .

(٨) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٥ / ٢٢٨ .

٩- قال أبو زرعة: إن أبا جعفر لمن أكبر العلماء^(١).

١٠- قال أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان الملقب بالشيخ المفيد (ت: ٤١٣ هـ): كان الباقر (عليه السلام) محمد بن علي بن الحسين من بين إخوته خليفة أبيه ووصيه... وبرز على جماعتهم بالفضل في العلم والزهد والسؤدد، وكان أنبهم ذكراً، وأجلهم في العامة والخاصة، وأعظمهم قدراً، ولم يظهر عن أحد من ولد الحسن والحسين من علم الدين والآثار والسنن وعلم القرآن والسيرة وفنون الآداب، ما ظهر عن أبي جعفر، وروى عنه معالم الدين بقايا الصحابة، ووجوه التابعين، ورؤساء فقهاء المسلمين، وصار بالفضل به علماً لأهله^(٢).

١١- قال الحافظ أحمد بن عبد الله المعروف بأبي نعيم الأصفهاني (ت: ٤٣٠ هـ): ومنهم الحاضر الذكر، الخاشع الصابر، أبو جعفر محمد بن علي الباقر (عليه السلام)، كان من سلالة النبوة، ومن جمع حسب الدين والأهبة، تكلم في العوارض والخطرات، وسفح الدموع والخبرات، ونهى عن المراء والخصومات^(٣).

١٢- قال أبو علي الفضل بن الحسين الطبرسي (ت: ٤٥٠ هـ) من علماء القرن السادس الهجري -: قد اشتهر الباقر (عليه السلام) في العالم لتبرزه على الخلق في العلم والزهد والشرف ما لم يؤثر عن أحد من أولاد الرسول (عليه السلام) من علوم القرآن والآثار والسنن^(٤).

١٣- قال الشيخ العالم كمال الدين محمد بن طلحة الشافعي (ت: ٦٥٤ هـ): هو بالعلم وجامعه، وشاهر علمه ورافعه، ومتوافق دره ورافعه، صفا قلبه، وزكا عمله، وظهرت نفسه، وشرفت أخلاقه، وعمرت بطاعة الله أوقاته، ورسخت في مقام التقوى قدمه، وظهرت عليه سيماء الازدلاف، وظهرت الاجتهاد^(٥).

(١) إعيان الشيعة، محسن الأمين، ج ١ / ٤ / ٤٨٥.

(٢) الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٩٣.

(٣) حلية الأولياء، الأصفهاني، ١٨٢ / ٣.

(٤) اعلام النوري، الطبرسي، ٣٦٨.

(٥) مطالب السؤول، ابن طلحة الشافعي، ٥٠ / ٢.

١٤- قال الحافظ أبو زكريا محي الدين بن شرف النووي (ت: ٦٧٦ هـ):
هو تابعي جليل، وإمام بارع، مجتموع على جلالته، محدود في فقهاء المدينة
وأئمتهم. . وعد من روى عنه فقال: وخلائق آخرون من التابعين وكبار الأئمة،
وروى له البخاري ومسلم^(١).

١٥- قال أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد المعروف بابن خلكان
(ت: ٦٨١ هـ): كان الباقر عالماً، سيداً كبيراً، وإنما قيل له الباقر لأنه بقر في
العلم: أي توسع^(٢).

١٦- قال أبو عبد الله شمس الدين الذهبي (ت: ٧٤٨ هـ): كان الباقر سيد
بني هاشم في زمانه، اشتهر بالباقر من قولهم بقر العلم: يعني شقه فعلم أصله
وخفيه^(٣).

وقال أيضاً: كان الباقر أحد من جمع بين العلم والعمل والسؤدد والشرف
والثقة والرياسة، وكان أهلاً للخلافة^(٤).

١٧- قال تاج الدين بن محمد بن حمزة المعروف بنقيب حلب (ت: ٧٥٣ هـ):
أبو جعفر، باقر العلم هو أول من اجتمع له ولادة الحسن والحسين، كان
واسع العلم، وافر الحلم، روي عنه حديث كثير، ونقل عنه علم جم^(٥).

١٨- قال الإمام أبو محمد عبد الله بن أسعد بن علي الياضي اليمني
(ت: ٧٦٨ هـ): أبو جعفر الباقر محمد بن زيد الصائدين علي بن الحسين بن
علي بن أبي طالب (رضوان الله عليهم)، أحد الأئمة الاثني عشر في اعتقاد
الإمامية وهو والد جعفر الصادق، لقب بالباقر (المثقة) لأنه بقر العلم أي شقه
وتوسع فيه^(٦).

(١) تهذيب الأسماء واللغات: النووي ٨٧/١.

(٢) وفيات الأعيان: ابن خلكان ٣١٤/٣.

(٣) تذكرة الحفاظ: الذهبي ١٢٤/١.

(٤) سمر أعلام النبلاء: الذهبي ٤٠٢/٤.

(٥) غاية الاختصار: ابن حمزة ١٠٤.

(٦) مرآة الجنان: الياضي ٢٤٧/١.

١٩- قال الحافظ المفسر المؤرخ عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير (ت: ٧٧٤ هـ): هو تابعي جليل، كبير القدر، أحد أعلام هذه الأمة علماً وعملاً وسيادةً وشرفاً. . . سمي الباقر لبقرة العلوم واستباطه الحكم^(١).

٢٠- قال الحافظ شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي (ت: ٩٧٤ هـ): أبو جعفر محمد الباقر، سمي بذلك من بقر الأرض أي شقها وأثار مخبأها ومكامنها، فلذلك هو أظهر من مخبآت كنوز المعارف، وحقائق الأحكام والحكم واللطائف ما لا يخفى إلا على متطعم البصيرة، أو فاسد الطوية والسريرة^(٢).

٢١- قال جمال الدين أحمد بن علي بن عتبة الأصغر (ت: ٨٢٨ هـ): كان محمد الباقر واسع العلم، وافر الحلم، وجلالة قدره أشهر من أن ينه عليها^(٣).

٢٢- قال محمد بن محمد الجزري (ت: ١١٣٣ هـ): محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، أبو جعفر الباقر، المشهور بالعلم أي شقّه وعرف ظاهره وخفيه، وكان سيد بني هاشم^(٤).

٢٣- ونقل شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت: ٨٥٢ هـ) أقوال العلماء فيه ومنها: قال المعجلي: مدني تابعي، ثقة. وقال ابن البرقي: كان فقيهاً فاضلاً. وذكره النسائي في فقهاء أهل المدينة من التابعين^(٥).

٢٤- قال الإمام علي بن محمد بن أحمد المالكي الشهير بابن الصباغ (ت: ٨٥٥ هـ): هو باقر العلم وجامعه وشاهره ورافعه ومتفوق دره وراصعه، صفاه قلبه، وزكا عمله، وطهرت نفسه، وشرقت أخلاقه^(٦).

(١) البهاية والنهاية، ابن كثير الدمشقي، ٣٠٩/٩.

(٢) الصواعق المحرقة، الهيتمي، ١٢٠.

(٣) عمدة الطالبية ابن عتبة الأصغر، ١٨٤.

(٤) غاية النهاية، ابن الجزري، ٢٠٢/٢.

(٥) تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٣٨٠/٩ - ٣٨١.

(٦) الفصول المهمة، ابن الصباغ المالكي، ١٩٢.

٢٥- قال مؤرخ دمشق شمس الدين محمد بن طولون (ت: ٩٥٣ هـ): كان الباقر عالماً، سيداً كبيراً، وإتقاناً قيل له الباقر لأنه بقر العلم أي توسع فيه^(١).

٢٦- قال العالم عبد الرؤوف المناوي (ت: ١٠٢٢ هـ): محمد الباقر بن علي بن الحسين، سمي به لأنه بقر العلم أي شقه فعرف أصله وخفيه، وله من الرسوخ في مقام العارفين ما تكل عنه ألسن الواصفين، وله كلمات كثيرة في السلوك والمعارف يعجز عن حكايتها الواصف^(٢).

٢٧- قال المؤرخ الأديب أبو الفلاح عبد الحمي بن العماد الحنبلي (ت: ١٠٨٩ هـ): أبو جعفر محمد الباقر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، كان من فقهاء أهل المدينة، وقيل له الباقر لأنه بقر العلم أي شقه وعرف أصله وتوسع فيه، وهو أحد الأئمة الاثني عشر على اعتقاد الإمامية، قال عبد الله بن عطاء: ما رأيت العلماء أصغر منهم علماً عنده، وله كلام نافع في الحكم والمواظ^(٣).

٢٨- قال الشيخ محمد باقر المجلسي (ت: ١١١١ هـ): لم يظهر عن أحد من ولد الحسن والحسين من العلوم ما ظهر منه في التفسير والكلام والفتيا والحلال والحرام... وقد روى عنه معالم الدين بقايا الصحابة ووجوه التابعين ورؤساء فقهاء المسلمين، فمن الصحابة: جابر بن عبد الله الأنصاري، ومن التابعين نحو: جابر بن يزيد الجعفي وكيسان السخيتاني صاحب الصوفية، ومن الفقهاء نحو: ابن المبارك، والزهري، والأوزاعي، وأبو حنيفة... ومن المصنفين نحو: الطبري، والبلاذري، والخطيب في تواريخهم، وفي الموطأ وشرف المصطفى وحلية الأولياء، وسنن أبي داود، ومسند أبي حنيفة، وترغيب الأصفياني، وبسيط الواحدي وتفسير العياشي، والزمخشري، ومعرفة أصول السمعاني وكانوا يقولون: محمد بن علي، وربما قالوا: محمد الباقر^(٤).

(١) الشذرات الذهبية، ابن طولون، ٨٦.

(٢) الكواكب الذهبية، المناوي، ١٦٤ / ١.

(٣) شذرات الذهب، ابن العماد الحنبلي، ١٤٩ / ١.

(٤) بحار الأنوار، المجلسي، ٨٤ / ١١.

٢٩- قال الحافظ سليمان بن إبراهيم القندوزي الحنفي (ت: ١٢٩٤ هـ):

أظهر مكنونات كنوز المعارف وحقائق الأحكام واللطائف ما لا يخفى إلا على منطمس البصيرة أو فاسد الطوية والسريرة، وهو باقر العلم وجامعه وشاهر علمه ورافعه بصفاء قلبه وذكاء نفسه وطهر نبيه وشرف خلقه^(١).

٣٠- قال صلاح الدين بن خليل بن أيك الصفدي: كان أحد من جمع العلم والفقه والديانة والثقة والسؤدد، وكان يصلح للخلافة، وهو أحد الأئمة الاثني عشر^(٢).

٣١- قال محمد بن حيان البستي: محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، والد جعفر بن محمد الصادق، من أفاضل أهل البيت وقرانهم^(٣).

٣٢- قال عبد القادر الشيباني: محمد الباقر كان أشهر أهل زمانه، وأكملهم فضلاً، وأعظمهم نبلاً، ولم يظهر في زمانه عند أحد من علم الدين والسنن وعلم القرآن والتفسير وقنون الآداب مثل ما ظهر منه^(٤).

٣٣- قال التلمساني: محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وهو والد جعفر الصادق يقال له الباقر سمي باقراً، لتبحر في العلم، وهو الشق والتوسعة، تاهي، عدل، ثقة، وإمام مشهور^(٥).

٣٤- قال الأستاذ محمد فريد وجدي: كان الباقر عالماً نبياً، وسيداً جليلاً، وسمي الباقر لأنه بقر العلم أي توسع فيه^(٦).

٣٥- قال الأستاذ خير الدين الزركلي: أبو جعفر الباقر خامس الأئمة الاثني عشر عند الإمامية، كان ناسكاً هابداً، له في العلم والتفسير آراء وأقوال، ولد بالمدينة وتوفي بالحميمة^(٧).

(١) ينابيع المودة، القندوزي الحنفي، ٤٣٣.

(٢) البوابة بالوفيات، الصفدي، ١٠٢ / ٤.

(٣) مشاهير علماء الأمصار البستي، ٦٢.

(٤) الصراط السوي، الشيباني، ١٩٤.

(٥) شرح الصفاء، الخفاجي، ١ / ٢٩٦.

(٦) دائرة معارف القرن العشرين، محمد فريد وجدي، ٢ / ٥١٣.

(٧) الأعلام، الزركلي، ٣ / ٩٣٧.

٣٦- قال الشيخ محمد أبوزهرة: وكان محمد ابنه -أي ابن زين العابدين- ورثه في إمامة العلم، ونيل الهداية، ولذا كان مقصد العلماء من كل البلاد الإسلامية وما زار أحد المدينة إلا عرج على بيت محمد الباقر يأخذ عنه^(١).

٣٧- قال الشيخ أحمد فهمي: الإمام الباقر، هو خامس الأئمة عند الإمامية وكان (رضي الله عنه) أصديق الناس، وأحسنهم بهجة، وأبدعهم لهجة^(٢).

اكتفينا بذكر هذه الأقوال لما فيها من كفاية في توضيح مكانة الإمام الباقر (عليه السلام)، وما قال العلماء في حقه، فهم سجلوا إكبارهم وتقديرهم لشخصيته الفذة بما كشفوه من بعض الجوانب المضيئة من حياته، ويمكن أن نستخلص مما تقدم ما يلي:

أولاً: كان من الرواد الأوائل للحركة العلمية في عصره.

ثانياً: كان على درجة عالية من الورع والخرج في الدين، ومن العارفين، مما جعله إمام المتقين والمنيبين^(٣).

ثالثاً: لم يكن هناك من يضاهيه في الفضل والعلم لتعلمه على علماء عصره، وأنه كان يفوق إخوته في الفضل والعلم وأبناء عمومته وسائر المنتمين إلى الشجرة العلوية، كما ورد في الفقرة العاشرة من الشهادات السالفة.

رابعاً: سعة علوم الإمام ومعارفه في الفقه والكلام والتفسير والتاريخ والحكم والآداب، لهذا قال ما قال عنه عمر بن عبد العزيز في الفقرة السابعة من الشهادات السالفة.



(١) الإمام الصادق، محمد أبوزهرة، ٣٢.

(٢) الإمام زين العابدين، أحمد فهمي، أبو سقة، ١٨.

(٣) حياة الإمام الباقر، باقر شريف القرشي، ١١٢/١.

الفصل الثالث

رواته ومن روى عنهم



ويتضمن:

*** المبحث الأول : من روى عنهم**

*** المصدر الأول : أبائهم (عليهم السلام)**

*** المصدر الثاني : الصديقة (رضي الله عنهم)**

*** المبحث الثاني : رواية الإمام الباقر (عليه السلام)**



وزارت آموزش و پرورش

المبحث الأول

من روى عنهم الإمام

قبل أن نتكلم على من روى عنهم الإمام الباقر (عليه السلام)، يجب أن نوضح مسألة مهمة تركز عليها الفصول الآتية من هذه الدراسة، وهي أن الروايات التي نستدل بها على ما نريد التوصل إليه من حقائق علمية أو ناقشها مدحنيين أو مرجحين، كلها روايات تفسيرية متعلقة بآيات الذكر الحكيم.

وتنقسم روايات الإمام الباقر (عليه السلام) عمن روى عنهم إلى قسمين

رئيسين:

أولهما: روايته عن النبي (ﷺ) من طريق آيائه (عليه السلام).

ثانيهما: روايته عن بعض الصحابة: أمثال جابر بن عبد الله الأنصاري، وعمر بن الخطاب، وعباس، وزيد بن أرقم، وأبو ذر الغفاري، وأم سلمة (رضوان الله تعالى عليهم أجمعين).

وكل ما روي عن الإمام الباقر (عليه السلام) من روايات التي أثرت عنه في عالم التشريع والأحكام وتفسير القرآن هي لا تحكي آراءه الخاصة وإنما هي امتداد لقول الرسول (ﷺ) وفعله، ولذا ألحقت بالسنة الشريفة - عند الإمامية - فيكاد يكون من قبيل المسلمات عندهم إذا صح السند وقد انفرد الإمامية بهذا المنهج الروائي. وإن الإمام الباقر (عليه السلام) وكما تدل عليه سيرة حياته تتلمذ على آياله من آل البيت فقد عاش مع جده الحسين ومع أبيه الإمام زين العابدين ولم تعرف له مشيخة غير هذا الذي قلناه، ولذلك فإن ما أثر عنه من أقوال - وكما يصر الإمامية على ذلك أيضاً - فهي عن آيائه عن النبي (ﷺ)، ويدل على ذلك مجموعة من الأحاديث نورد هنا بأسانيدها:

١- في حديث للإمام الباقر (عليه السلام) مع جابر بن يزيد الجعفي قال لجابر: إننا لو كنا نحدثكم برأيتنا لكنا من الهالكين، ولكن نحدثكم بأحاديث نكتزها عن رسول الله (ﷺ) كما يكتز هؤلاء ذهبهم وقضتهم^(١).

٢- وسئل الإمام الباقر (عليه السلام) مرة عن سننه في ذلك فقال: إذا حدثت بالحديث فلم أسنده فسندي فيه أبي زين العابدين عن أبيه الحسين الشهيد عن أبيه علي بن أبي طالب عن رسول الله (ﷺ)^(٢).

٣- وورد بهذا اللفظ أيضاً عن الإمام الصادق، فقد روى محمد بن يعقوب عن علي بن محمد عن سهل بن زياد عن أحمد بن محمد عن محمد بن عمر بن عبد العزيز عن هشام بن سالم وحصاد بن عثمان قالوا: سمعنا أبا عبد الله يقول: حديثي حديث أبي وحديث أبي حديث جدي وحديث جدي حديث الحسين وحديث الحسين حديث الحسن وحديث الحسن حديث أمير المؤمنين وحديث أمير المؤمنين حديث رسول الله (ﷺ) وحديث رسول الله قول الله (عز وجل)^(٣).



وفي تفسير هذين الحديثين رأيان:
الأول: إن حديث كل إمام من الأئمة هو حديث من سبقه من جهة اللفظ وخصوصيته وبذلك تكون أحاديثهم مسندة غير مرسلة.

والثاني: إن الاتحاد من جهة العلم المتدرج فيه من حيث إن علومهم متحدة لأنها من منبع واحد، وبذلك يكون حكم حديثهم من جهة الإسناد مسنداً، ومن جهة المتن كالرواية بالمعنى.

وقد روي عن محمد بن عيسى بسند صحيح: أن رجلاً سأل الإمام الباقر (عليه السلام) عن مسألة فأجابه ثم قال له: ما أجبتك فيه من شيء فهو عن رسول الله (ﷺ)^(٤).

(١) فاسخ التواريخ، محمد تقي الكاشاني ٢ / ٢٧٧.

(٢) اعلام الوری الطهری، ٣٧٠.

(٣) معرفة علوم الحديث، الحكيم النيسابوري ٥٥ + الشافعية عبد الحسين المظفر، ٢ / ١٠٣ +

اصول الكلية، الكليني، ١ / ٤٣ وقریب منه في حلیة الأولیاء، الأصفهانی، ٣ / ٢٠٢ - ٢٠٤.

(٤) الشافعية في شرح اصول الكلية، الشيخ عبد الحسين المظفر، ٢ / ١٧٨.

وورد عن علي بن إبراهيم عن النوقلي عن السكوني أن الصادق قال : ما وافق كتاب الله فخذوه ، وما خالف كتاب الله فدعوه ^(١) .

وقد ظهر في بعض الكتابات : أن روايات الإمام الباقر (عليه السلام) عن جده أمير المؤمنين وجده الحسن وبعض الصحابة والصحائيات عند بعض العلماء من المراسيل لما ورد عن ابن أبي حاتم : محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، أبو جعفر ، أنا محمد بن حموية بن الحسن قال : سمعت أبا طالب - يعني أحمد بن حميد - يقول : سألت أحمد بن حنبل عن محمد بن علي سمع من أم سلمة ؟ قال : لا يصح أنه سمع ، قلت : سمع من عائشة ؟ فقال : لا ، مائت عائشة قبل أم سلمة ، سمعت أبي يقول : أبو جعفر محمد بن علي لم يلق أم سلمة ، قال أبو زرعة : محمد بن علي بن الحسين عن عمر مرسل ، قال أبو زرعة : محمد بن علي الحسين عن علي مرسل ، سمعت أبا زرعة يقول : محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (رضي الله عنهم) لم يدرك عمر ولا أباه علياً ^(٢) .

وهذا مناقش بأن الإمام الباقر (عليه السلام) قد كشف عن أسانيد حديثه ، والحديث المكشوف عن أسانيد والمنحصر فيها لا يمكن أن يكون من المراسيل لأن جمهور المحدثين يرون أن المرسل هو ما رفعه التابعي إلى النبي (ﷺ) من قول أو فعل سواء كان التابعي صغيراً أو كبيراً ^(٣) .

والحال أن روايات الإمام الباقر (عليه السلام) ليست مرفوعة هكذا لما تقدم من الروايات الدالة على سند أقوال الإمام التي تتصل بالنبي (ﷺ) ، هذا إضافة إلى أن مرسل الإمام الباقر (عليه السلام) - لو سلمنا - لا يقل عن مرسل سعيد بن المسيب ، ولا يقل عن مراسيل الحسن البصري ، فقد روي عن يحيى القطان قوله : ما قال الحسن في حديثه قال رسول الله إلا وجلنا له أصلاً ، وكذلك قول ابن عدي ^(٤) .

(١) المصدر نفسه، ١/٢٧٢.

(٢) المراسيل، ابن أبي حاتم الرازي، ١١٥ + تهذيب التهذيب المستقلاني، ٩/٣٥١.

(٣) البداية في علم الدراية الشهيد الثاني، ١٧ + المستصفى، الفزاري، ١/١٦٩-١٧٠.

(٤) علل الثرمذي، ابن وجيه الحنبلي، ٢٢٢.

وما قاله علي بن المديني : أن مراسلات الحسن صحاح ما قل ما يسقط منها^(١).

ولقد كشفت المسألة ، فقد روى محمد بن موسى الحرشي عن معارب عن يونس قال سألت الحسن : يا أبا سعيد إنا نقول قال رسول الله ولم تدركه؟ قال : كل شيء سمعته أقول قال رسول الله (ﷺ) فهو عن علي (عليه السلام) ، غير أنني في زمان لا أستطيع أن أذكر علياً^(٢).

وهذا يدل على أن مراسيل الحسن أكثرها عن الصحابة .

أما عن مراسيل سعيد بن المسيب ، فقد روى الفضل بن زياد عن أحمد : مراسيل سعيد بن المسيب أصح المراسيل^(٣).

وقيل إن مراسيله حجة عند الإمام الشافعي ، فقد روى يونس بن عبد الأعلى قال : قال لي الشافعي : ليس المنقطع بشيء ما عدا منقطع ابن المسيب^(٤).

ومراد أنه يعتبر بمرسل سعيد بن المسيب

ولقد كان يحتاج العلماء بالمرسل على أن يصر الأسانيد ، فقد احتج بها سفيان ومالك والأوزاعي ، أهل الفقهاء ، فعندهم إذا عجز المرسل قرآن تدل على أن له أصلاً قوي الظن فيحتاج به لما احتج به من القرائن^(٥).

وقال الشافعي أيضاً في كتاب الرهن الصغير ، وقد قيل له : كيف لبستم عن ابن المسيب منقطعاً ولم تقبلوا من غيره؟ قال : لا يحفظ لابن المسيب منقطعاً إلا وجدنا ما يدل على تسليده ولا أثره عن أحد فيما عرفنا عنه إلا عن ثقة معروف ، فمن كان بمثل حاله قبلنا منقطعه^(٦).

إذن فكيف يكون الأمر بالنسبة لمرويات الإمام الباقر (عليه السلام) إذا سلمنا بفرض انقطاعها ، إذا كان الأمر كذلك بالنسبة للحسن البصري أو عامر الشعبي أو سعيد بن

(١) المصدر نفسه / ٢٢٧.

(٢) المصدر نفسه والمضفة.

(٣) علل القرمذي ، ابن وجيب الحنبلي ، ٢٢٨.

(٤) المراسيل ، ابن أبي حاتم ، ١١٥.

(٥) فقه القرويين ، النسوي ، ١ / ١٦٠.

(٦) الأم ، الشافعي ، ٣ / ١٦٧.

المسيب وهم مع جلاله قلوبهم وعظيم منزلتهم قد شهدوا قبل غيرهم بفضل وعلم آل البيت (عليه السلام).

هذا بالنسبة لمعالجة روايات الإمام عن آبائه وعن النبي (ﷺ)، أما بالنسبة لمعالجة رواياته عن بعض الصحابة فإننا نستطيع أن نقول مطمئتين: إن روايته عن بعض الصحابة داخلية في هذا السند فهو مثلاً إذا أرسل عن أم سلمة أو عائشة أو عمر (رضي الله عنه) فإنما طريقه إلى ذلك هو أحد آبائه الكرام.

أما أحاديث الإمام الباقر (عليه السلام) ورواياته التي يذكر سنده فيها عن آبائه عن رسول الله (ﷺ) فلا داعي لمعالجتها فهي حجة عند الفريقين إن صح طريق سندها إليه. ولذلك صارت روايات آل البيت عند الشيعة الإمامية امتداداً للسنة النبوية الشريفة. وورد عن الإمام الباقر (عليه السلام) حول كيفية الأخذ بالحديث الوارد عنهم آل البيت قوله عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَبْطَلُونَ مِنْهُمْ﴾^(١)، فقد روى جعفر بن محمد الفزاري بسنده عن جابر بن يزيد الجعفي قال الإمام الباقر (عليه السلام): يا جابر إن وراء عليكم حديث من آل محمد فمرتموه فلانت له قلوبكم فمسكوا به فإنه الحق المبين، وما ثقل عليكم فلم تحملوه فردوا علينا ألم تسمع قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ...﴾^(٢).

ويوجه هذا الحديث بأن الذي يعمل بأحاديث آل البيت يجب عليه التروي في ذلك والتثبت عند نقل مروياتهم أو عند العمل بها.

ومهما يكن من أمر، فإن روايات الإمام الباقر (عليه السلام) من حيث الإرسال - إذا سلمنا به - أو الإسناد فهي حجة بلا خلاف على مبنى الإمامية إن صح طريق سندها إليه، وإلا فتعامل معاملة بقية الأخبار التي فيها الضعيف والموتق والحسن.

وعلى مبنى جمهور العلماء فأرجو أن تعامل روايات الإمام الباقر (عليه السلام) التي لا يذكر سنده فيها مثل روايات سعيد بن المسيب والحسن البصري وبهذا ينقسم من روى عنهم الإمام أو مصادر الرواية عنده إلى مصدرين رئيسيين:

(١) النساء / ٨٣.

(٢) تفسير القرآن الكريم، طرات الكوفي، ٣٥.

الأول: آبائهم (عليهم السلام)

١- علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي القرشي الهاشمي، ابن عم رسول الله (ﷺ) وصهره علي ابنته فاطمة الزهراء سيدة نساء العالمين، وأبو السبطين، وهو أول هاشمي ولد بين هاشميين، وأول خليفة من بني هاشم، وهو أول الناس إسلاماً في قول كثير من العلماء، وشهد جميع المشاهد مع رسول الله (ﷺ) إلا تبوك فإن رسول الله خلفه على أهله وعلى المدينة، وإن رسول الله (ﷺ) كلما أخص بين المهاجرين، وبين المهاجرين والأنصار يقول لعلي في كل واحدة منهما: أنت أخي في الدنيا والآخرة، وأخباره ومناقبه لا تحصى، استشهد على يد أحد الخوارج في مسجد الكوفة لإحدى عشرة بقيت من شهر رمضان من سنة ٤٠ للهجرة^(١).

٢- الحسن بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي، أبو محمد، سبط النبي (ﷺ) وأمه فاطمة الزهراء بنت رسول الله سيدة نساء العالمين، وهو سيد شباب أهل الجنة وريحانة النبي (ﷺ) وشيبهه وهو رابع أهل الكساء، ولد في النصف من رمضان سنة ثلاث للهجرة، وسماء جده رسول الله (ﷺ) وأخويه الحسين ومحسن، وقال (ﷺ): الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، وحج الحسن عدة حجّات ماشياً وقاسم الله ماله ثلاث مرات وخرج من ماله كله مرتين، وكان من المبادرين إلى نصرة عثمان بن عفان (رضي الله عنه)، وولي الخلافة بعد قتل أبيه وبقي نحو سبعة أشهر خليفة بالعراق وما وراءه من خراسان والحجاز واليمن، ثم سار إليه معاوية إلى الشام وسار هو إلى معاوية وبعد ذلك أمضى معه الصلح.

(١) انظر مصادر ترجمته: لسان القلم في معرفة الصحابة، ابن الأثير، ١٦ / ٤ - ١١ + شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد، ١ / ١ - ١٢ + الإصليّة في تمييز الصحابة، المستقلاني، ٢ / ٣٦٠ وغيرها.

توفي بالمدينة سنة إحدى وخمسين للهجرة، وكان سبب موته أو وفاته أن زوجته جعدة بنت الأشعث بن قيس سقته السم، ولم ترض بنو أمية أن يدفن مع جده رسول الله (ﷺ) فدفن في بقيع الغرقد^(١).

٣- الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي، أبو عبد الله ربحانة النبي (ﷺ) وشيخه من الصغر إلى أسفل، ولما ولد أذن النبي (ﷺ) في أذنه، وهو سيد شباب أهل الجنة وخامس أهل الكساء، وسيد الشهداء، أمه فاطمة الزهراء، ولد سنة ست للهجرة، روى عن جده رسول الله (ﷺ) فقد تقدم في ذكر أخيه الإمام الحسن أحاديث مشتركة بينهما فلا حاجة إلى إعادة متونها، وقصة ثورته على الحكم الأموي واستشهاده في معركة الطف مشهور.

وكان الإمام الحسين (عليه السلام) فاضلاً، كثير الصوم والصلاة والحج والصدقة وأفعال الخير جميعها، ومناقبه وفضائله لا تحصى، وقد استشهد يوم عاشوراء سنة إحدى وستين هجرية، وعن يوم الاستشهاد وما حصل فيه راجع تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني وما أورده من روايات عن الثقة في ذلك^(٢).

٤- علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي، أبو محمد، روى ابن سعد^(٣) عن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه كان يكنى أبا الحسين، وأمّه شهربانويه بنت يزيد جرد وهو آخر ملوك فارس واسمها سلافة^(٤)، هو والقاسم بن محمد بن أبي بكر (رضي الله عنه) ابنا حالة. ولد الإمام الراهب الساجد، الراضب، قدوة الزاهدين في المدينة لتسع خلون من شعبان سنة ثمان وثلاثين وقيل سبعة وثلاثين وقيل ستة وثلاثين للهجرة، وهو الإمام الرابع عند الإمامية الاثني عشرية، وقد أجمع العلماء على فضله وعلمه وعبادته فهو

(١) انظر مصادر ترجمته: اسد الغابة، ابن الأثير، ١٥٩/٧ + تهذيب الكمال، الحلي، ٤١٣/٥ + تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٢٩٥/٢ - ٣٠٠ + الأعلام، الزركلي، ٩٥/٧ وغيرها.

(٢) انظر مصادر ترجمته: اسد الغابة، ابن الأثير، ١٨-٢٣ + تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٣١٥/٢ - ٣١٦ + الإصابة، العسقلاني، ٣٠٠/١ وغيرها.

(٣) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٢١٠.

(٤) وفيها الأعيان، ابن خلكان، ١٢٦/٤ + الكامل في الأدب، السيوطي، ١٦١/٢.

نهاره صائم، وليله قائم، أعبد أهل زمانه وأزهدهم، وكان إذا قام للصلاة تغير لونه، وإذا سجد لم يرفع رأسه حتى يرفض عرقاً، توفي مسموماً في ملك الوليد بن عبد الملك وكان يقال لهذه السنة سنة الفقهاء لكثرة من مات فيها منهم، وكانت وفاته في المدينة يوم السبت إحدى عشرة بقيت من المحرم سنة ٩٤ للهجرة^(١).

٥- محمد بن الحنفية المدني، أبو القاسم، محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي، ولد سنة إحدى وعشرين للهجرة، وتوفي سنة ثلاث وسبعين لها، من أفاضل أهل البيت، ثقة، عالم، من الثانية، أخرج له أصحاب الكتب الستة^(٢).

الثاني: الصحابة (رضوان الله عليهم)

١- أبو ذر الغفاري، جندب بن جنادة، وقيل جندب بن السكن، وقيل بريد بن جنادة من أصحاب رسول الله (ﷺ) وفيه قال رسول الله: ما أظلت الخضراء وما أقلت الغبراء على ذي الهبة أصديق من أبي ذر، وهو سادس أو سابع من أسلم في مكة، وهاجر إلى المدينة، وقصه نبيه إلى الرعدة مشهورة توفي (رضي الله عنه) سنة اثنين وثلاثين للهجرة، روى له الكتب^(٣).

٢- أبو سعيد الخدري، سعد بن مالك بن سنان الأنصاري الخزرجي (ت: ٧٤ هـ)، من أعلام أصحاب رسول الله (ﷺ) ومن الحفاظ الكثيرين، روى له الستة^(٤).

٣- أم سلمة، أم المؤمنين، بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم، القرشية، المخزومية، من المهاجرات إلى الحبشة، وهي آخر من مات من نساء النبي (ﷺ)، ماتت زمن يزيد^(٥).

(١) تهذيب التهذيب العسقلاني، ٣٣٢/١٢ + بهار الرجاء، المصنف، ١٣٢/٢.

(٢) انظر مصادر ترجمته: تهذيب التهذيب العسقلاني، ٣٥٤/٩ - ٣٥٥ + مشاهير علماء الأمصار، التبرستي، ٦٢ + الأعلام الزركلي، ١/ ٢٧٠ وغيرها.

(٣) انظر مصادر ترجمته: حلية الأولياء، الأصفهاني، ١/ ١٥٦ + صفوة الصفوة، ابن الجوزي، ١/ ٣٨ + تهذيب التهذيب العسقلاني، ٩٠/١٢ + الخلاصة، العلامة الحلي، ٣٦.

(٤) انظر مصادر ترجمته: تهذيب التهذيب العسقلاني، ٢/ ٢٧٩ - ٢٨٠ + أسد الغابة، ابن الأثير، ٢/ ٢٨٩ + المعجم الكبير، الطبراني، ١٢/ ١٧٧.

(٥) انظر مصادر ترجمتها: أسد الغابة، ابن الأثير، ٥/ ٥٨٨ + سفينة البحار، عباس القمي، ١/ ٦٤٢-٦١٣.

٤- أنس بن مالك بن النضر، النجاري، الخزرجي، أبو حمزة الأنصاري (ت: ٩٢ هـ) صاحب رسول الله (ﷺ) وخادمه، ومن الكثيرين من الرواية عنه، روى له الستة، وهو آخر من مات من الصحابة في البصرة^(١).

٥- جابر بن عبد الله بن عمرو الأنصاري، الخزرجي، شهد العقبة مع أبيه، وشهد تسع عشرة غزوة مع النبي (ﷺ)، وكان أحد الكثيرين في الرواية عن النبي (ﷺ)، وله حلقة في المسجد النبوي يؤخذ عنه العلم، مات سنة (٧٣ هـ) وقيل غيرها، توفي وله من العمر ٩٢ سنة^(٢).

٦- عائشة بنت أبي بكر الصديق، زوج رسول الله (ﷺ)، ومن أمهات المؤمنين المكثرات في الرواية عن النبي (ﷺ)، روى لها الستة^(٣).

٧- عبد الله بن عباس بن عبد المطلب (ت: ٦٨ هـ)، ابن عم رسول الله (ﷺ) وصحبه، ولد قبل الهجرة ودعا له النبي (ﷺ) بالعلم والحكمة، وكان يلقب بحبر الأمة وترجمان القرآن، غزا أفريقيا وولاه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب البصرة، مات بالطائف وعمره سبعون سنة^(٤).

٨- عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي، العدوي، ابن الخليفة الراشد الثاني، وشارك بالخلق وما بعدها، وكان من الكثيرين للرواية عن الرسول (ﷺ)، وكان مكثراً للعبادة زاهداً، متبعاً لأثار النبي (ﷺ) مات سنة (٧٢ هـ) وقيل (٧٤ هـ)^(٥).

٩- عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح القرشي العدوي، أبو حفص، الخليفة الثاني، كان من اشرف قريش، وكان إسلامه عزاً ظهر به

(١) انظر مصادر ترجمته: الإصابة: المسقلائي، ١/ ٧٦ - ٧٢ + الاستيعاب: ابن عبد البر، ١/ ٧٦ + تهذيب التهذيب: المسقلائي، ١/ ٧٣ + الأعلام: الزركلي، ٢/ ٢٤ - ٢٥.

(٢) انظر مصادر ترجمته: تهذيب الكمال: النزي، ٤/ ١٤٢ + تهذيب التهذيب: المسقلائي، ٢/ ١٣ + تنقيح المقال: الماقلاني، ١/ ١٩٩ - ٢٠٠ + معجم رجال الحديث: الخولي، ٤/ ١٥.

(٣) انظر مصادر ترجمته: اسد الغابة: ابن الأثير، ٥/ ١١٣ + تهذيب التهذيب: المسقلائي، ١٢/ ٢٣٢.

(٤) انظر مصادر ترجمته: الإصابة: المسقلائي، ٢/ ٣٣٠ + تهذيب الكمال: النزي، ١٥/ ١٥١ + الجرح والتعديل: ابن أبي حاتم، ٥/ ١٩٦ + الأعلام: الزركلي، ٤/ ٩٥.

(٥) انظر مصادر ترجمته: تهذيب الكمال: النزي، ١٥/ ٣٣٦ + تنكير الحفاظ: الذهبي، ١/ ٣٧ + الإصابة: المسقلائي، ٢/ ٤٣٧ + الأعلام: الزركلي، ٤/ ١٨٠.

الإسلام، سار بالناس في خلافته سيرة حسنة، وفتح الله له الفتوح، وكان قوياً في دين الله، وأخباره ومتابعيه لا تحصى، استشهد سنة (٢٢هـ)^(١).

البحث الثاني

رواية الإمام الباقر (عليه السلام)

أن ثمره هذا البحث قدمناها لاعتماد من كان أغلب أئمة العلم في الجرح والتعديل على توثيقه وإعمال رواياته على هذا الأساس، أما المختلف فيه فالأخذ بالأغلب وإلا فمن أجمع العلماء على تضعيفه أو كان الأغلب على ذلك من الفريقين أخضعت روايته لمعايير نقد المتن، ولقد أخذ عن الإمام الباقر (عليه السلام) وروى عنه عدد كبير من التابعين واتباعهم، وقد أوصل أحد الباحثين المعاصرين من روى عنه إلى (٤٨٢) رجل في مختلف العلوم القرآنية والتفسيرية والحديثية والفقهية^(٢). وقد احترت منهم من روى عنه فقط في علوم القرآن والتفسير دون من روى فيما هو غير ذلك وهم من أتباعه الكبار من روى

١- ابن بن قلوب

ابن رباح، أبو سعيد البكري، الجري، مولى بني جري بن عبادة بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن عكاشة بن صمب بن علي بن بكر بن وائل^(٣). ولد بالكوفة، وكان من أبرز علماء عصره، روى عن الإمام علي بن الحسين وأبي جعفر الباقر وأبي عبد الله الصادق، قال له الإمام الباقر: اجلس في مسجد المدينة وأنت الناس فإني أحب أن أرى في شيعتي مثلك^(٤).

(١) الظر مصادر ترجمته: الاستيعاب لابن عبد البر، ٢/ ٢٥٨ + تذكرة الحفاظ، الذهبي، ٥/ ٥٨٧ + الإمامية الفقهية، ٥٨٧/ ٢.

(٢) ظه: حياة الإمام الباقر (عليه السلام) بقلم هادي القرشي، ٢/ ١٩١ - ٢٨٢.

(٣) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ١/ ٣٦٠ + فهرسته الشيخ الطوسي، ١٧ + الخلاصة، العلامة الحلي، ٧١.

(٤) معجم الأديباء، ياقوت الحموي، ١/ ١٠٨ + شعب القبال، الخوافي، ٣١ + معجم رجال الحديث، الخوافي، ١/ ٢١-٣٣.

وكان أبان مقدماً في كل فن من العلوم، في القرآن والفقه والحديث والأدب واللغة والنحو وله قراءة مفردة^(١).

أما عن وثاقته، فقد قال العجلي: ثقة^(٢)، وقال الذهبي: وثقه أحمد ويحيى وأبو حاتم والنسائي وابن عدي ابن عجلان والحاكم وابن سعد وغيرهم من العلماء، وقال الذهبي أيضاً: شيعي جلد، ولكنه صدوق^(٣).
وله مصنفات كثيرة^(٤)، وذكر ابن حجر العسقلاني إلى أن سنة وفاته كانت (٢٤١ هـ)^(٥)، وفيه نظر لما اجمع العلماء عليه من أن وفاته كانت سنة (١٤١ هـ)^(٦).

٢- أبان بن أبي عياش

فيروز، أبو إسماعيل، مولى عبد القيس^(٧)، البصري، عنه الشيخ الطوسي من أصحاب الإمام السجاد والباقر والصادق ووصفه بأنه تابعي، روى عن أنس بن مالك^(٨).

أما عن وثاقته، فقد ضعفه جمع من العلماء، قال ابن الغضائري: أبان بن أبي عياش ضعيف لا يلتفت إليه^(٩)، وقال ابن حبان: قال شعبة: ردائي وحماري في المساكين صدقة أن لم يكن ابن أبي عياش يكذب في الحديث^(١٠)، وقال شعبة أيضاً: لأن اشرب من بول حماري أحب إلي من أن أقول حدثني أبان^(١١).

(١) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٥/١ + تنقيح المقال، المامقاني، ٢/١.

(٢) تهذيب الكمال، المزي، ١١٢/١ + تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٩٢/١ + نهاية النهاية، ابن الجزري، ١/١.

(٣) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٥/١.

(٤) الفهرست، ابن النديم، ٢٧١ + معجم رجال الحديث، الطوسي، ٢٣/١.

(٥) تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٩٢/١.

(٦) تهذيب الكمال، المزي، ٦٢/١ + ميزان الاعتدال، الذهبي، ٥/١.

(٧) الطبقات الكبرى، ابن سعد، ٣٦٠/٦ + الفهرست، الطوسي، ١٨ + شذرات الذهب، ابن

العماد الحنبلي، ٢٩٠/١ + تنقيح المقال، المامقاني، ٣/١.

(٨) الرجال، الطوسي، ١٠٦.

(٩) فدا، معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٧/١.

(١٠) تهذيب الكمال، المزي، ٩٦/١ + تهذيب التهذيب، ابن حجر العسقلاني، ٩٩/١.

(١١) تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٩٩/١.

وكذلك ضعفه الشيخ الطوسي والخوئي^(١)، فهو إذن ضعيف لاجتماع العلماء على تضعيفه، فلا يعتد بروايته، توفي سنة (١٢٨ هـ) وقيل غير ذلك^(٢).

٣- إبراهيم بن أبي البلاد

واسم أبي البلاد يحيى بن سليم الغطفاني^(٣)، أبو إسماعيل^(٤)، وقيل مولى ابن سليمان من بني عبد الله بن غطفان^(٥)، روى عن عدة من أئمة آل البيت، وهم الإمام الباقر والصادق والكاظم والرضا وعمر دهر^(٦).

أما عن وثاقته، فللإمام الرضا رسالة أتى فيها عليه، وقال العلامة الحلي: ثقة، اعمل على روايته^(٧) وقال ابن حجر العسقلاني: كان ثقة، قارئ، فقيهاً وعمر دهرًا طويلاً. كاتبه علي بن موسى الرضا بر رسالة، روى عنه ابنه يحيى ومحمد ومحمد بن سهل بن اليسع وآخرون^(٨)، فهو ثقة، لقول أغلب العلماء بتوثيقه، ويعتد بروايته.

٤- إبراهيم بن عمر

اليمني، الصنعاني، روى عن الإمام الباقر والإمام أبي عبد الله الصادق (عليه السلام)^(٩).

أما عن وثاقته، فقد وثقه العلماء، فقال النجاشي: إنه شيخ من أصحابنا ثقة^(١٠)، وقال العلامة الحلي: والأرجح عندي قبول روايته^(١١)، ووثقه كذلك الخوئي في معجمه بقوله: الرجل يعتمد على روايته لتوثيق النجاشي له ولوقوعه

(١) الرجال، الطوسي، ١١٦ + معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٧/١.

(٢) ميزان الاعتدال، الذهبي، ١١/١.

(٣) لسان الميزان، العسقلاني، ١ / ١١ + الخلاصة، العلامة الحلي، ٢.

(٤) المصدر نفسه والمضجعة، الرجال الجرجاني، ١٨.

(٥) الرجال النجاشي، ١٨ + الخلاصة، العلامة الحلي، ٤.

(٦) لسان الميزان، العسقلاني، ١ / ١١.

(٧) الخلاصة، العلامة الحلي، ٤ + معجم رجال الحديث، الخوئي، ١ / ٥٨.

(٨) غاية النهاية، ابن الجوزي، ٢ / ٢٧٣ + لسان الميزان، العسقلاني، ١ / ١١.

(٩) الرجال، النجاشي، ١٦ + الرجال، الطوسي، ١٠٣ + معالم العلماء، ابن شهر آشوب، ٥.

(١٠) الرجال، النجاشي، ١٦.

(١١) الخلاصة، العلامة الحلي، ٦.

في إسناد تفسير القمي^(١)، ووجه كذلك المامقاني في قوله: ... إن من تتبع كلمات العلامة في الخلاصة وغيره، والنجاشي ظهر له أنهما يقبلان قوله ويعتمدان عليه^(٢)، وضعفه ابن الفضائري وتقل تضعيفه الخوئي^(٣)، وهذا التضعيف لا يلتفت إليه لأمرين ظاهرين:

الأول: عدم العثور على طريق صحيح للكتاب وهو رجال ابن الفضائري.
الثاني: لكثرة ما فيه من تضعيف للرجال وهذا غير مقبول من جهة وإذا وثق النجاشي - عند علماء الرجال من الإمامية - فكفى، وأكد ولا تفحص، وبأني بالمرحلة الثانية توثيق الشيخ الطوسي من جهة أخرى.

ولم أجد له ترجمة في حدود ما اطلعت عليه من كتب الرجال وعلماء الجرح والتعديل عند الجمهور، وله كتاب ذكره ابن النديم^(٤)، إذن الرجل ثقة، لأن أغلب العلماء قالوا بوثاقته.

٥- إبراهيم بن نعم

الكناني، يكنى بلبي الصباح، من اعلام أصحاب الإمام الباقر^(٥)، أما عن وثاقته، فقد روى الكشي: أن الإمام الباقر قال له: أنت ميزان، فقال له: جعلت لداك، أن الميزان ربما كان فيه عين، قال: أنت ميزان لا عين فيه^(٦).

وقال الشيخ المفيد: إنه من الفقهاء والأعلام والرؤساء، المأخوذ عنهم الحلال والحرام، الذين لا مطعن عليهم ولا طريق لنهمهم^(٧).

ولم أجد له ترجمة في كتب الرجال في حدود ما اطلعت عليه - عند الجمهور، فلذلك اعتمد في توثيقه وتعديله على توثيق وتعديل علماء الرجال من الإمامية.

(١) معجم رجال الحديث الخوئي، ١٢٨/١.

(٢) تنقيح المقال المامقاني، ٢٨ / ١.

(٣) ظ: معجم رجال الحديث الخوئي، ١٢٨/١.

(٤) الفهرست ابن النديم، ٢٧٥.

(٥) معرفة الرجال الكشي، ٢٢٤ + الرجال الطوسي، ١٠٢ + الخلاصة العلامة الحلي، ٢٧٠.

(٦) معرفة الرجال الكشي، ٢٢٥.

(٧) الرسالة العديّة الشيخ المفيد، ٥١.

٦- إسماعيل بن جابر الجعفي

قال النجاشي: إن إسماعيل بن جابر الجعفي روى عن أبي جعفر وأبي عبد الله (عليهما السلام)، وهو الذي روى حديث الآذان^(١).

وهو ابن جابر بن يزيد الجعفي^(٢)، له كتاب^(٣).

أما عن وثاقته، فقد وثقه الشيخ الطوسي قائلاً: إسماعيل بن جابر الكوفي، ثقة، ممدوح، له أصول رواها عنه صفوان بن يحيى^(٤)، ووثقه كذلك العلامة الحلبي بقوله: إسماعيل بن جابر الجعفي، ثقة، ممدوح، وحديثه اعتمد عليه^(٥) وكذلك وثقه ابن حجر بقوله: وقال علي بن الحكم عنه من نجباء أصحاب الإمام الباقر، وروى عن الصادق والكاظم (رضي الله عنهما)^(٦) ووثقه أيضاً المحقق الخوئي للأدلة المرجحة لوثاقته المذكورة في كتب الرجال^(٧)، فهو ثقة يعتمد بروايته لإجماع علماء الرجال وأئمة الجرح والتعديل على ذلك، أما روايته عن الإمام الباقر والصادق (عليهما السلام) فقد بلغت مائة رواية.



٧- إسماعيل بن عبد الرحمن

ابن أبي كريمة السدي، نسبة إلى سدة مسجد الكوفة، ليعة المقانع والخمر فيها، سميت سدة لبقائها من الطاق المسدود^(١).

وهو تارة من أصحاب السجاد وأخرى من أصحاب الباقر وثالثة من أصحاب الصادق، المعروف بأبي محمد القرشي، المقر، الكوفي^(٢).

-
- (١) الرجال النجاشي، ٣٦.
 (٢) لسان الميزان، المستقل، ١/ ١٩٧.
 (٣) فهرست ابن النديم، ٣٧٦.
 (٤) الرجال، الطوسي، ١٠٥ - تهذيب المقالات في تنقيح كتاب الرجال، الموحّد الأبطحي، ١/ ١٢٠.
 (٥) الخلاصة، العلامة الحلبي، ٨.
 (٦) لسان الميزان، المستقل، ١/ ٣٩٧.
 (٧) معجم رجال الحديث، الخوئي، ٢/ ١٣٦.
 (٨) هذا المصنف نفسه والصفحة.
 (٩) الرجال، الطوسي، ١٠٤.
 (١٠) تنقيح المقال، المصنف، ١/ ١٣٦.

أما عن وثاقته، فقد وثقه الشيخ الطوسي^(١) وكذلك العلامة الحلي^(٢)،
ووثقه أيضاً ابن حجر العسقلاني بقوله: ابن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي،
أبو محمد الكوفي، صدوق^(٣)، وقال في مكان آخر: إسماعيل السيد، صدوق
ولا بأس به^(٤)، وقال يحيى القطان لا بأس به، وقال أحمد: ثقة، وقال ابن
عدي: هو عندي صدوق^(٥). توفي سنة (١٢٧ هـ)^(٦).

فهو إذن ثقة وتعمد بروايته لتوثيق وتعديل علماء الجرح والتعديل من
الفريقين له.

٨- إسماعيل بن عبد الرحمن

الجعفي، الكوفي، تابعي، سمع أبا الطفيل عامر بن واثلة، روى عن الإمام
أبي جعفر وأبي عبد الله^(٧)، ومات في حياة الإمام الصادق (عليه السلام) وكان فقيهاً.
أما عن وثاقته، فقد قال النجاشي: إسماعيل كان وجيهاً من أصحابنا،
وأبوه وعمومه، وكان أوجههم إسماعيل، وهم بيت من الكوفة من جعفر يقال
لهم بنو أبي سبرة^(٨).

والوجيه في اصطلاح القدامى هو الثقة، ووثقه كذلك الشيخ
الطوسي^(٩)، إلا أن الخوئي عند تعليقه على توثيق النجاشي قال: إنَّ كان
وجيهاً في الرواية، وهو إن لم يدل على وثاقته، فلا أقل من دلالة على
حسنه^(١٠) وعند رده أيضاً على رواية وردت في الاختصاص للشيخ المفيد

(١) الرجال، الطوسي، ١٠٤.

(٢) الخلاصة، العلامة الحلي، ٨.

(٣) التقريب، العسقلاني، ١/ ٦٤.

(٤) تهذيب التهذيب، العسقلاني، ١/ ١٧٥.

(٥) ميزان الاعتدال، الذهبي، ١/ ٣٣٧.

(٦) المصدر نفسه والصفحة.

(٧) الخلاصة، العلامة الحلي، ١٧.

(٨) الرجال، النجاشي، ٣٢ + تقويم المقال، الماقلاني، ١/ ١٣٣ + معجم رجال الحديث،

الخوئي، ٣/ ١٦٥.

(٩) الرجال، الطوسي، ١٠٥.

(١٠) معجم رجال الحديث، الخوئي، ٣/ ١٦٤.

عن ابن عقدة بسنده في ترحم الإمام الصادق عليه قال الخوئي : قد استدل بعضهم بهذه الرواية على حسن الرجل ، إلا إنك قد عرفت أن ترحم الإمام (عليه السلام) لا دلالة فيه على الحسن ، مع أن في سند الرواية عدة مجاهيل^(١) ، وتوقف الخوئي - نستطيع أن نلمس الطريق إلى تجاوزه : أن توثيق النجاشي وقلماء علماء الرجال عند الإمامية له يكفي في توثيقه ، وإن رواية ابن عقدة لا تزيد شيئاً وإن صححت ، ولذلك فإن الطعن بسندها لا يخل بموثوقية الرجل .

٩- بريد بن معاوية

العجلي ، أبو القاسم ، عربي^(٢) ، وذكر ابن عقدة عن علي بن الحسن بن فضال : إنه مات سنة خمسين ومائة^(٣) .

وقال ابن حجر العسقلاني : بريد بن معاوية بن أبي حكيم واسمه حاتم العجلي ويكنى أبا القاسم^(٤) .

أما عن وثاقبه ، فقد قال النجاشي : روى عن أبي جعفر وأبي عبد الله (عليه السلام) ، ومات في حياة الإمام الصادق (عليه السلام) وجوه أصحابنا ، وفقهه أيضاً ، له محل عند الأئمة^(٥) ، ونقل قول أحمد بن الحسين الغضائري أنه رأى له كتاباً يرويه عنه علي بن عتبة بن خالد الأسدي^(٦) ، ولم يطمع به الغضائري على الرغم من كثرة من طعن بهم ، وروى الكشي بسنده عن داود بن سرحان قال : سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول : أني لا حدث الرجل بالحدث وأنه من القياس فيخرج من عندي فيتأول حديثي على غير تأويله ، أني أمرت قوماً أن يتكلموا ونهيت قوماً فكل يتأول لنفسه بريد

(١) المصدر نفسه والمضحية .

(٢) الخلاصة ، العلامة الحلي ، ٣٦ .

(٣) لسان الميزان ، العسقلاني ، ١٠ / ٢ .

(٤) المصدر نفسه والمضحية .

(٥) الرجال ، النجاشي ، ٨٧ .

(٦) المصدر نفسه ، ٣٣ .

العصبة لله ولرسوله ولو سمعوا وأطاعوا لأودعهم ما أودع أبي لا صحابه،
 إن أصحاب أبي كانوا زناً أحياء وأمواتاً، اعني زرارة ومحمد بن مسلم
 ومنهم ليث المرادي ويزيد العجلي، هؤلاء القوامون بالقسط، هؤلاء
 السابقون أولئك المقربون^(١).

وروى ابن حجر العسقلاني عن سعد بن عبد الله القمي بسند له إلى جعفر
 الصادق (عليه السلام) أنه قال: أوتاد الأرض أربعة، فذكره منهم^(٢)، إلى غير ذلك من
 الأخبار التي وردت في الإشادة بالرجل وبيان عظيم منزلته عند أئمة أهل
 البيت^(٣)، والتي تدل كلها على وجاهته وثاقته عند علماء الجرح والتعديل من
 الإمامية والجمهور، ولهذا كله أخذنا برواياته التي رواها عن الإمام الباقر
 واعتبرنا سنده فيها عنه صحيحاً.

١٠- بكير بن حبيب

الأحمسي^(١)، البجلي، الكوفي، روى عن الإمام الباقر والصادق، وكنيته
 أبو مريم^(٢)، روى عنه منصور بن حازم^(٣)، لم يمرض العلماء لوثاقته أو عدها
 من الإمامية والجمهور بل انتصروا على ذكر اسمه وكنيته فمثلاً قال ابن حجر
 العسقلاني: بكير بن حبيب الأحمسي، البجلي، الكوفي، يكنى أبا مريم^(٤)، أي
 إنهم عرفوا به فقط، وأظن أن السبب هو لقلة ما ورد عنه من روايات عن الإمام
 الباقر (عليه السلام) فمن خلال استقصائنا الشامل لما روى عن الإمام الباقر ورواته وجدنا
 لهذا الرجل رواية واحدة في التفسير.

(١) معرفة الرجال، النخعي، ٢٠٦.

(٢) لسان الميزان، العسقلاني، ١٠/٢.

(٣) قد: معجم رجال الحديث، الخوئي، ٣/ ٢٠٢ - ٣٦٥.

(٤) الأحمسي، نسبة إلى بني أحمس حي من بني أنمار بن لؤي من القحطانية، غلب على

بنية اسمه ففيل لهم الأحمس، والأحمس في اللغة الشديدة، وبذلك غلب على الرجل

القباح، جاء ذلك في تنقيح المقال، العسقلاني، ١٧٧/١.

(٥) الرجال الطوسي، ١٠٩.

(٦) معجم رجال الحديث، الخوئي، ٣/ ٣٦٥.

(٧) لسان الميزان، العسقلاني، ١٠/ ٤٩.

١١- بكير بن أعين

ابن سنسن^(١)، الشيباني، الكوفي، يكنى أبا عبد الله، ويقال له أبو الجهم^(٢)، وكان من عيون علماء الإمامية وثقاتهم، وهو من بيت عرف بالانقطاع لآل البيت (عليه السلام) ووزارة كذلك وحمراة أخواه.

أما عن وثاقه، فقد قال العلامة الحلي: بكير بن أعين، مشكور، مات على الاستقامة^(٣).

فهو ثقة، ثبت بما ورد في مدحه والثناء عليه من روايات من قبل أئمة أهل البيت (عليه السلام)، وبما ورد في توثيقه وتعديله من أقوال وردت عن علماء الرجال وأئمة الجرح والتعديل من الفريقين^(٤).

١٢- ثابت بن دينار

يكنى أبا حمزة الثمالي^(٥)، وكنية دينار أبو صفية^(٦)، وعنه الشيخ الطوسي في رجاله تارة من أصحاب السجادة وأخرى من أصحاب الباقر وثلاثة من أصحاب الكاظم^(٧).

أما عن وثاقه، فقد قال العلامة الحلي: الإمامية إنه ثقة^(٨)، فقال النجاشي: إنه كوفي ثقة^(٩)، وكذلك العلامة الحلي^(١٠)، وكذلك صاحب

(١) كان سنسن أو سنسب راهباً من بلد الروم وكان ابنه أعين عبداً رومياً فرجل من بني شيبان تعلم القرآن ثم اعتقه وعرض عليه أن يدخل في نسبه، ط: الفهرست ابن النديم، ٢٧٩.

(٢) الفهرست، ابن النديم، ٢٢٦ + معجم رجال الحديث، الطوسي، ٢/ ٢٨٢.

(٣) الخلاصة، العلامة الحلي، ٢٨.

(٤) ط: معرفة الرجال، الكشي، ١٦٠ + مسان السيزان، المستقل، ١/ ٦١ + معجم رجال الحديث، الخوئي، ٢/ ٢٨٢ - ٢٨٦.

(٥) الثمالي: نسبة إلى عمالة حمص ما يرى ابن خلكان في وفيات الأعيان، وهو لقب صوف بن أسلم بن حجر بن حارث بن كعب لأنه أطعم قومه وسقاهم لبناً بتملته أي برهونه. انظر: تنقيح المقال، المصانفي، ١/ ١٨٩ + وفيات الأعيان، ٤/ ٣٢٠.

(٦) الفهرست، ابن النديم، ٢٧٩.

(٧) الرجال، الطوسي، ١١٠.

(٨) المصدر نفسه والصفحة.

(٩) الرجال، النجاشي، ٨٩.

(١٠) الخلاصة، العلامة الحلي، ٢٩.

الكنى والألقاب وزاد بأنه من زهاد أهل الكوفة ومشايخها^(١)، وذكر ابن النديم إنه من النجباء^(٢)، وقد أورد الخوئي عدة روايات في توثيقه منها: ما روي عن أبي عبد الله الصادق أنه قال: أبو حمزة في زمانه مثل سليمان أو لقمان في زمانه^(٣). وله من الأولاد ثلاثة: نوح ومنصور وحمزة قتلوا جميعاً مع زيد بن علي^(٤).

وأما علماء الجرح والتعديل من الجمهور، فقد قال أحمد وابن معين: إنه ليس بشيء، وقال أبو زرعة وأبو حاتم: ليس الحديث، يكتب حديثه ولا يحتج به، وقال النسائي وذكر ابن عدي عن الفلاس ليس بثقة، وقال ابن عدي والدارقطني: إنه ضعيف، وذكر ابن حبان: إنه كان كثير الوهم في الأخبار حتى خرج عن حد الاحتجاج به إذا انفرد، واتهمه بالغلو في التشيع، وعده السليمانى: في قوم من الرافضة^(٥).

الرأي الراجح:

إننا أمام قضيتين، الأولى: هي أنه قد حصل شبه إجماع بين علماء الجرح والتعديل عند الإمامية على وثاقته وعينه^(٦)، وهي أن علماء الرجال من الجمهور قد اختلفت عباراتهم في تجريحه وتفاوتت أقوالهم بين مراتب ألقاب الجرح، بين المرتبة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة^(٧)، وإذا أردنا أن نبين السبب في تجريحه فقد تشعروا عبارات ابن حبان والسليمانى في اتهامه بالغلو في التشيع والرفض بنوع من عدم الموضوعية ونحن هنا لا نريد أن نخوض في هذه المسألة، إلا أننا إذا ما أردنا أن نمثل على وثاقة الرجل وتعديله نستطيع أن نختار رأياً معتدلاً بين الآراء التي قبلت بالأخذ في روايات

(١) الكنى والألقاب عباس القمي، ١/ ١١٨.

(٢) الفهرست، ابن النديم، ٣٦.

(٣) معجم رجال الحديث، الخوئي، ٣/ ٤٩١.

(٤) المصدر نفسه، ٣/ ٤١٣ - ٤١٥.

(٥) ميزان الاعتدال، الذهبي، ١/ ٣٨٣. تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٢/ ٧-٨.

(٦) محاضرات في علوم الحديث، ج. جابر سليمان الضاري، ٧٠ - ٧١.

التهمة بغلوهم عند الجمهور، وهو الرأي القائل بالترخيص مطلقاً، إلا فيمن يكذب ويضع^(١)، وقد ثبت من خلال عرض أقوال العلماء في أبي حمزة الثمالي عدم اتهامه لا بالكذب ولا بالوضع ولهذا نستطيع أن نحفظ روايات كثيرة رواها أبو حمزة عن الإمام الباقر (عليه السلام).

١٣ - ثابت بن هرمز

الكوفي، العجلي، الحنّاد، كنيته أبو المقدام، مولى بكر بن وائل^(٢)، قال النجاشي: روى نسخة عن علي (عليه السلام) رواها عنه ابنه عمرو بن أبي المقدام^(٣)، وقال الطوسي: الفارسي، أبو المقدام العجلي، الحنّاد، مولى بني عجل وعنه في رجاله من أصحاب السجاد والباقر والصادق (عليهم السلام)^(٤)

أما عن وثاقته، فقد حصل شبه إجماع عند علماء الرجال من الإمامية على توثيقه للأدلة المرجحة لوثاقته^(٥)، إلا العلامة الحلي فقد وضعه في القسم الثاني من خلاصته الذي خصصه للضعفاء^(٦). وإنما نرد تضعيف العلامة لأن الرجاليين يعتمدون على ما سبق، وحيث أن الأقدمين أجمعوا على وثاقته بلا خوف ينهم ويلازمون المرجحة لتضعيف العلامة له على أنه لم يعلم به صراحة.

وأما علماء الرجال من الجمهور، فقد قال أحمد وابن معين: ثقة، وقال أبو حاتم: صالح الحديث، وقال الأجرى عن أبي داود: ثقة^(٧). ولقد احتج به النسائي^(٨)، إذن الرجل ثقة يعتد بروايته لقول أغلب العلماء من الفريقين على تعديله وتوثيقه.

(١) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٢٧/٦.

(٢) تهذيب التهذيب، العسقلاني، ١٦/٢.

(٣) الرجال، النجاشي، ٩٠.

(٤) الرجال، الطوسي، ١١٠ + تنقيح المقال، المصنعي، ١٩٤/١.

(٥) الرجال، النجاشي، ٩٠ + الرجال، الطوسي، ١١٠.

(٦) الخلاصة، العلامة الحلي، ٢٠٩.

(٧) تهذيب التهذيب، العسقلاني، ١٦/٢ - ١٧.

(٨) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٣١٨/١.

الكوفي، يكنى أبو إسحاق^(١)، مولى بني أسد ثم مولى بني سلامة^(٢)، وذكر أنه مولى ابن قيس الأنصاري^(٣)، وهو من أصحاب الإمامين الباقر والصادق (عليهما السلام)^(٤).

أما عن وثاقته، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية، فقال النجاشي: كان وجهاً من أصحابنا، قارئاً، نحويّاً، لغويّاً، راوياً، وكان حسن العمل، كثير العبادة والزهد^(٥). وقال الكشي: هو ثقة، خير، فاضل، مقدم معدود في العلماء والفقهاء^(٦)، وقال العلامة الحلي: وكان فاضلاً، مقدماً، معدوداً في العلماء والفضلاء^(٧). وترجم له ابن حجر العسقلاني فقال: إنه كان كثير العبادة، وقد صنف مختلف الرواية عن جعفر الصادق (عليه السلام)^(٨).

إذن هو ثقة، نقول أغلب العلماء من الفريقين على وثاقته وتعديله، وكل رواياته عن الإمام الباقر (عليه السلام) مباشرة بدون واسطة إلا رواية واحدة رواها عن ميسر عن أبي جعفر (عليه السلام)^(٩).



مكتبة جامعة القاهرة

١٥- ثور بن أبي فاختة

أبو الجهم، الكوفي، مولى أم هاني بنت أبي طالب، وقيل مولى زوجها جعدة بن هيرة^(١٠)، واسم أبي فاختة سعيد بن علاقة^(١١)، يروي عن أبيه^(١٢).

(١) لسان الميزان، العسقلاني، ٨٢/٢.

(٢) الرجال، النجاشي، ٩١.

(٣) معرفة الرجال، الكشي، ٢٧٢.

(٤) الرجال، الطوسي، ١٦١ + معجم رجال الحديث، الطوسي، ٢/ ٤٢٢.

(٥) الرجال، النجاشي، ٩١.

(٦) معرفة الرجال، الكشي، ٢٧٤.

(٧) الخلاصة، العلامة الحلي، ٣٠.

(٨) لسان الميزان، العسقلاني، ٨٢/٢.

(٩) هذا البرهان في تفسير القرآن، علي بن إبراهيم القمي، ٢/ ٣٢٠ + تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢/ ٢٢٣.

(١٠) ميزان الاعتدال، النجاشي، ٢٧٥.

(١١) معجم رجال الحديث، الطوسي، ٢/ ٤٢٨. (١٢) أبو فاختة الكوفي، سعيد بن علاقة، مات في

السبعين مشهور بكنيته ثقة من الثالثة روى له الترمذي وابن ماجه وغيرهم. هذا الفهيد

العسقلاني، ١/ ٧٠-٧١ + جامع البيان، الطبري، ٤/ ١٢ + المعجم الكبير، الطبراني، ٤/ ٨٤٤.

وابن عمر وزيد بن أرقم وغيرهم، وقد عده الشيخ الطوسي في رجاله تارة من أصحاب السجاد وأخرى من أصحاب اليافر - وقال عنه تابعي^(١).

أما عن وثاقته، فقد جرحه علماء الرجال من الإمامية، فقد رد الكشي رواياته^(٢)، وكذلك العلامة الحلي^(٣)، وتوقف فيه الخوئي^(٤).

أما علماء الرجال من الجمهور، فقد ضعفوا أيضاً، قال ابن معين: ليس بشيء، وقال أبو حاتم: ضعيف، وعن الثوري قال: ثور ركن من أركان الكذب^(٥) فهو إذن ضعيف لا يعتد بروايته لإجماع علماء الرجال من الفريقين على ذلك.

١٦- جابر بن يزيد الجعفي

ابن الحارث الكوفي^(٦)، قال النجاشي: جابر بن يزيد أبو عبد الله، قيل أبو محمد الجعفي، عربي قديم، نسبة لابن الحارث بن عبد يغوث بن كعب بن الحارث بن معاوية بن وائل بن مرار بن جحفي^(٧).

أما عن وثاقته، فقد وثقه جمع من علماء الجرح والتعديل عند الإمامية، فقال الشيخ الطوسي: جابر بن يزيد الخصي له أصل وله كتاب في التفسير^(٨)، وعده ابن شهر آشوب من خواص أصحاب الإمام الصادق^(٩)، وروى ابن عقدة بسنده: أن الإمام الصادق ترحم على جابر وقال أحمد بن الحسين الغضائري: إن جابر بن يزيد الجعفي الكوفي، ثقة في نفسه^(١٠)، وعده الشيخ المفيد في الرسالة العددية من لا مطعن فيهم ولا طريق لظم واحد منهم^(١١).

(١) الرجال، الطوسي، ١١١.

(٢) معرفة الرجال، الكشي، ١٩١.

(٣) الطلاصة، العلامة الحلي، ٣٠.

(٤) معجم رجال الحديث، الخوئي، ٤٤٤/٢.

(٥) ميزان الاعتدال، الذهبي، ١/ ٣٧٥.

(٦) المصنف، نفسه، ٣٧٩/١.

(٧) الرجال، النجاشي، ٩٩.

(٨) الرجال، الطوسي، ١١٢.

(٩) معالم العلماء، ابن شهر آشوب، ٢٧.

(١٠) الطلاصة، العلامة الحلي، ٣٥.

(١١) الرسالة العددية، الشيوخ المفيد، ١٦٨.

أما علماء الرجال من الجمهور، فقد وثقه شعبة بقوله: كان جابر إذا قال: حدثنا وسمعت فهو من أوثق الناس، وقال زهير بن معاوية: إنه من أصدق الناس^(١)، وقال وكيع: مهما شككتم في شيء فلا تشكوا في أن جابر ثقة، وقال سفيان الثوري لشعبة: لأن تكلمت في جابر لاتكلمن فيك^(٢)، وقال سفيان: ما رأيت في الحديث أروع من جابر الجعفي، وهو صدوق في الحديث^(٣).

إذن كان جابر من أعلام العلماء ومن أجل الفقهاء، وكان منقطعاً لأهل البيت، وفد على الإمام الباقر (عليه السلام) وتلقى منه مزيداً من المعارف والعلوم، وتقول الروايات أن جابراً حدث عن الإمام الباقر أكثر من سبعين ألف حديث^(٤). أما عن وفاته فقد ذكر يحيى بن معين أنه مات سنة (١٣٢ هـ)^(٥)، وذكر الذهبي: أن سنة وفاته كانت سنة (١٦٧ هـ)^(٦)، وهو اشتباه محض لأن معظم كتب التراجم والرجال قد أجمعت على أن وفاته كانت سنة (١٢٨ هـ) على ما ذكره ابن حنبل^(٧).



١٢ - حكيم بن حكيم

ابن عباد بن حنيفة الأنصاري (الأنصاري)^(١)، روى عن الأئمة الطاهرين محمد بن علي الباقر وجعفر بن محمد الصادق (عليهما السلام)^(٢). أما عن وثاقته، فقد وثقه علماء الجرح والتعديل من الإمامية وخاصة الشيخ والعلامة الحلي^(٣)، إلا أنهم ذكروا أنه كان قليل الرواية عن الإمام الباقر (عليه السلام).

(١) تهذيب التهذيب المصنف لابي جعفر الطوسي، ٢/ ٤٢.

(٢) المصدر نفسه والمطبعة.

(٣) ميزان الاعتدال، الذهبي، ١/ ٢٨٢ + معجم رجال الحديث الطوسي، ١/ ٢١.

(٤) ميزان الاعتدال، الذهبي، ١/ ٢٨٢.

(٥) الرجال، الطوسي، ١١١ + معجم رجال الحديث الطوسي، ١/ ١٣٢.

(٦) ميزان الاعتدال، الذهبي، ١/ ٣٨٥.

(٧) معرفة الرجال الكشي، الفهرست الطوسي، ٤٥ + الخلاصة العلامة الحلي، ٣٥.

(٨) الخلاصة، العلامة الحلي، ٦١ + معجم رجال الحديث الطوسي، ١/ ٢٣١-٢٣٢.

(٩) ميزان الاعتدال، الذهبي، ١/ ٣٨٥.

(١٠) تهذيب التهذيب المصنف لابي جعفر الطوسي، ٢/ ٤٤٨.

(١١) الرجال، الطوسي، ١١٤ + معجم رجال الحديث الطوسي، ١/ ١٨٦.

(١٢) الخلاصة، العلامة الحلي، ٦٢ + الرجال، الطوسي، ١١٤.

ووثقه أيضاً علماء الجرح والتعديل من الجمهور، فقد قال العجلي: ثقة، وذكره ابن حبان في الثقة، وصحح له الترمذي وابن خزيمة^(١)، وقال الذهبي: وقد قواه ابن حبان^(٢)، فهو إذن ثقة للأدلة المرجحة لوثاقته، ولقول أغلب العلماء من الفريقين على تعديله وتوثيقه.

١٨- الحكم بن عتيبة (عينه)

أبو محمد الكندي، الكوفي، وقيل أبو عبد الله، ولد سنة (٥٠هـ) وتوفي سنة (١١٤هـ)^(٣)، أو سنة (١١٥هـ)^(٤).

أما عن وثاقته، فقد ضعفه بعض علماء الرجال من الإمامية، منهم الشيخ الطوسي بعد أن أورد روايات علمية في تضعيفه^(٥)، وكذلك ضعفه الكشي^(٦)، وقال الخوئي: لا شبهة في ذم الرجل، فهو لا يحتد بروايته^(٧)، غير أن الشيخ النوري حكم بوثاقته في النقل لرواية الأجلة عنه^(٨).

أما علماء الرجال من الجمهور، فقد وثقوه وذكروا كلمات كثيرة في مدحه والثناء عليه^(٩)، وإتناخيل إلى رأي الشيخ النوري في توثيقه وإلى توثيق علماء الجمهور، لأن كل الروايات التي رواها عن الإمام الباقر (عليه السلام) كانت مطابقة وصحيحة لما ورد عن الثقة الذين روى عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام).

١٩- حمزان بن أعين

الكوفي: مولى بني شيان^(١٠)، يكنى أبا الحسن وقيل أبو حمزة، ناهي من أصحاب الإمام الباقر (عليه السلام)^(١١).

(١) تهذيب التهذيب المستقل في ٢/ ٤٤٨.

(٢) ميزان الاعتدال، الذهبي ١/ ٥٨٥.

(٣) تهذيب التهذيب المستقل في ٢/ ١٣٤.

(٤) تنقيح المقال، المصنفي ١/ ٣٥٨.

(٥) الرجال، الطوسي، ١١٤.

(٦) معرفة الرجال، الكشي، ٨٥.

(٧) معجم رجال الحديث، الطوسي، ١/ ١٧٥.

(٨) ظ: المصدر نفسه والصفحة.

(٩) تهذيب التهذيب المستقل في ١/ ٤٣٤.

(١٠) المصدر نفسه، ٣/ ٢٥.

(١١) الرجال، الطوسي، ١١٧.

أما عن وثاقته ، فقد وردت في مدحه وجلالته وعظيم محله أخبار كادت أن تبلغ حد التواتر عند علماء الرجال من الإمامية^(١) .

وأما علماء الرجال من الجمهور ، فقد وثقه أبو حاتم في قوله : شيخ صالح ، وذكره ابن حبان في الثقات^(٢) . فتحقن وثوقه لتوثيق أجلة علماء الجرح والتعديل من الفريقين له .

ومن الجدير بالذكر أن آل أعين أكبر بيت في الكوفة من شيعة آل البيت وأعظمهم شأنًا وأكثرهم رجالاً وأعياناً وأطولهم مدة وزماناً ، أدرك أوائلهم السجاد والباقر والصادق وبقي أواخرهم إلى أوائل القرن الثالث وكان ليهم العلماء والفقهاء والقراء والأدباء ورواة الحديث ، وإن من مشاهيرهم حمزان بن أعين الشيباني^(٣) .

٢٠- خالد بن أوفى

أبو الربيع العنزي الشامي من أصحاب الثقات^(٤) ، روى عن الحسن بن محبوب كتاباً^(٥) ، وذكر النجاشي : أن اسمه خالد بن أوفى^(٦) ، وذكر العلامة الحلبي : أن اسمه الخليل بن أوفى^(٧) .

أما عن وثاقته ، فلم يرد في كتب الرجال من الإمامية قدح ولا مدح فيه ، عدا الخوئي فإنه قال بجهالته^(٨) ، وأما علماء الرجال من الجمهور - في حدود ما اطلعت عليه - من كتبهم لم أجده له ترجمة تذكر ، إذن هو مجهول الحال ، فإذا كان كذلك فيرد أكثر المحدثين رواية الجاهيل مطلقاً^(٩) ، فهو مردود .

(١) معرفة الرجال، الكليني، ١٥٧ + الرجال الطوسي، ١١٧ + تنقيح المقال، الخاضعي، ١ / ٣٧١ + رجال الحديث، السيد بحر العلوم، ٢ / ٢٤ + فهرسته ابن التميمي، ٢٧٦ - معجم رجال الحديث، الطوسي، ١ / ٢٥٦-٢٥٧ .

(٢) ميزان الاعتدال، الذهبي، ١ / ٦٠٤ + تهذيب التهذيب، المصطلحي، ٢ / ٢٥ .

(٣) فهرسته، ابن التميمي، ٢ / ٢٦ + رجال الحديث، السيد بحر العلوم، ١ / ٢٧٢ .

(٤) الرجال، الطوسي، ١٢٠ .

(٥) المصدر نفسه، ٦٦ .

(٦) الرجال، النجاشي، ١١٧ .

(٧) الخلاصة، العلامة الحلبي، ٧٠ .

(٨) ظه: معجم رجال الحديث، الخوئي، ١ / ٧٢ .

(٩) محاضرات في علوم الحديث د. حارث سليمان الضاري، ٦٤ .

٢١- خيثمة بن أبي خيثمة

وأبو خيثمة، اسمه عبد الرحمن فيما يقال أبو نصر البصري^(١)، وقال النجاشي في ترجمة بسطام بن الحسين: إنه عم بسطام^(٢)، وعدّه الشيخ الطوسي مع تكتيته بأبي عبد الرحمن في أصحاب الباقر^(عليه السلام)، وبلا كنية في أصحاب الصادق^(عليه السلام)^(٣).

أما عن وثاقته، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية، فقال النجاشي: إنه كان وجهاً من أصحابنا^(٤)، وذكر العلامة الحلي: قال علي بن أحمد العقيلي: إنه كان فاضلاً^(٥). إلا أنه لم يوثقه بل توقف عن ذلك عند رده على قول علي بن أحمد المتقدم فقال: وهذا لا يقتضي التعديل وإن كان من المرجحات^(٦)، وذكر الخوئي مرة أنه مجهول الحال، وأخرى أن روايته من الحسان^(٧).

أما علماء الرجال من الجمهور، فقد عدّه ابن حبان من الثقات^(٨)، ولم يرد عن غيره قول آخر، ونحن نرجح أن يكون النجاشي له من جهة والقول أغلب العلماء من الفريقين من جهة أخرى، فأما قول الخوئي بجهالة فهو قول.

٢٢- دلهم بن صالح

الكندي، الكوفي^(٩)، من أصحاب الإمام الباقر^(عليه السلام)^(١٠)، ولم ترد في كتب الرجال عند الإمامية أية عبارات في مدحه أو ذمه ولم يعدله أو يضعفه أي من علمائهم، أما علماء الرجال من الجمهور، فقد قال الدوري عن ابن معين: ضعيف، وقال ابن حبان: منكر الحديث جداً، وينفرد عن الثقة بما لا يشبه

(١) تهذيب التهذيب المستعلاقي، ٣/ ١٢٨.

(٢) الرجال، النجاشي، ١١٨.

(٣) الرجال، الطوسي، ١٢٠.

(٤) الرجال، النجاشي، ١١٨.

(٥) الخلاصة، العلامة الحلي، ٧١ - ٧٢.

(٦) المصدر نفسه والصفحة.

(٧) معجم رجال الحديث الخوئي، ٧/ ٨٨-٨٩.

(٨) تهذيب التهذيب المستعلاقي، ٣/ ١٢٨.

(٩) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٢/ ٢٨ + تهذيب التهذيب المستعلاقي، ٣/ ٢١٢.

(١٠) الرجال، الطوسي، ١٢٠.

حديث الإثبات^(١) غير أن أما داود قال: ليس به بأس^(٢)، ونحن تضعفه، وذلك لقول أغلب أئمة الجرح والتعديل من الجمهور بتضعفه من جهة ولأن قول أبي داود ليس به بأس، لا يكفي دليلاً على تعديله من جهة أخرى، والسبب هو أن هناك قاعدة معروفة بين المحدثين أنه إذا تعارضت أقوال العلماء في تعديل أو تجريح راو، يقدم التجريح على التعديل^(٣).

۲۳- ربیع بن عبد اللہ

ابن الجارود بن أبي سبرة الهذلي^(٤٢)، البصري^(٤٣)، كنيته أبو نعيم^(٤٤)، روى عن الإمامين الباقر والصادق وأبي بصير ويبريد بن معاوية المعجلي^(٤٥).

أما عن وثاقته ، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية ، فقال النجاشي : أبو
نعيم ، بصري ، ثقة^(٨) . وقال الشيخ الطوسي : روعي بن عبد الله الجارود ، له
أصل ، ثقة ، أخبرنا به الشيخ المقيد (رحمه الله)^(٩) ، وقد ذكره الخوئي في
الثقة^(١٠) .

أما علماء الرجال من الجمهور، فقد قال ابن معين: صالح، وقال أبو حاتم: صالح الحديث، وقال النسائي: ليس به بأس، وقال الشيخان: لا بأس به، وذكره ابن حبان في الثقات^(١١).

فهو إذن ثقة، للأدلة المرجحة لوثاقته، ولإجماع أئمة الجرح والتعديل من الفريقين على توثيقه.

(١) تهنيتب التهنيتب الموقلا لى ٢٠١٢/٢٠١٢.

(٢) ميزان الاعتدال، الفهبي، ٢/ ٢٨.

(٢) الفريانية في علم مصطلح الحديث النبوي الفريانية ٧٢.

(٤) الرجال، النجاشي، ٢٢٣.

(٥) تهذيب التهذيب المصنف لابي حنيفة / ٣٣٨.

(٦) الرجال، النجاشي، ٢٢٢.

(٧) معجم رجال الحديث الخواص، ١٦٢-١٦٧.

(٨) الرجال، القجاشي، ١٧٦.

(٩) الفهرست، الطبرستان، ٧٠.

(١٠) مجمع رجال الحديث، ١٦٢-١٦٧.

(11) *قضايا التهريب العشوائي* T/ITA.

٢٤- زرارة بن أعين

الكوفي^(١)، واسمه عبد ربه، وزرارة لقب له، يكنى أبا الحسن^(٢).

أما عن وثاقته، فقد تكاد تتفق كلمة علماء الجرح والتعديل من الإمامية على وثاقته والثناء عليه ومدحه فقد قال النجاشي: شيخ أصحابنا في زمانه ومتقدمهم، وكان قارئاً، فقيهاً، متكلماً، شاعراً، أديباً، وقد اجتمعت فيه خلال الفضل والدين، صادق فيما يرويه^(٣).

وقال الكشي: اجتمعت العصابة على تصديق هؤلاء الأولين من أصحاب الإمام أبي جعفر وأصحاب أبي عبد الله (عليه السلام) واتقادوا لهم بالفقه، فقالوا: أفقه الأولين ستة: محمد بن مسلم الطائفي وابن خرموذ وبريد وأبو بصير الأسدي والفضيل بن يسار وقالوا: أفقه هؤلاء الستة زرارة^(٤). ووثقه كذلك الخولي وأورد عشرين رواية صحيحة السند في مدحه والثناء عليه^(٥).

أما علماء الرجال من الجمهور فلم يرد لهم فيه تعديل أو تجريح، غير أن العفيلي قال: إن زرارة في الضعفاء^(٦)، وهذا القول لا يستطيع أن ينهض بدعوى ضعف زرارة أمام جمهرة الرواة وأقوال العلماء في مدحه وتعديله.

وكان زرارة من أبرز تلامذة الإمام الباقر (عليه السلام) ورواته، فقد روى عنه ألف ومائتين وستة وثلاثين مورداً^(٧).

شملت جميع أبواب الفقه من عبادات ومعاملات ولم تقتصر رواياته على باب واحد منها، وهي تحتل الصدارة عند العلماء والفهاء وإليها يرجعون عند استباطهم للأحكام الشرعية، وأما ما يخص الروايات التفسيرية فيكاد لا يخلو مصنف تفسيري واحد عند الإمامية من الاستعانة بجملته من روايات زرارة عن الإمام الباقر (عليه السلام).

(١) ميزان الاعتدال، الفهبي ٢/ ٣٨ - تهذيب التهذيب، العسقلاني ٢/ ٤٧٢.

(٢) الرجال، النجاشي ١٢٢ + الرجال، الطوسي ١٢٢ + الفهرست، ابن النديم ٢٧٦.

(٣) الرجال، النجاشي ١٢٢.

(٤) معرفة الرجال، الكشي ١٢١.

(٥) فقه، معجم رجال الحديث، الخولي ١/ ٢٢٢-٢٢٣.

(٦) ميزان الاعتدال، الفهبي ٢/ ٩٧ + لسان الميزان، العسقلاني ٢/ ٤٧٢.

(٧) معجم رجال الحديث، الخولي ٧/ ٢٤٩ وما بعدها.

٢٥- زياد بن عيسى = زياد بن أبي الرجاء

وأبو الرجاء هو منذر^(١)، أبو عبيدة الحذاء^(٢)، وقيل أبو حازم^(٣)، عده الشيخ الطوسي من رواة وأصحاب الإمام الباقر^(عليه السلام)^(٤).

أما عن وثاقته، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية، فذكر النجاشي: إنه كوفي ثقة^(٥)، وكذلك وثقه الشيخ الطوسي^(٦). وأما عند علماء الرجال من الجمهور، فقد ضعفه فقط أبو حاتم ولم يذكر ولده عبد الرحمن في كتابه^(٧).

ونحن نرجح وثاقته للأدلة المرجحة، وعلى الرغم من ذلك فهو من المقلين في الرواية عن الإمام.

٢٦- زياد بن المنذر

أبو الجارود الهمداني، الثقفي، الأعمى، الكوفي^(٨)، روى عن الإمامين الباقر والصادق^(عليهما السلام)^(٩)، وله أصل، وله كتاب في التفسير^(١٠).

أما عن وثاقته، فقد اختلف فيه العلماء كثيراً بحيث عباراتهم في جرحه أو تعديله أشد تبايناً، فقد ضعفه من علماء الإمامية الكشي في قوله: وكان أبو الجارود مكفوفاً أعمى، أعمى القلب^(١١). وقال النجاشي: ... وتغير لما خرج زياد بن علي^(١٢).

(١) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٩٤ / ٢.

(٢) الرجال الطوسي، ١٢٢.

(٣) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٩٤ / ٢.

(٤) الرجال الطوسي، ١٢٢.

(٥) الرجال النجاشي، ١٢٩.

(٦) الرجال الطوسي، ١٢٢.

(٧) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٩٤ / ٢.

(٨) ظ: ميزان الاعتدال، الذهبي، ٩٤ / ٢ + تهذيب التهذيب العمدة، ٣٨٦-٣٨٧ / ٢ + لسان

الميزان العمدة، ٢٢٨ / ٧ + معجم رجال الحديث، الخولي، ٣٢٨-٣٢٩ / ٧.

(٩) الرجال النجاشي، ١٢٨ + الرجال الطوسي، ١٢٢.

(١٠) الرجال الطوسي، ١٢٢.

(١١) معرفة الرجال، الكشي، ١٩٩.

(١٢) الرجال النجاشي، ١٢٨.

وضعفه كذلك من أئمة الجرح والتعديل من الجمهور ابن معين فقال :
كذاب ، وقال النسائي : ليس بمتعة ، وقال ابن حبان : يضع الحديث في مثالب
أصحاب رسول الله (ﷺ) وفضائل أهل البيت (عليه السلام) ^(١) .

ولكن على الرغم من هذا التضعيف فقد أشعرت بعض كلمات علماء
الجرح والتعديل بالتوقف فيه ، منهم البخاري فقد قال : يتكلمون فيه ، وقال ابن
عدي : وأحاديثه عن من يروي عنه فيها نظر ^(٢) وتوقف فيه صراحة الشيخ
الطوسي ^(٣) ، إلا أنه قد روى عنه الترمذي حديثاً واحداً ^(٤) ، وأخرج له الطبري في
تفسيره روايات عديدة عن الإمام الباقر (عليه السلام) ولم يعلق على سندها .

وقد وثق بعض العلماء أبا الجارود ، منهم الشيخ المفيد حيث قال : إنه من
الأعلام الرؤساء المأخوذ عنهم الحلال والحرام ، والفتيا والأحكام ، الذين لا
يطعن عليهم ولا طريق لئدب واحد منهم ^(٥) ، وقد نقل صاحب الكنى والألقاب
توثيق الحر العاملي له في قوله : زياد بن المنذر ، قال شيخنا صاحب المستدرک في
ترجمته : وأما أبو الجارود فالكلام فيه طويل والذي يفتضيه النظر بعد التأمل فيما
ورد في ما قالوا فيه : إنه كان ثقة في النقل ، مقبول الرواية ، معتمداً في الحديث ^(٦) .
ووثقه كذلك الخوئي في قوله : فالظاهر إنه ثقة ، لا لأجل أن له أصلاً ، ولا لرواية
الأجلة عنه بل لوقوعه في أسانيد كامل الزيارات ، وقد شهد جعفر بن محمد بن
قوليه بوثاقة جميع روايته ولشهادة الشيخ المفيد - المتقدمة - ولشهادة علي بن
إبراهيم القمي بوثاقة كل من وقع في إسناده ^(٧) .

فأصبحت أقوال العلماء فيه على ثلاثة آراء :

الأول : تجريحه ، الثاني : التوقف ، الثالث : تعديله .

(١) ميزان الاعتدال الذهبي ٢ / ٩٤ تهذيب التهذيب المصنفاني ٢ / ٢٨٦ ..

(٢) تهذيب التهذيب المصنفاني ٢ / ٢٨٧ .

(٣) الرجال الطوسي ، ١٢٢ .

(٤) تهذيب التهذيب المصنفاني ٢ / ٢٨٧ .

(٥) الرسالة المدنية الشيخ المفيد ، ١٢٢ .

(٦) الكنى والألقاب عيسى القمي ، ١ / ٣١ .

(٧) معجم رجال الحديث الخوئي ، ٧ / ٣٢٧ .

وسأعرض الروايات التي ترد عن طريقه على طرق أخرى فإن طابقتها عملنا بها، وإن عارضتها طرحنا روايات أبي الجارود، فإن ما ورد عن الشيخ المفيد ليس فيه ما يدل على توثيقه مع أن ما يدل على قدحه مقدم فيعارضه فيسقط بذلك الاعتبار.

٢٧- زيد الشحام

زيد بن يونس، وقيل بن موسى، أبو أسامة^(١)، مولى شديد بن عبد الرحمن بن نعيم الأزدي، القامدي، الكوفي، له كتاب يرويه عن جماعة^(٢)، وهو من رواة وأصحاب الإمام الباقر (عليه السلام)^(٣).

أما عن وثاقته، فقد أجمع علماء الجرح والتعديل من الإمامية على توثيقه، فقال الشيخ المفيد: إنه من فقهاء المسلمين ومن أصحاب الصادقين (عليهما السلام)، الأعلام الرؤساء المأخوذ عنهم الحلال والحرام الذين لا مطعن عليهم^(٤) ووردت أخبار كثيرة في مدحه والثناء عليه تبين مدى اتصاله ووثاقته علاقته بأئمة آل البيت^(٥) أما بالنسبة لعلماء الرجال من الجمهور فقد وثقوه ابن معين في قوله: إنه ثقة^(٦) فهو إذن ثقة لقول أغلب العلماء في توثيقه.

٢٨- سالم الأشل

هو سالم بن عبد الرحمن، يباع المصاحف، من أصحاب الإمام الباقر (عليه السلام)^(٧)، روى عنه إبراهيم بن ميمون وعبد الله بن بكير ومنصور بن حازم وغيرهم^(٨).

(١) ميزان الاعتدال الذهبي، ١/ ١٠٨.

(٢) الرجال النجاشي، ١٣٢ + الفهرست لمن التميم ٢٢٢.

(٣) الرجال الطوسي، ١٢٢.

(٤) الرسالة النعمانية، الشيخ المفيد، ١٢٢.

(٥) الخلاصة، العلامة الحلي، ٧٢ + تنقيح المقال، المصنف، ١/ ٦٥-٦٦ + معجم رجال

الحديث، الخولي، ٧/ ٣٦٤-٣٦٧.

(٦) ميزان الاعتدال الذهبي، ١/ ١٠٨.

(٧) الرجال الطوسي، ١٢١.

(٨) معجم رجال الحديث الخولي، ٨/ ١٢.

أما عن وثاقته فقد وثقه بعض علماء الجرح والتعديل من الإمامية ، فذكره النجاشي في ابنه عبد الرحمن بن سالم وقال : إنه ثقة^(١) ، وكذلك ابن الغضائري فقال : إنه ثقة^(٢) ، غير أن العلامة الحلي عده في المجاهيل بقوله : سالم من أصحاب الإمام الباقر مجهول^(٣) .

أما علماء الرجال من الجمهور - في حدود ما اطلعت عليه - لم أجد له ترجمة ولا تجريحاً ولا تعديلاً ، ونحن نوثقه لتوثيق النجاشي له وابن الغضائري ، لأن النجاشي مقدم في هذا الفن وابن الغضائري قلما يوثق رجلاً .

٢٩- سدير بن حكيم

ابن صهيب الصيرفي ، الكوفي^(٤) ، يكنى أبا الفضل ، من أصحاب السجاد والباقر والصادق (عليه السلام)^(٥) ، وقد كان من الكثيرين في الرواية عن الإمام الباقر (عليه السلام) .

أما عن وثاقته ، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية ، فقال عنه الكشي : إنه ثقة^(٦) ، ووصفه النجاشي من خواص أصحاب الإمام الباقر (عليه السلام)^(٧) ، ووثقه كذلك ابن شهر آشوب^(٨) وعده العلامة الحلي من الثقات^(٩) ، وقال الخولي : ... لما عرفت من أنه ثقة^(١٠) .

أما بالنسبة لعلماء الجرح والتعديل من الجمهور ، فقد قال الذهبي وابن حجر العسقلاني إنه صالح الحديث^(١١) ، وروى أحمد بن أبي مريم عن يحيى بن معين : إنه

(١) الرجال النجاشي، ١٤٢ .

(٢) طه، معجم رجال الحديث الطوسي، ٨ / ٣٣ ونظير مصنفه .

(٣) الخلاصة، العلامة الحلي، ٢٢٧ .

(٤) ميزان الاعتدال الذهبي، ٢ / ١١٦ + لسان الميزان العسقلاني، ٩ / ٣ .

(٥) تنقيح المقال، المصنف، ١ / ٨ .

(٦) معرفة الرجال، الكشي، ١٨٣ .

(٧) الرجال النجاشي، ١٤٣ .

(٨) معالم العلماء، ابن شهر آشوب، ٤٩ .

(٩) الخلاصة، العلامة الحلي، ٨٥ .

(١٠) معجم رجال الحديث الخولي، ٨ / ٢٩ .

(١١) ميزان الاعتدال الذهبي، ٢ / ١١٦ + لسان الميزان العسقلاني، ٩ / ٩ .

ثقة^(١)، وقال البخاري إنه سمع أبا جعفر، وقال ابن عدي: له أحاديث قليلة وقد ذكر عنه إفراط في التشيع أما في الحديث فأرجو أنه لا بأس به^(٢).
فالرجل إذن ثقة لقول أغلب العلماء من الفريقين بوثقته.

٣٠- سعيد بن طريف

الحنظلي، الإسكافي، مولى بني تميم، كوفي^(٣)، روى عن الإمامين الباقر والصادق (عليهما السلام) وكذلك روى عن الأصمغ بن نباتة، وروى عنه أيوب بن عبد الرحمن وعمر بن أبي جميلة وغيرهم^(٤).

أما عن وثاقته، فقد اختلف فيه علماء الجرح والتعديل من الإمامية، فضعفه الكشي^(٥)، وتوقف فيه النجاشي فقال: إنه يعرف وينكر^(٦)، أي: لم يرتب عليه أثر. ووثقه الشيخ الطوسي في قوله: إنه صحيح الحديث^(٧)، وكذلك الخوئي^(٨).

أما بالنسبة لعلماء الجرح والتعديل من الجمهور، فقد ضعفه النسائي في قوله: إنه متروك الحديث^(٩)، غير أننا نحكم بوثقته هذا الرجل للأدلة المرجحة لوثاقته والتي أثبتها الخوئي في معجمه^(١٠).

مركزية

٣١- سلام بن المستنير

الجعفي، الكوفي^(١١)، عده الشيخ الطوسي تارة من أصحاب السجاد وأخرى من أصحاب الباقر وثالثة من أصحاب الصادق (عليهم السلام)^(١٢)، وكان من

(١) المصدر نفسه والصفحة ٥ المصدر نفسه والصفحة.

(٢) لسان الميزان، المستقلاني ٩ / ٢.

(٣) الرجال، النجاشي ١٣٥ + معجم رجال الحديث، الخوئي ٦٨ / ٨.

(٤) معجم رجال الحديث، الخوئي ٧٥ / ٨.

(٥) معرفة الرجال، الكشي ١٧٨.

(٦) الرجال، النجاشي ١٣٩.

(٧) الرجال، الطوسي ١٢٤.

(٨) معجم رجال الحديث، الخوئي ٧٣ / ٨.

(٩) لسان الميزان، المستقلاني ٣ / ٣٤.

(١٠) معجم رجال الحديث، الخوئي ٧٠-٧٢ / ٨.

(١١) المصدر نفسه، ٧٥ / ٨.

(١٢) الرجال، الطوسي ١٦٥.

المقلدين في الرواية عن الإمام الباقر (عليه السلام) ولم يرد من علماء الرجال من الفريقين توثيق أو تجريح له ، فهو من المجاهيل .

٣٢- سليمان بن خالد

ابن دهمان ، ابن ناقله مولى عفيف بن معد كرب ، أبو الربيع الابطح ، خرج مع الإمام زيد ، ولم يخرج معه من أصحاب الإمام الباقر (عليه السلام) غيره ، فقطعت يده ، له كتاب رواه عن عبد الله بن مسكان^(١) ، روى عن الإمامين الباقر والصادق وعن أبي بصير ، وروى عنه جميل بن صالح وعبد الرحمن بن الحجاج ومنصور وغيرهم^(٢) .

أما عن وثاقته ، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية فقال الشيخ المفيد : سليمان بن خالد من شيوخ أصحاب الإمام الباقر وخاصة ويطايعه وثقة الفقهاء الصالحين^(٣) ، ووثقه كذلك الشيخ الطوسي^(٤) ، والكشي^(٥) ، وأورد الخوئي هذه روايات وأخبار عن أئمة آل البيت قدس الله تعالى ثوابهم^(٦) .

أما بالنسبة لعلماء الرجال من الجمهور فلم أجده في حدود ما اطلعت عليه - من ترجمة ؛ إذن الرجل ثقة لقول أغلب علماء الرجال عن الإمامية على ذلك .

٣٣- سورة بن كليب

ابن معاوية الأسدي ، الكوفي ، روى عن الصادقين^(٧) ، وروى عنه جميل بن دراج ومالك بن عطية وغيرهم^(٨) .

أما بالنسبة لوثاقته ، فقد توقف علماء الرجال من الإمامية فيه من جهة^(٩) ، ولم أجده ترجمة في حدود ما اطلعت عليه عند علماء الرجال من

(١) الخلاصة، العلامة الحلي، ٧٧.

(٢) ظ: معجم رجال الحديث، الخوئي، ٢٥١/٨.

(٣) الإرشاد، الشيخ المفيد، ٢٩٢.

(٤) الرجال، الطوسي، ٣٢٣.

(٥) معرفة الرجال، الكشي، ٣٠٤.

(٦) معجم رجال الحديث، الخوئي، ٢٥٤-٢٥٧/٨.

(٧) معرفة الرجال، الكشي، ٣٢٢ + الرجال، الطوسي، ١٢٥.

(٨) ظ: معجم رجال الحديث، الخوئي، ٢٨٣/٨.

(٩) ظ: معرفة الرجال، الكشي، ٣٢٢ + الرجال، الطوسي، ١٢٤.

الجمهور من جهة أخرى، فلذلك هو من الجاهيل الذين يجب التوقف في الأخذ برواياتهم.

٣٤- صالح بن ميثم

الكوفي، عَدَّ الشيخ الطوسي في رجاله من أصحاب الباقر (عليه السلام) قائلاً: صالح بن ميثم مولا هم كوفي، تابعي^(١)، روى عن الإمامين الباقر والصادق وروى عن أبي خالد التمار وعباية الأسدي^(٢).

أما عن وثاقته عند علماء الرجال من الإمامية، فقد أورد العلامة الحلي، رواية عن الإمام أبي جعفر الباقر تدل على توثيقه^(٣)، ووثقه كذلك الخوئي ولكن ليس من جهة توثيق العلامة الحلي بروايته عن الإمام الباقر ولكن من جهة شهادة ابن قولويه وشهادة علي بن إبراهيم القمي بوثاقته، فقد قال الخوئي: لا يمكن الاستدلال بها - يعني رواية الإمام الحلي - على وثاقته غير أنه ثقة من جهة شهادة ابن قولويه وعلي بن إبراهيم القمي ففي هذا غنى وكتابة^(٤).

ولم نجد له ترجمة في حدود ما اطلعت عليه من كتب الرجال عند الجمهور، فلذلك نحكم بوثاقته لتوثيق بعض علماء الرجال من الإمامية له.

٣٥- ضريس بن عبد الملك

ابن أعين الشيباني، الكوفي، يكنى أبا عمارة^(٥)، قال الكشي: ضريس بن عبد الملك بن أعين الشيباني، حدثنا حمويه وسمعت أشياخي يقولون: ضريس إنما سمي بالكناسي لأن تجارته بالكناسة، روى عن السجاد والباقر والصادق (عليه السلام) وعن حمزة بن حمران وروى عنه أبو جميلة وأبو خالد القمط وعبد الله بن مسكان وغيرهم^(٦).

(١) الرجال، الطوسي، ١٢٦ + معجم رجال الحديث، الخوئي، ٨٨ / ٩.

(٢) معجم رجال الحديث، الخوئي، ٨٩ / ٩.

(٣) الخلاصة، العلامة الحلي، ٨٨.

(٤) معجم رجال الحديث، الخوئي، ٨٩ / ٩.

(٥) الرجال، الطوسي، ١٢٦.

(٦) ظ: معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٥٧ / ٩.

أما عن وثاقته، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية، فقال الكشي: هو خير، فاضل، ثقة^(١)، ووثقه العلامة الحلي بقوله: هو فاضل، ثقة^(٢)، ووثقه كذلك الخوئي وأورد عدة أدلة ترجح وثاقته^(٣).

أما بالنسبة لعلماء الرجال من الجمهور فلم ترد له عندهم ترجمة تذكر فلذلك حكمنا بوثاقته لتوثيق علماء الرجال من الإمامية له.

٣٦- طلحة بن زيد

أبو الحزرج النهدي^(٤)، الشامي^(٥)، قال الشيخ الطوسي: طلحة بن زيد له كتاب، وهو من أصحاب الإمام الباقر (عليه السلام)، روى عن الإمامين الباقر والصادق وعن ثوير بن غيلان والفضيل بن عثمان، وروى عنه محمد بن يحيى ومحمد بن سنان وعبد الله بن المغيرة وغيرهم^(٦).

أما عن وثاقته فقد ضعفه علماء الرجال من الفريقين^(٧)، فهو إذن ضعيف لا تقبل روايته لتضعيف العلماء له.



٣٧- عبد الرحمن

يكنى أبا خثمة، عنه الشيخ الطوسي من أصحاب الإمام الباقر (عليه السلام)^(٨)، وعده البرقي أيضاً من أصحاب الباقر قائلاً: عبد الرحمن وهو أبو خثمة^(٩). ولم أشر على توثيق أو تجريح لهذا الرجل في كتب الرجال عند الفريقين، فالظاهر إنه من الجاهيل الذين نتوقف في قبول روايتهم.

(١) معرفة الرجال، الكشي، ٣٦٥.

(٢) الخلاصة، العلامة الحلي، ٩٠.

(٣) معجم رجال الحديث، الطوسي، ٩/ ١٥٥-١٥٦.

(٤) معرفة الرجال، الكشي، ٣١٧.

(٥) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٢/ ٢٣٨.

(٦) الرجال، الطوسي، ١٢٦.

(٧) معجم رجال الحديث، الخوئي، ٩/ ١٧٠.

(٨) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٢/ ١٢٩ + معرفة الرجال، الكشي، ٣١٧ + معجم رجال الحديث،

الخوئي، ٩/ ١١٩.

(٩) الرجال، الطوسي، ١٢٩.

(١٠) ظ: معجم رجال الحديث، الطوسي، ٩/ ٣٠١.

٢٨- عبد الرحيم بن روح القصير

الأسدي، الكوفي، روى عن الإمامين الباقر والصادق^(١)، وروى عنه عبد الله بن مسكان^(٢).

أما عن وثاقته، فقد وثقه بعض علماء الرجال من الإمامية اعتماداً على روايتين أوردهما محمد بن يعقوب الكليني في الكافي قد ترحم فيهما الإمام الباقر على هذا الرجل، إلا أن الخوئي قد ضعف هاتين الروايتين وقال: والمتحصل أنه لم تثبت وثاقة عبد الرحيم بن روح ولا حسنه^(٣).

ولم أجد له ترجمة في كتب الرجال عند الجمهور، ولذلك نحكم بالتوقف في قبول روايته لتوقف الخوئي فيها وعده من المجاهيل.

٢٩- عبد الغفار بن القاسم

ابن قيس بن قيس بن فهد (قهد)، أبو محمد الأنصاري، روى عن أبي جعفر وعن أبي عبد الله (عليه السلام)^(٤).

أما عن وثاقته، فقد اختلف فيه العلماء، فالنجاشي من الإمامية قال عنه إنه ثقة^(٥)، وتوقف فيه الشيخ الطوسي والعلامة الحلي والخوئي^(٦).

أما بالنسبة لعلماء الجرح والتعديل من الجمهور فقد ضعفوه، فقال علي بن المديني: كان يضع الحديث، وروى عباس عن يحيى بن معين: ليس بشيء، وقال أبو حاتم النسائي: متروك الحديث، وعنه الساجي والعقيلي وابن الجارود من الضعفاء^(٧).

(١) الرجال، الطوسي، ١٢٨.

(٢) معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٠ / ١٠.

(٣) المصدر نفسه والصفحة.

(٤) لسان الميزان العسقلاني، ٢٩ / ٤ + الخلاصة، العلامة الحلي، ١١٧ + معجم رجال

الحديث، الخوئي، ١٠ / ٥٩.

(٥) الرجال، النجاشي، ١٧٩.

(٦) الرجال، الطوسي، ١٢٩ + الخلاصة، العلامة الحلي، ١٠١ + معجم رجال الحديث

الخوئي، ١٠ / ٦٠.

(٧) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٢ / ٦٤٠ لسان الميزان، العسقلاني، ٤ / ٤٣.

ونحن نتوقف فيه ، لأن هناك قاعدة معروفة بين المحققين من الإمامية إن قول
النجاشي مقدم على جميع الأقوال فلذلك لا نستطيع تضعيفه لتوثيقه له ولا نستطيع
أن نوثقه لتضعيف علماء الجمهور له ، لذلك حكمنا بالتوقف في قبول روايته .

٤- عبد الله بن عجلان

السكوني ، الكوفي^(١) ، عُدَّ الشيخ الطوسي من أصحاب الإمام الباقر (عليه السلام)
وكذلك الكشي^(٢) ، ووصفه ابن شهر آشوب من خواص أصحاب الإمام
الباقر (عليه السلام)^(٣) .

أما عن وثاقته ، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية^(٤) ، وروى الكشي بسنده
عن زبارة عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) أنه قال : رأيتُ ، إنني على رأس جبل
والناس يصعدون عليه من كل جانب حتى إذا كثروا عليه تطاول بهم في السماء
وجعل الناس يتساقطون عنه من كل جانب حتى لم يبق عليه إلا عصاة بسيرة ، يفعل
ذلك خمس مرات ، فكل ذلك يتساقط الناس عنه وتبقى تلك العصاة عليه أما أن
ميسرة بن عبد العزيز وعبد الله بن عجلان في تلك العصاة^(٥) ، ووثقه كذلك الخوئي
وأورد عِدَّةً روايات في مدحه والثناء عليه منها الرواية المأثورة نقلاً عن الكشي^(٦)
ولهذا فهو ثقة لقول أغلب علماء الرجال من الإمامية في توثيقه خاصة إذا ما
علمنا إننا لم نجد له ترجمة في حدود ما اطلعت عليه من كتب الرجال عند الجمهور .

٤١- عبد الله بن عطاء

المكي^(٧) ، عُدَّ الشيخ الطوسي ، تارة من أصحاب الباقر وأخرى في أصحاب
الصادق^(٨) .

(١) الخلاصة، العلامة الحلي، ١٨٠ + معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٠ / ٣٦٥ .

(٢) الرجال، الطوسي، ١٢٧ + معرفة الرجال، الكشي، ٢١٠ .

(٣) معالم العلماء، ابن شهر آشوب، ٢٧ .

(٤) ظ: الرجال، الطوسي، ١٠٣ + الخلاصة، العلامة الحلي، ١٠٨ .

(٥) معرفة رجال الحديث، الكشي، ١٤٩ + معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٠ / ٢٦٨ .

(٦) ظ: معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٠ / ٢٦٨ .

(٧) تهذيب التهذيب، المستطاب، ٥ / ٣٢٢ + معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٠ / ٢٦٨ .

(٨) الرجال، الطوسي، ١٢٧-٢٢٤ + ظ: معجم رجال الحديث، ١٠ / ٢٦٨ .

أما عن وثاقته، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية، فأورد الخوئي عدة روايات تخبر عن وثاقته^(١)، وروى الصفار بسنده عنه أنه قال: اشتمت إلى أبي جعفر (عليه السلام)، وأنا بمكة فقلعت المدينة وما قدمت إلا شوقاً إليه فأصابني تلك الليلة مطر وبرد شديد فاتتهيت إلى بابه نصف الليل فقلت: ما أطرقه هذه الساعة وأنتظر حتى أصبح وإني لم أفكر في ذلك إذ سمعته يقول: يا جارية، افتحي الباب لابن عطاء فقد أصابه في هذه الليلة برد وأذى، قال: فجاءت، ففتحت الباب فدخلت عليه (عليه السلام)^(٢). ووثقه العلامة الحلي فقال: هو وإخوته عبد الملك وعريفاً نجباء من أصحاب الإمام أبي جعفر والإمام أبي عبد الله (عليه السلام)^(٣).

أما علماء الرجال من الجمهور فقد وثقوه أيضاً، فقال الذهبي: صدوق إن شاء الله^(٤)، وقال الترمذي: ثقة عند أهل الحديث، وقال الدوري عن ابن معين: عبد الله بن عطاء وصاحب بن برهدة ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات^(٥). إذن هو ثقة لإجماع علماء الجرح والتعديل من الفريقين على توثيقه.

٤٢- عبد الله بن كيسان

روى عن الإمامين الباقر والصادق (عليهما السلام) ورواه عنه الحسن بن يوسف^(٦). أما عن وثاقته فلم أجد عنه شيئاً في كتب الرجال عند الإمامية سوى الخوئي فقد توقف فيه^(٧).

أما علماء الرجال من الجمهور، فقد وثقه ابن داود وقال عنه: إنه ثبت، وذكره ابن حبان في الثقات^(٨)، ولم ترد لهذا الرجل سوى رواية تفسيرية واحدة عن الإمام الباقر (عليه السلام) موجودة في تفسير القمي.

(١) معجم رجال الحديث، الخوئي، ٢٦٨/١٠.

(٢) بصائر الدرجات، الصفار، ١٥٢.

(٣) الخلاصة، العلامة الحلي، ١٠٧.

(٤) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٤٠٦/٢.

(٥) تهذيب التهذيب، المسقلاني، ٣٢٣/٥.

(٦) معجم رجال الحديث، الخوئي، ٣٠٢/١٠.

(٧) المصدر نفسه، ٣٠٢-٣٠٢/١٠.

(٨) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٤٧٤/٢.

أبو بكر^(١)، الحضرمي، سمع من أبي الطفيل، تابعي، روى عن الإمامين الباقر والصادق (عليهما السلام)^(٢).

أما عن وثاقته، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية، فعنه ابن شهر آشوب من خواص أصحاب الإمام الصادق^(٣) ووثقه أيضاً العلامة الحلي فقال: إنه ثقة^(٤)، وأورد الكشي عدة روايات قُدِّ على وثاقته^(٥)، وكذلك وثقه الخوئي بقوله: إنه كان جليلاً، ثقة^(٦)... أما بالنسبة لعلماء الرجال من الجمهور، فقد وثقه أحمد فقال: أبو بكر صدوق، وقال يحيى بن معين: أبو بكر أحجب إلينا، وقال العجلي: ثقة، وقال أبو حاتم وابن خراش: ثقة^(٧)، إذن الرجل ثقة ومعتمد في رواياته لإجماع العلماء على توثيقه وتعديله.

الجعفي^(٨)، عنه الشيخ الطوسي في رجاله من أصحاب السجاد والباقر والصادق (عليهما السلام)^(٩)، وعنه البرقي في أصحاب الباقر (عليه السلام) فقط^(١٠)، روى عن الإمامين الباقر والصادق، وروى عنه أحمد بن محمد بن إسحاق بن عتبة^(١١). أما عن وثاقته، فقد ضعفه علماء الرجال من الإمامية وقالوا إنه ضعيف^(١٢)، ولم أجد له ترجمة عند علماء الرجال من الجمهور، إذن الرجل ضعيف لا يعتد بروايته لضعيف علماء الإمامية له.

(١) تهذيب التهذيب المستقلائي، ٣/١.

(٢) الرجال، الطوسي، ١٢٩ + معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٠/٣١٠.

(٣) معالم العلماء، ابن شهر آشوب، ٦٥.

(٤) الخلاصة، العلامة الحلي، ١٢٢.

(٥) معرفة الرجال، الكشي، ٣٨٥-٣٨٧.

(٦) معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٠/٣١٢.

(٧) تهذيب التهذيب المستقلائي، ٣/٤-٣.

(٨) الرجال، الطوسي، ١٢٧.

(٩) المصدر نفسه، ١٢٧، ١٢٦.

(١٠) ظ، معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٠/٣٢٩.

(١١) المصدر نفسه، ١٠/٣٣٠.

(١٢) الخلاصة، العلامة الحلي، ٢٨ + الرجال التجاني، ١٦٨ + معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٠/٣٢٩.

الناصر، ابن أبي مسلم الكوفي، أبو الصباح، مولى ثقيف^(١)، من أصحاب الإمام الباقر (عليه السلام).

أما عن وثاقته، فقد توقف فيه بعض علماء الرجال من الإمامية، منهم الكشي والطوسي والحقوقي^(٢).

وأما علماء الرجال من الجمهور، فقد وثقه ابن معين وأبو حاتم وقالوا: إنه ثقة، وقال الآجري: سئل أبو داود عن عمر بن قيس فقال: من الثقة، وذكره ابن حبان في الثقة وكذلك ابن شاهين^(٣).

ونحن نوثقه لقول الأعم الأغلب من علماء الرجال على ثوبته.

٤٦- عمرو بن ثابت

ابن هرمز، الحداد^(٤)، الكوفي يكنى أبا ثابت^(٥)، مولى بني عجل، روى عن السجاد والباقر والصادق (عليهم السلام)، وله كتاب لطيف^(٦)، وروى عنه أبو سعيد العصفوري وابن سنان والحسن بن محبوب وغيرهم^(٧).
أما عن وثاقته، فقد وثقه من علماء الرجال عند الإمامية: العلامة الحلي^(٨)، وكذلك الحقوقي^(٩)، والشيخ الطوسي^(١٠). أما بالنسبة لعلماء الرجال من الجمهور، فقد وثقه يحيى برواية رواها عنه معاوية بن صالح فقال: قال ابن

(١) تهذيب التهذيب، المستقلاني، ٤٨٩ / ٧.

(٢) الرجال، الطوسي، ١٣١.

(٣) هذا: معرفة الرجال، الكشي، ٢٨٣ + الرجال، الطوسي، ١٣١ + معجم رجال الحديث.

الطوسي، ١٣ / ١٣٦.

(٤) تهذيب التهذيب، المستقلاني، ٤٨٩ / ٧.

(٥) معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٣ / ٨١.

(٦) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٢٤٩ / ٧.

(٧) الرجال، الطوسي، ١٣٠.

(٨) هذا: معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٣ / ٨٨.

(٩) الخلاصة، العلامة الحلي، ١٢٠.

(١٠) معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٣ / ٨٢.

(١١) الرجال، الطوسي، ١٣٠.

معين: عمرو بن ثابت لا يكذب في حديثه^(١)، قلذلك هو ثقة، لتوثيق هؤلاء العلماء له، ولعدم وجود جرح فيه.

٤٧- عمرو بن شعور

الجعفي، الكوفي^(٢) يكنى بأبي عبد الله^(٣)، روى عن جابر الجعفي، والأعمش وغيرهم^(٤)، وعنه الشيخ الطوسي من أصحاب الباقر^(٥).

أما عن وثاقته، فقد ضعفه علماء الرجال من الإمامية فقال النجاشي: ضعيف جداً، زيد أحاديث في كتب جابر الجعفي^(٦)، وضعفه أيضاً الشيخ الطوسي^(٧) والخوئي^(٨).

أما بالنسبة لعلماء الرجال من الجمهور، فقد ضعفه يحيى بن معين فقال: ليس بشيء، وقال الجوز جاني: زائع، كذاب. وقال البخاري: منكر الحديث^(٩). وهناك أقوال أخرى للعلماء في تضعيفه^(١٠) لم نوردناها لكفاية ما قلناه في ضعفه ووهنه فهو إذن ضعيف تردُّ روايات

٤٨- غالب بن الهذيل

أبو الهذيل، الكوفي^(١١)، الشاعر الأسدي^(١٢) روى عن الإمامين الباقر والصادق (عليهما السلام)، وروى عن سعيد بن المسيب، وروى عنه حماد بن عثمان ومحمد بن النعمان وغيرهم^(١٣).

(١) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٢/ ٢٥٠.

(٢) الخلاصة، العلامة الحلي، ٢٤١ + معجم رجال الحديث، الخوئي، ١١٨ / ١٣.

(٣) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٣ / ٢٦٨ + لسان الميزان، العسقلاني، ٤ / ٣٦٦.

(٤) لسان الميزان، العسقلاني، ٤ / ٣٦٦.

(٥) الرجال، الطوسي، ١٣٠.

(٦) الرجال النجاشي، ٢٢٠ + معجم رجال الحديث، الخوئي، ١١٨ / ١٣ وانظر مصادر.

(٧) الرجال، الطوسي، ١٣٠.

(٨) معجم رجال الحديث، الخوئي، ١١٨ / ١٣.

(٩) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٣ / ٢٦٨ + لسان الميزان، العسقلاني، ٤ / ٣٦٦.

(١٠) ظ، لسان الميزان، العسقلاني، ٤ / ٣٦٦.

(١١) تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٨ / ٢٤٤.

(١٢) الرجال، الطوسي، ١٣٢.

(١٣) معجم رجال الحديث، الخوئي، ١١٨ / ٢٤١-٢١٠.

أما عن وثاقته، فإبني لم أجده له توثيقاً أو تجريحاً في كتب الرجال عند الإمامية^(١)، إلا أنه ليس فيه طعن، ووثقه بعض العلماء شفاهاً.
أما بالنسبة لعلماء الرجال من الجمهور، فقد وثقه ابن أبي حاتم عن أبيه أنه قال:
لا بأس به، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال ابن أبي مريم: ثقة^(٢). فهو إذن ثقة،
لتوثيق جملة من العلماء الأجلاء له على الرغم من توقف علماء الإمامية فيه.

٤٩- الفضيل بن يسار

النهدي، أبو القاسم، عربي، بصري، صميم^(٣)، يكنى أبا سرور، مات في أيام الإمام الصادق (عليه السلام)^(٤)، وله كتاب^(٥)، روى عن السجاد والباقر والصادق (عليه السلام)، وروى عنه عبد الواحد بن المختار الأنصاري، وروى عنه أبو إسماعيل البصري وابن أذينة وعلي بن رثاب وجمع كبير من الرواة^(٦).
أما عن وثاقته، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية، فقال النجاشي: إنه ثقة^(٧)، وروى العلامة الحلي نقلاً عن الكشي: إنه ثقة، حين، جليل القدر^(٨)، وقال الطوسي: إنه ثقة^(٩)، وعنه الشيخ المفيد من الفقهاء الأعلام والرؤساء المأخوذ عنهم الحلال والحرام والفني والأحكام^(١٠)، وقد أورد الخولي روايات كثيرة عن أئمة آل البيت في مدحه والثناء عليه^(١١).

أما علماء الرجال من الجمهور فقد عثرنا على قول واحد وهو ما ذكره الذهبي وابن حجر العسقلاني عن العقيلي من أنه قال: لا يتابع على حديثه^(١٢).

(١) الرجال، الطوسي، ١٣٠ + معجم رجال الحديث، الخولي، ٢٤١.

(٢) تهذيب التهذيب، العسقلاني، ٢٤١ / ٨.

(٣) الرجال، النجاشي، ٣٢٨ + معجم رجال الحديث، الخولي، ٣٦٢ / ١٣.

(٤) الخلاصة، العلامة الحلي، ١٣٢.

(٥) الرجال، النجاشي، ٣٢٨.

(٦) معجم رجال الحديث، الخولي، ٣٦٢ / ١٣.

(٧) الرجال، النجاشي، ٣٢٨.

(٨) الخلاصة، العلامة الحلي، ١٣٢.

(٩) الرجال، الطوسي، ١٣٢.

(١٠) الرسالة العددية، الشيخ المفيد، ١٣١.

(١١) معجم رجال الحديث، الخولي، ٣٦٢ / ١٣.

(١٢) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٣ / ٣١٠ + ميزان الميزان، العسقلاني، ٤٤٢ / ٤.

ونحن نرجح وثاقته، لإجماع أغلب علماء الرجال من الإمامية على توثيقه من جهة، ولا يلتفت في الجرح والتعديل لقول مجرح واحد إذا تعارض الجرح والتعديل من جهة أخرى^(١).

٥٠- كثير بن إسماعيل النوا

روى عن الإمامين الباقر والصادق، وروى عنه أبان بن عثمان وغيره^(٢)، وعنه الشيخ الطوسي من أصحاب الإمام الباقر^(٣).

أما بالنسبة لوثاقته، فقد وردت أخبار كثيرة في ذمه وتضعيفه من قبل علماء الرجال من الفريقين^(٤)، فهو إذن ضعيف لإجماع العلماء على تضعيفه.

٥١- كنكر = أبو خالد الكابلي

اسمه وردان، القماط، الكوفي^(٥)، له كتاب^(٦)، روى عن الإمام الباقر وروى عنه ضريس ومحمد بن سنان وغيرهما^(٧).

أما عن وثاقته، فقد وردت أخبار كثيرة في منحه والثناء عليه عن أئمة آل البيت ذكرها علماء الرجال من الإمامية في مصنفاتهم للدلالة على توثيقه وتعديله^(٨) ولم أجد - في حدود ما أطلعت عليه - من رجعة له في كتب الرجال عند الجمهور، وهو من الكثيرين في الرواية عن الإمام الباقر^(٩).

٥٢- ليث بن البختري

المعروف بأبي بصير، المرادي، وقيل أبو بصير الأصغر، له كتاب يرويه جماعة عنه^(١٠)، روى عن الإمام أبي جعفر وأبي عبد الله وروى عنه خلق

(١) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٢/ ٤٠٢.

(٢) قد: معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٤/ ١١٤-١١٥ ونظير مصنفه.

(٣) الرجال، الطوسي، ٣٧٧.

(٤) قد: ميزان الاعتدال، الذهبي، ٢/ ٤٠٢ + معرفة الرجال، الكشي، ٨-٢ + الخلاصة، الملامه الحلي، ٢١٩ + معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٤/ ١١٣-١١٥.

(٥) الرجال، الطوسي، ٣٧٧.

(٦) المصدر نفسه والمضفة.

(٧) قد: معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٤/ ١٢٥.

(٨) قد: المصدر نفسه، ١٤/ ١٢٨ ونظير مصنفه.

(٩) الرجال، النجاشي، ٢٤٥.

كثير^(١)، عَدَّ الشيخ الطوسي من أصحاب الإمام الباقر قائلًا: ليث بن البختري المرادي، يكنى أبا بصير الكوفي من أصحاب الباقر^(٢).

وقد وثقه علماء الرجال من الإمامية فقالوا: إنه ثقة^(٣)، غير إنني لم أجده ترجمة في كتب الرجال عند الجمهور.

وهو من الثقة ومن أجل الرواة علماء وفقهاء وحريجة في الدين، فقد كان من أعلام الفكر الإسلامي ومن كبار العلماء الذين حافظوا على الثروات العلمية لأئمة آل البيت.

٥٣- محمد بن إسحاق

ابن يسار، أبو بكر المخزومي، مولاهم، المدني^(٤)، صاحب السير مات سنة (١٥١هـ)، روى عن الإمامين الباقر والصادق (عليهما السلام)^(٥).

أما عن وثاقته، فقد توقف فيه علماء الرجال من الإمامية، غير أن علماء الرجال من الجمهور قد وثقوه فقال الذهبي: هو أحد الأئمة الأعلام وهو صالح الحديث، وقال أحمد بن حنبل: وهو حسن الحديث، وقال ابن معين: ثقة، وقال شعبة: إنه أمير المؤمنين في الحديث، وقال أيضاً إنه صدوق^(٦). فهو إذن ثقة لتوثيق الأعم الأغلب من علماء الرجال من الجمهور له.

٥٤- محمد بن سودة

قال النجاشي في ترجمة حفص بن سودة العموري، مولى عمر بن حريث المخزومي، أخواه زياد ومحمد بن سودة، كان من المكثرين في الرواية عن أبي جعفر وعن أبي عبد الله (عليهما السلام)^(٧)، روى عنه أبو أيوب وأحمد بن محمد

(١) ظ: معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٥٨ / ١٤.

(٢) الرجال، الطوسي، ١٣٦.

(٣) ظ: معرفة الرجال، الكشي، ٥١ = الرجال، الطوسي، ١٧٤ + معالم العلماء، ابن شهر

أشوب، ٨٢ + معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٤ / ١١٧.

(٤) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٢ / ٤٦٨ + معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٥ / ٨٢.

(٥) ظ: معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٥ / ٨٢-٨٣.

(٦) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٢ / ٤٦٨-٤٦٩.

(٧) الرجال، النجاشي، ١٠٤.

وحمد بن عثمان^(١). أما بالنسبة لوثاقته، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية وخاصة النجاشي والختومي^(٢)، ولم أجد له ترجمة في كتب الرجال عند الجمهور، فلذلك هو ثقة لتوثيق النجاشي والختومي له.

٥٥- محمد بن علي

ابن أبي شعبة، الحلبي^(٣)، له كتاب في التفسير وله كتاب مبوب في الحلال والحرام^(٤)، وعنه الشيخ الطوسي من أصحاب الإمامين الباقر والصادق (عليه السلام)^(٥)، روى عن الإمامين الصادقين وعن عبيد الله الحلبي، وروى عنه أبو جميلة المفضل بن صالح وعبد الله بن مسكان وأبان بن عثمان وغيرهم^(٦).

أما عن وثاقته، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية وقالوا: إنه وجه أصحابنا وفقههم والثقة الذي لا مطعن عليه وإخوانه عبيد الله وعمران وهبذ الأعلى^(٧)، غير أنني لم أجد له ترجمة في حدود ما اطلعت عليه - من كتب الرجال عند الجمهور، إلا أنه على الرغم من ذلك معتمد على روايته ووثاقته لإجماع علماء الرجال من الإمامية على ذلك.

٥٦- محمد بن قيس

الوالي، الأسدي الكوفي^(٨)، يكنى أبو نصر^(٩)، روى عن الإمامين الصادقين وروى عنه أبو أيوب وابن أبي عمير وثعلبة بن ميمون وهشام بن سالم وغيرهم^(١٠).

(١) هذا معجم رجال الحديث الخولي، ١٨٣ / ١٦.

(٢) الرجال، النجاشي، ١٠٤ + معجم رجال الحديث الخولي، ١٨٢ / ١٦.

(٣) معجم رجال الحديث الخولي، ٢٤١ / ١٦.

(٤) الرجال، النجاشي، ٣٢٨.

(٥) الرجال، الطوسي، ١٣٦.

(٦) هذا معجم رجال الحديث الخولي، ١٦ / ١٧، ٥١.

(٧) هذا الرجال، الطوسي، ٢٣٦ + الخلاصة العلامة الحلي، ١٤٣ + معجم رجال الحديث الخولي، ١٦ / ١٤٣-١٤٠.

(٨) ميزان الاعتدال، الذهبي، ١٦ / ٤.

(٩) الرجال، الطوسي، ١٣٥.

(١٠) هذا معجم رجال الحديث الخولي، ١٧ / ١٨٨.

أما عن وثاقته فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية قال الشيخ المفيد: هو من الأعلام والرؤساء المأخوذ عنهم الحلال والحرام والفتيا والأحكام الذين لا مطعن عليهم ولا طريق لذم واحد منهم^(١)، وقال الطوسي: إنه ثقة، ثقة^(٢)، ووثقه أيضاً الخوئي^(٣).

ولم أجد له ترجمة - في حدود ما اطلعت عليه - في كتب الرجال عند الجمهور، فلذلك حكمنا بوثاقته لإجماع علماء الإمامية على توثيقه وتعديله.

٥٧- محمد بن مسلم

ابن رياح، أبو جعفر الأقوص الطحان، مولى ثقيف، صاحب أبا جعفر وأبا عبد الله (عليه السلام) وروى عنهما، وله كتاب يسمى الأربعمائة مسألة في الحلال والحرام^(٤)، وعنه الشيخ الطوسي في رجاله تارة من أصحاب الباقر (عليه السلام) وأخرى من أصحاب الصادق^(٥)، توفي سنة (١٥١ هـ) وله نحو من سبعين سنة.

أما عن وثاقته، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية، فقال النجاشي: كان من أوثق الناس^(٦)، وكذلك الطوسي^(٧)، وأورد الخوئي في مدحه والثناء عليه عدة روايات نقلاً عن الكشي الذي وثقه أيضاً^(٨).

أما بالنسبة لعلماء الرجال من الجمهور، فقد وثقه يحيى بن معين وقال ابن عدي: لم أر له حديثاً منكر، وقال معرف بن واصل: رأيت سفیان الثوري بين يدي محمد بن مسلم الطائفي يكتب، وذكره عبد الرحمن بن مهدي وقال: كتبه صحاح، واستشهد به مسلم^(٩).

(١) الرسالة المدنية، الشيخ المفيد، ١٢٩.

(٢) الرجال، الطوسي، ١٢٥.

(٣) معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٧ / ٢٨٨.

(٤) الرجال، النجاشي، ٢٤٧.

(٥) الرجال، الطوسي، ١٢٥.

(٦) الرجال، النجاشي، ٢٤٧.

(٧) الرجال، الطوسي، ١٢٥.

(٨) فذ: معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٧ / ٢٧٨ - ٢٨٦.

(٩) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٤ / ٤٠.

فإن دلَّ هذا على شيء، فإنما يدلُّ على وثاقة هذا الرجل وإنه كان من أعلام الفكر وأحد أئمة العلم في الإسلام، وأحد الفقهاء العظام، ومن أمناء الله على حاله وحرامه فقد أثرت طائفة كبيرة من الأخبار عن أئمة آل البيت وهي تشيد به وتشي عليه عاطر السناء.

٥٨- مسعدة بن صدقة

العبدى، يكنى أبا محمد، وقيل يكنى أبا بشر^(١)، عنه الشيخ الطوسي في رجاله ثلثة من أصحاب الباقر وأخرى من أصحاب الصادق^(٢).

أما عن وثاقته، فقد توقف فيه علماء الرجال من الفريقين^(٣)، فلم يرد فيه توثيق أو تضعيف ونحن نتوقف أيضاً لتوقف أولئك العلماء.

٥٩- معروف بن خربوذ

القرشي، مولاهم، مكي، كوفي^(٤)، روى عن الإمامين السجاد والباقر وعن أبي الطفيل وروى عنه حنان بن سدير وعبد الله بن سنان وعمر بن يزيد وغيرهم^(٥).

أما عن وثاقته، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية، فقال الكشي: أجمعت العصاة على تصديق جليلهم^(٦)، ومعهما^(٧)، وقال الكشي: أجمعت العصاة على تصديق جليلهم^(٨)، ومعهما^(٩)، وقال الكشي: أجمعت العصاة على تصديق جليلهم^(١٠)، ومعهما^(١١).

أما بالنسبة لعلماء الرجال من الجمهور فقد وثقوه فقال الذهبي: صدوق، وقال أبو حاتم: يكسب حديثه، وقال الساجي: صدوق، وذكره ابن حبان في الثقة وروى له البخاري^(١٢).

(١) الرجال، النجاشي، ٢٢٥.

(٢) الرجال، الطوسي، ١٢٧.

(٣) هذا، الرجال، النجاشي، ٢٢٥ + الرجال، الطوسي، ١٢٧ + معجم رجال الحديث، الطوسي، ١٧ / ٢٩٠ + ميزان الاعتدال، الذهبي، ٩٨ / ٢ + لسان الميزان، العسقلاني، ٦ / ٢٢.

(٤) هذا، الرجال، الطوسي، ١٢٥ + تهذيب التهذيب، العسقلاني، ١٠ / ٢٢٠.

(٥) معجم رجال الحديث، الخولي، ١٨ / ٢٦٥.

(٦) معرفة الرجال، الكشي، ١٨٤.

(٧) الرجال، الطوسي، ٢٢٠.

(٨) الخلاصة، العلامة الخلي، ٢٢٢.

(٩) معجم رجال الحديث، الخولي، ١٨ / ٢٢٢.

(١٠) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٩٨ / ٢ + تهذيب التهذيب، العسقلاني، ١٠ / ٢٢١.

فهو إذن ثقة، لإجماع العلماء من الفريقين على توثيقه، فهو من الفقهاء
العظام وأحد أئمة الله على حلاله وحرامه وهو من أهل الإجماع عند الإمامية،
ومن العباد، الزهاد، وكان يطيل السجود في صلاته، وقد تلمذ على يد الإمام
أبي جعفر الباقر وأخذ عنه الكثير من العلوم واهتم في سلوكه بهديه وورعه
فكان من أفاضل المتقين.

٦٠- معمر بن يحيى

ابن سام، ابن موسى، الضبي، الكوفي^(١)، روى عن الإمام الباقر وروى
عنه وكيع وأبو أسامة وأبو نعيم^(٢).
وأما عن وثاقه، فقد وثقه من علماء الإمامية، الطوسي^(٣) والنجاشي^(٤)
والخوئي^(٥)، وأما بالنسبة لعلماء الرجال من الجمهور فقد وثقه أبو زرعة فقال:
إنه ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وروى له البخاري^(٦). فهو إذن ثقة لإجماع
العلماء من الفريقين وقبول روايته.



٦١- منصور بن حازم

ابن أبي الأسود اللبني، الكوفي^(٧)، عنه الشيخ الطوسي في رجاله من
أصحاب الباقر تارة وتارة أخرى من أصحاب الصادق وقال له كتاب^(٨)، روى
عن أبي جعفر الباقر وعن أبي الربيع الشامي وأبان بن تغلب وطلحة بن زيد
وكثير غيرهم، وروى عنه أبو المفراء وابن أبي عمير وصفوان بن يحيى وحلق
كثير^(٩).

(١) تهذيب التهذيب، الصفحاني ١٠ / ٢٤٩ • معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٨ / ١٠٩.

(٢) تهذيب التهذيب، الصفحاني ١٠ / ٢٤٩.

(٣) الرجال، الطوسي، ٣٦٥.

(٤) الرجال، النجاشي، ٣٣٣.

(٥) معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٨ / ٣٦٠.

(٦) تهذيب التهذيب، الصفحاني ١٠ / ٢٤٩.

(٧) المصنف نفسه، ١٠ / ٣٥٠.

(٨) الرجال، الطوسي، ٢٢٨.

(٩) هذا معجم رجال الحديث، الخوئي، ١٨ / ٢٩١.

أما عن وثاقته، فقد أجمع علماء الرجال من الإمامية على توثيقه وتصحيح ما يصح عنه، فقال النجاشي: ثقة، عين، صدوق، من جملة أصحابنا وفقهائهم^(١)، وأورد الكشي عدة روايات في توثيقه ومدحه أيدها الخوئي^(٢).

أما بالنسبة لعلماء الرجال من الجمهور، فقد قال ابن معين: ثقة، مرة، ومرة أخرى: لا بأس به كان من الشيعة الكبار. وقال أبو حاتم: يكتب حديثه، وقال النسائي: ليس به بأس، وذكره ابن حبان في الثقة^(٣).

فهو إذن ثقة لإجماع العلماء على توثيقه وقبول روايته.

٦٢- مير بن عبد العزيز

عده الشيخ الطوسي تارة من أصحاب الإمام الباقر (عليه السلام) قائلاً: مير بن عبد العزيز النخعي، المدائني، وأخرى من أصحاب الإمام الصادق قائلاً: مير بن عبد العزيز، يباع الزطلي، مات في حياة الإمام أبي عبد الله (عليه السلام)^(٤). روى عن الإمامين الباقر والصادق (عليهما السلام)، وروى عنه الحسن بن خارجة وأيوب بن راشد وغيرهم^(٥).

أما عن وثاقته فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية، فقال الكشي: إنه كوفي ثقة^(٦)، ووثقه أيضاً العلامة الحلي بقوله: كان كوفياً وكان ثقة^(٧).

ولم أجد له ترجمة - في حدود ما اطلعت عليه - في كتب الرجال عند الجمهور، إلا أن الأخبار التي وردت في مدحه عن آل البيت ترجح القول بوثاقته^(٨).

٦٣- ميمون القداح

عده الشيخ الطوسي في رجاله تارة في أصحاب السجاد وأخرى في أصحاب الإمام الباقر قائلاً: ميمون القداح مولى بني مخزوم، مكّي، وثانية في أصحاب

(١) الرجال، النجاشي، ٣٢٢.

(٢) ظ: معجم رجال الحديث الطوسي، ١٨ / ٣٩١-٣٩٢.

(٣) تهذيب التهذيب العسقلاني، ١٠ / ٣٠٥.

(٤) الرجال، الطوسي، ١٣٥.

(٥) ظ: معجم رجال الحديث الخوئي، ١٩ / ١٣٢-١٣٣.

(٦) معرفة الرجال، الكشي، ٢١٠.

(٧) الخلاصة، العلامة الحلي، ١٨١.

(٨) معجم رجال الحديث الخوئي، ١٩ / ١٢٨-١٣٢.

الصادق (عليه السلام) قائلاً: ميمون القلاح، المكي، مولى بني هاشم^(١)، روى عنه أبان بن عثمان ومحمد بن عبد الجبار ومعاوية بن وهب^(٢).

أما عن وثاقته، فقد وثقه علماء الرجال من الإمامية، وخاصة العلامة الحلي^(٣) والخوئي^(٤)، غير أنني لم أجده ترجمته في حدود ما اطلعت عليه - في كتب الجمهور، فهو إذن ثقة للأدلة المرجحة لذلك.

ويعد أن ترجمنا لجملة من رواة علم الإمام الباقر (عليه السلام) وخاصة في علوم القرآن والتفسير تبين لنا أنه يمكن تقسيمهم بأسمائهم في مدى قبول روايتهم إلى ما يأتي:

أولاً: الثقة الإثبات الذي لا نبحث في سند الرواية الواردة عنهم والمتصلة بالإمام الباقر (عليه السلام) لإجماع علماء الرجال من الفريقين على توثيقهم أو لإجماع الأعم الأغلب من أحد الفريقين على ذلك التوثيق أو المختلف في توثيقهم وتعديلهم وهم:

الموثقون عند الجميع:



١- أبان بن تغلب.

٢- إبراهيم بن أبي البلاد.

٣- إسماعيل بن جابر الجعفي.

٤- إسماعيل بن عبد الرحمن السدي.

٥- بريد بن معاوية.

٦- بكير بن أهين.

٧- ثابت بن هرمز.

٨- ثعلبة بن ميمون.

٩- جابر بن يزيد الجعفي.

(١) الرجال الطوسي، ١٣٥.

(٢) ظ: معجم رجال الحديث الطوسي، ١٩/ ١٤٢.

(٣) الخلاصة، العلامة الحلي، ١٩١.

(٤) معجم رجال الحديث الخوئي، ١٩/ ١٤١.

١٠- حكيم بن حكم الأنصاري .

١١- ربيع بن عبد الله .

١٢- زيد بن يونس الشحام .

١٣- سليو بن حكيم الصيرفي .

١٤- عبد الله بن عطاء المكي .

١٥- عبد الله بن محمد .

١٦- عمرو بن ثابت .

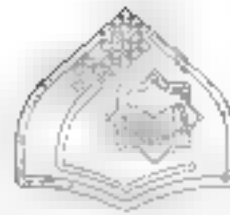
١٧- محمد بن مسلم الطائفي .

١٨- معروف بن خربوذ .

١٩- معمر بن يحيى .

٢٠- منصور بن حازم اللثي .

المولفون عند الإمامية:



١- إبراهيم بن عمر الصنعاني

٢- إبراهيم بن نعيم .

٣- إسماعيل بن عبد الرحمن الجعفي .

٤- زرارة بن أعين .

٥- سالم الأشل .

٦- سليمان بن خالد .

٧- صالح بن مبثم الكوفي .

٨- ضريس بن عبد الملك الكناسي .

٩- كتكر = أبو خالد الكابلي .

١٠- عبد الله بن عجلان السكوني .

١١- ليث بن البختري (أبو بصير) .

١٢- محمد بن سودة .

١٣- محمد بن علي الحلبي .

المختلف في توليهم:

- ١- ثابت بن دينار.
- ٢- الحكم بن عتيبة.
- ٣- خيشمة بن أبي خيشمة.
- ٤- زياد بن عيسى.
- ٥- زياد بن المنذر.
- ٦- سعد بن طريف.
- ٧- عبد الله بن كيسان.
- ٨- عمر بن قيس الماصر.
- ٩- غالب بن الهذيل.
- ١٠- الفضيل بن يسار.
- ١١- محمد بن إسحاق.

ثانياً: المتوقف في قبول روايتهم، وهذه الفئة من المجاهيل سوف نعرض رواياتهم على روايات مشابهة لها من طرق مستقيمة أخرى وردت عن الثقات الإثبات فإن طابقتها قبلناها واعتمدناها في ثابا هذه الدراسة وإلا فنسورها ونعدها روايات ضعيفة وهم:

المجاهيل عند الجميع:

- ١- بكير بن حبيب.
- ٢- خالد بن أوفى.
- ٣- سلام بن المستير.
- ٣- سورة بن كليب.
- ٥- عبد الرحمن أبا خيشمة.
- ٦- عبد الرحيم بن روح.
- ٧- مسعدة بن صدقة.

المخطف في جهالتهم:

١- سالم الأشل .

٢- سليمان بن خالد .

ثالثاً: الضعفاء، الذين أجمع العلماء من الفريقين على تضعيفهم ورد رواياتهم، أو قول أحد الفريقين بالأعم الأغلب من العلماء من أي الفريقين، فسنطرح روايات من ضعفوه ونردها، باعتبار أنها روايات موضوعة على الإمام الباقر (عليه السلام) حتى نستطيع قدر الإمكان أن نسمو بهذه الدراسة على الاستدلال بروايات فيها أدنى شك من حيث السند أو المتن لكي تكون دراسة موضوعية علمية إن شاء الله تعالى، والضعفاء عند الجميع هم:

١- أبان بن أبي عياش .

٢- ثوير بن أبي فاختة .

٣- دلهم بن صالح .

٤- طلحة بن زيد النهدي .

٥- أبو مرهم الأنصاري .

٦- عبد الله بن محمد الجعفي .

٧- عمرو بن شمر الجعفي .

٨- كثير بن إسماعيل النري .



الفصل الرابع

مصادر الإمام الباقر في

التفسير



مركز أبحاث القرآن الكريم

ويتضمن:

* المبحث الأول: تفسير القرآن بالقرآن

* المبحث الثاني: منهجه في تفسير القرآن بالسنة النبوية

* المبحث الثالث: رجوعه إلى اللغة في التفسير

* المبحث الرابع: استنباط المعاني للآيات



وزارت آموزش و پرورش

المبحث الأول

تفسير القرآن بالقرآن

إن القرآن الكريم بيان إلهي متكامل ، ونص سماوي مترابط يتوقف بعضه على بعض ويفسر بعضه بعضاً ، وإن ثلثه من آياته قد لا يتوصل إلى فهمها لهماً خالصاً إلا بعد الوقوف في موضع آخر من نفس السورة أو في سورة أخرى على معناها باعتبارها كتاباً مقدساً ، ولقد جاء في القرآن الكريم ما يشير إلى هذه الحقيقة كما في قوله تعالى : ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(١) ، وقوله تعالى : ﴿اللَّهُ تَزَلَّ أَحْسَنَ الْخَبَرِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَلًا﴾^(٢) .

لذلك قال الشاطبي : إن القرآن كالسورة الواحدة^(٣) ، وورد عن ابن عباس (رضي الله عنه) أنه قال : القرآن يشبه بعضه بعضاً ويرد بعضه على بعض^(٤) ، إذن ففيه الجمل والمبين لذلك الجمل وفيه العام ومخصصه وفيه المطلق ومقيده وفيه الخاص الذي هو قطعي الدلالة غالباً وما كان منه ظناً فيبانه بالسنة الشريفة ، فعند النظر للقرآن الكريم والتدبر في معانيه نجد أن بعضه يفسر بعضاً كما قال العلماء^(٥) ، فكان أول ما يجب أن يتبناه إليه للمفسر للقرآن الكريم هو الرجوع إلى القرآن نفسه والتأسيس على آياته لكي يصل إلى المعنى المراد ، ويكون قوله أقرب إلى مراد الله تعالى من كلامه فصار بذلك تفسير القرآن بالقرآن أصح الطرق وأنجحها ، يقول الزمخشري : أسد المعاني ما دل عليه القرآن^(٦) ، وقال ابن تيمية : إن أصح طرق التفسير أن يفسر القرآن بالقرآن فما أجمل في مكان فإنه قد فُسر في موضع آخر

(١) القصص / ٨٧ .

(٢) الزمر / ٢٣ .

(٣) الموافقات الشاطبية ٢/ ٢٥٩ .

(٤) جامع البيان الطبري ٣/ ٢١٠ - تفسير القرآن العظيم ، ابن كثير الدمشقي ، ١/ ٧٦ .

(٥) ظه ، الكشف الزمخشري ٢/ ٤٣٠ - مقدمة في أصول التفسير ، ابن تيمية ، ٩٢ .

(٦) الكشف الزمخشري ٢/ ١٩٢ .

وما اختصر في مكان قد بسط في موضع آخر^(١)، فالآية القرآنية تزداد دلالتها وضوحاً وتبيناً بالاستعانة بآية أخرى وتظهر دلالتها على المعنى المراد في ربطها بآية تشابهها، فالقرآن يكاد يكون سلسلة تامة يأخذ بعضها برقاب بعض^(٢).

وهذا النوع من التفسير لا يجوز رده ويجب الأخذ به لأن الله تعالى أعلم بمراد نفسه من غيره وأصدق الحديث كتاب الله، وأن أول من نُبِّه على هذا النوع من التفسير هو الرسول الأعظم (ﷺ) عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾^(٣) وقد سار على هذا المنهج جملة من الصحابة أمثال الإمام علي بن أبي طالب وأبي بن كعب وعبد الله بن مسعود رضوان الله عليهم وغيرهم.

وقد كان للإمام الباقر معالم واضحة ودلالات بينة في سلوك هذا المنهج التفسيري الراقى، وكان اعتماده عليه بارزاً في تفسيره للقرآن الكريم، حتى غدا أهم سمة لمنهج في التفسير، وهذه خصيصة لا تنها إلا لمن كان متبحراً بمقاصد الآيات ومعانيها، و متميزاً بفطنة واسعة في فهمها وإدراك أسبابها، وكيف لا يتأتى ذلك للإمام الباقر وقد نشأ ودرج في آل البيت ومعدن الرسالة ومهبط الوحي وفيما يأتي تطبيقات لهذه العنصر من تفسيره والتي بلغت وفق المنهج الاستقرائي الذي أجريناه (١٨٦ شاهداً)، أذكر منها:

١- روي بسند صحيح عن سدير الصيرفي قال: سمعت حمزان بن أعين سأل أبا جعفر (عليه السلام) عن قول الله (عز وجل): ﴿...بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٤) فقال أبو جعفر: إن الله (عز وجل) ابتدع الأشياء كلها بعلمه على غير مثال كان قبله، فابتدع السموات والأرض ولم يكن قبلهن سموات وأرضون، أما تسمع قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾^(٥).

(١) مقدمة في أصول التفسير، ابن تيمية، ٩٣ - التفسير الكبير، الرازي، ٢٣١/٢.

(٢) فاء القرآن المجيد، محمد عزت دروزة، ٢٠٩ - ٢١٠.

(٣) الأنعام / ٨٢.

(٤) البقرة / ١١٧.

(٥) هود / ٧، (٥) الفصيلة في شرح أصول الكافي الشيخ عبدالحسين الطاهر، ٢٣٧/٧ - تفسير

القرآن، علي بن إبراهيم القمي، ١٥/١ + مجمع البيان الطبرسي، ٤٤٣/٤ - تفسير نور

الثقلين، الموسوي الخويزي، ١٠٠/١.

فقد استطاع الإمام الباقر أن يوصل سائله إلى قناعة بأن الله سبحانه وتعالى قد خلق السموات والأرض بدون مثال سبق مستدلاً بآية أخرى من مكان آخر في القرآن الكريم.

٢- روى محمد بن مسعود العياشي بسنده عن محمد بن مسلم الطائفي عن الإمام أبي جعفر الباقر في قوله تعالى: ﴿مَا تَسْخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسِيَهَا نَأَتْ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾^(١) قال (عليه السلام): ما حول وما نسيها مثل الغيب الذي لم يكن بعد كقوله تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ رَحْمَةً أَمْ الْكِتَابِ﴾^(٢)، وقال (عليه السلام): ويفعل الله ما يشاء ويحول ما يشاء، مثل قوم يونس إذ بدلنا له فرجهم، ومثل قوله تعالى: ﴿قَوْلٌ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ﴾^(٣)، قال: فادررهم رحمة^(٤).

٣- روى الطبرسي في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالنَّاسِ أَنْ يُسْرِدُوا الْأَمْثَالَ إِلَى أَهْلِهَا﴾^(٥)، أن الإمام الباقر قال: إن أداء الصلاة والزكاة والصوم والحج من الأمانة، ويكون من جملتها الأمر بولاية الأمر بقسم الصدقات والغنائم وغير ذلك مما يتعلق به حق الرعية، وقد عظم الله سبحانه أمر الأمانة بقوله: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ﴾^(٦)، وقوله: ﴿لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾^(٧)، وقوله: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْ بِقِطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ﴾^(٨).

حيث تكرر الإمام الباقر أداء الأمانة بتعظيم جرم الخيانة ونهويله وذكر توضيح ذلك آيتين من آيات الذكر الحكيم، وبين صفة حميدة من صفات بعض أهل الكتاب وهي أداء الأمانة، وعدها فضيلة وثق الله سبحانه وتعالى ذكرها في القرآن الكريم وتسجيلها لأصحابها في آية ثالثة.

(١) البقرة / ١٠٩.

(٢) الزهد / ٣٩.

(٣) التواريخ / ٥٤.

(٤) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١ / ٥٥.

(٥) النساء / ٥٨.

(٦) غافر / ١٩.

(٧) الانفال / ٣٧.

(٨) آل عمران / ٧٥.

(٩) مجمع البيان، الطبرسي، ٣ / ٢٣٣ - قلالة الدرر، الشيخ أحمد الجزائري، ٢ / ٢٠٨.

٤- روى محمد بن مسعود العياشي في تفسير قوله تعالى: ﴿...فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾^(١) بسنده عن حريز قال: قال زرارة ومحمد بن مسلم: قلنا لأبي جعفر (عليه السلام): ما تقول في الصلاة في السفر كيف هي: قال: إن الله يقول: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ فصار التقصير في السفر واجباً كوجوب التمام في الحضر. قالوا: قلنا: إنما قال: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ ولم يقل افعلوا فكيف أوجب الله ذلك كما أوجب التمام في الحضر؟ قال: أو ليس قد قال في الصفا والمروة: ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾^(٢)، ألا ترى أن الطواف واجب مفروض لأن الله ذكرهما في كتابه ومنعهما نبيه (ﷺ) وكذلك التقصير في السفر شيء منعه النبي (ﷺ) وذكره الله في الكتاب^(٣).

ستكلم على هذا الشاهد في مكان آخر من هذه الدراسة، وخاصة عند الحديث عن تفسير الإمام لبعض الآيات المتعلقة بفقه القرآن، غير أننا لا نعدم هنا أن نذكر أن الإمام الباقر قد وفق أشد التوفيق في تقريب الصورة من أذهان السائلين من أن هذه الآية مفسرة بآية أخرى تتعلق بوجوب الطواف بين الصفا والمروة فاستبطل هو وجوب التقصير بالسفر من خلال عرض آية التقصير على آية الطواف.

٥- روى جلال الدين السيوطي في تفسيره، في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصِّدْقَ وَأَنْتُمْ حَرَّمَ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِمَّا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالْغَنَمَةِ﴾^(٤) الخرج ابن أبي حاتم عن أبي جعفر محمد بن علي: أن رجلاً سأل علياً عن الهدي ما هو؟ قال: من الثمانية الأزواج، فكان الرجل شكاً، فقال علي: تقرأ القرآن؟ فقال الرجل: نعم، قال: فسمعت الله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِمَةَ الْأَنْعَامِ﴾^(٥)، قال: نعم، فقال علي: سمعته يقول: ﴿وَيَذْكُرُوا أَنْسَمَ اللَّهِ

(١) النساء / ١٠١.

(٢) البقرة / ١٥٨.

(٣) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ٣٦، تفسير القرآن علي بن إبراهيم القمي، ١/ ٤١٠، الصلاة في.

تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ١/ ٣٨٩، بحار الأنوار، محمد باقر المجلسي، ١٨ / ٦٩٤.

(٤) المائدة / ٩٥.

(٥) المائدة / ١.

في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام^(١) و﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا﴾^(٢) و﴿...مِنَ الْبَيْمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا﴾^(٣) قال: نعم، قال الإمام: فسمعتة يقول: ﴿مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ﴾^(٤) و﴿وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ﴾^(٥)، قال: نعم، قال: فسمعتة يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعَمَّلاً فَعِزَاءً مِّثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ﴾ قال الرجل: نعم، فقال: إن قتلت طيباً فما علي؟ قال علي: هدياً بالغ الكعبة، قال الرجل: نعم، فقال علي: قد سمع الله بالغ الكعبة كما تسمع^(٦).

٦- روى العياشي بسنده في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾^(٧)، عن زرارة بن أعين عن أبي جعفر الباقر، قال: قلت له: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ قال (عليه السلام): أخرج الله من ظهر آدم ذرئته إلى يوم القيامة فخرجوا وهم كالنمر، فعرفهم نفسه، وأراهم نفسه ~~ولا تترك~~ لا ذلك ما عرفهم أحدهم وذلك قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ﴾^(٨).

بين الإمام الباقر في تفسيره لهذه الآية أن الله سبحانه وتعالى قد أخذ ميثاقاً من بني آدم بعبادته وعدم الإشراك به وهم ذر في الظهور - أي منذ الخلق الأول - بآية أخرى من القرآن الكريم واستطاع بذلك أن يفسر الآيتين الواحدة بالآخرى.

(١) الحج/ ٢٨.

(٢) الأنعام/ ١٤٢.

(٣) الحج/ ٢٨.

(٤) الأنعام/ ١١٣.

(٥) الأنعام/ ١١٤.

(٦) الدر المنثور، السيوطي، ٢/ ٣٣٠.

(٧) الأعراف/ ١٧٢.

(٨) لقمان/ ٢٥.

(٩) تفسير العياشي، محمد بن معروف، ٢/ ٤٠، تفسير القرآن علي بن إبراهيم (القاسمي)، ٢/ ٤٠.

بحار الأنوار، محمد باقر المجلسي، ٢/ ٧٦.

٧- روى علي بن إبراهيم في تفسير قوله تعالى: «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ»^(١) عن زرارة بن أعين قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن قوله تعالى: «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» قال الإمام: تبدل خبزة نقية يأكل الناس منها حتى يفرغوا من الحساب، قال الله: «وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ»^(٢).

حيث أقنع الإمام الباقر سائله عن تفسير هذه الآية بالآية الثانية، من أن الناس يوم الحساب يحتاج أجسادهم إلى الغذاء ولا يمنعهم من ذلك هول ذلك اليوم ورهبته.

ويزيد هذا التفسير مناظرة جرت بين الإمام الباقر والأبرش الكلبي أبي مجاشع بن الوليد من أنه قال للإمام: بلغني أنك قلت في تفسير قوله تعالى: «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ» أنها تبدل خبزة، فقال أبو جعفر (عليه السلام): صدقوا، تُبدل الأرض خبزة نقية في الموقف يأكلون منها فضحك الأبرش وقال: أما لهم شغل بما هم فيه من أكل الخبز؟ فقال (عليه السلام): ويحك، أي المنزلتين هم أشد شغلاً وأسوأ حالاً إذ هم في الموقف أو في النار يمشون؟ فقال: لا، في النار، فقال الإمام الباقر: ويحك، إن الله يقول: «لَا تَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ * فَمَالَرْنَ مِنْهَا الْبُطُونُ * فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ * فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ»^(٣)، قال: فسكت^(٤).

٨- ونجد الإمام الباقر يقرن الآيات التي تتناول موضوعاً واحداً بما يمد منهجاً للتفسير الموضوعي للقرآن الكريم، روى العياشي بإسناده عن ليث بن سليم عن

(١) إبراهيم/ ٤٨.

(٢) الأنبياء/ ٨.

(٣) تفسير القرآن، علي بن إبراهيم القمي، ٢/ ٢٢٢، الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٩/ ٣٨٢، تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢/ ٢٢٧، بحار الأنوار، محمد باقر المجلسي، ٣/ ٢٢٦.

(٤) الواقعة/ ٥٢-٥٥.

(٥) مجمع البيان الطبرسي، ٦/ ٢٢٤، البرهان في تفسير القرآن، علي بن إبراهيم القمي، ٢/ ٢٢٣، بحار الأنوار، محمد باقر المجلسي، ٣/ ٢٢٦. وقد ذكرنا في مكان آخر أنه جرت مناظرة تشبهها مع هشام بن عبد الملك استدل الإمام فيها بآيات غيرها.

أبي جعفر (عليه السلام) عندما ذكرت قصة موسى عليه السلام: شكى موسى إلى ربه الجوع في ثلاثة مواضع، في قوله تعالى: ﴿أَتَنَا غُلَامًا لَقَدْ أَهْنَا مِنْ مَفْرَتَا هَذَا نَصَبًا﴾^(١)، وفي قوله تعالى: ﴿لَا تَحِلُّتْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾^(٢)، وفي قوله تعالى: ﴿رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَتَوَلَّتْ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾^(٣).

٩- روى محمد بن يعقوب الكليني بإسناده عن زرارة وحمزان ابني أعين في حديث للإمام الباقر يجمع فيه الآيات القرآنية ليصل إلى المعنى المراد منها، من ذلك قوله (عليه السلام): ونزل بالمدينة ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلَدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(٤)، قال: فبرأه الله عما كان مقيماً على القرية من أن يسمى بالإيمان، قال الله (عز وجل): ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾^(٥)، وجعله منافقاً فقال الله ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(٦)، وجعله الله من أولياء إبليس فقال: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾^(٧) وجعله ملعوناً فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَاضِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٨)، وليست تشهد الجوارح على مؤمن إنما تشهد على من حفت عليه كلمة العذاب، فأما المؤمن فيعطى كتابه يمينه قال الله (عز وجل): ﴿فَمَنْ أَوْفَى كِتَابَهُ يَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾^{(٩)(١٠)}.

(١) الكهف/ ٦٦.

(٢) الكهف/ ٧٧.

(٣) القصص/ ٢٤.

(٤) تفسير المياشي محمد بن مسعود، ١/ ٣٢٠- تفسير القرآن، القمي، ١/ ١٧٦، بحار الأنوار، المجلسي، ٢٩٩.

(٥) النور/ ٤.

(٦) السجدة/ ١٨.

(٧) التوبة/ ٦٧.

(٨) الكهف/ ٥٠.

(٩) النور ٢٣-٢٤.

(١٠) الأعراف/ ٧١.

(١١) الشايخ في شرح أصول الكافي الشيخ عبد الحسين المظفر، ١/ ١٢٢، الشايخ في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ٢/ ١٥٥.

إن الإمام الباقر استناداً إلى آية ثم نظائرهما اشتق وانتزع صفات من يرمي المحصنات، مكتشفاً أنه ليس مؤمناً بآية وهو فاسق بآية أخرى وهو من أولياء إبليس بثلاثة وهو ملعون بآية رابعة، وبذلك يتبين أن الإمام قد أسهم في إرسال أصول تفسير القرآن بالقرآن بجمع النظائر إلى بعضها للوصول إلى إكمال التصور القرآني الشامل حول موضوع واحد.

١٠- روى علي بن إبراهيم القمي بسنده عن زرارة وحمران أن الإمام الباقر قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾^(١)، قال: ذكر الله لأهل الصلاة أكبر من ذكرهم إياه، ألا ترى أنه يقول: ﴿فَسَادِّكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾^(٢).

من هذه الشواهد المجتزأة مما أحصيناه يتبين أن الإمام الباقر قد أكد القوانين التفسيرية الآتية:

أ- إن الأصل الأول في تفسير القرآن بالقرآن يعتمد في الرجوع إلى آياته ذاتها.

ب- يجب جمع الآيات القرآنية التي نظائر بعضها إلى بعضها حتى يتوصل إلى فهم دقيق للمراد القرآني.

ج- إذا أردنا الحصول على تصور قرآني شامل لموضوع معين يجب مراعاة التصور القرآني أولاً وبمدها ضم المعاني القرآنية المشتملة على أفراد الموضوع الواحد بعضها إلى بعض.

د- السير وفق هذا المنهج لهو أعلى يقينية من الموارد الأخرى.

وبذلك يكون الإمام الباقر قد شارك في وضع مجموعة من القواعد والتي كونت مع غيرها من الموارد أصولاً للتفسير، سار عليها المتأخرون بعده ممن فسروا القرآن الكريم في الرجوع إلى القرآن ذاته.

(١) العنكبوت/ ٤٥.

(٢) البقرة/ ١٥٧.

(٣) تفسير القرآن القمي ١٤٧/٢ + الصلاة في تفسير القرآن الفيض الكاشاني ٢٨٩/٢..

البحث الثاني

منهجه في تفسير القرآن بالسنة النبوية الشريفة

اتفق علماء المسلمين -من مفسرين وغيرهم- على أن آيات التشريع الواردة في القرآن الكريم محصورة بنحو خمسمائة آية فيها المطلق الذي قيد في السنة أو المجمل الذي فصل بها عما يجعل معرفة جميع الأحكام الكثيرة من تلك الآيات القليلة أمراً ليس ميسوراً، بل محتماً ما لم يكن بتوسط السنة^(١)، ومن وظائف تلك السنة هو التفسير، ومن المؤكد أن للتفسير مكانة عظيمة ولكانته تلك كان من الضروري أن يقوم بمهمة تبليغه للناس الرسول الكريم (ﷺ) أمين الله على تبليغ كتابه ووحيه، والذي كان أول من مارس التفسير وعلمه للناس^(٢)، وأدى وظيفته في بيان القرآن الكريم أتم أداء واكمله، امثالاً لأمر الله سبحانه بقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾^(٣)، فقام النبي (ﷺ) بهذا البيان بقوله وفعله وتقريره، يقول ابن أبي حاتم: فكان رسول الله هو المبين عن الله أمره، وعن كتابه معاني ما خوطب به الناس، وما أراد الله (عز وجل) به وعنى فيه^(٤).

ولو استثنينا تفسير القرآن بالقرآن وتفسير القرآن بالسنة من المصادر الماثورة سنجد اتساع الخلاف بين المسلمين بشأن حجية ما جاء عن غير هذين المصدرين من التفسير، لذا كان لزاماً على المفسر للقرآن الكريم أن ينطلق أولاً من تفسير القرآن بالقرآن لأنه كما تقدم من أرقى أنواع التفسير، ويمد استخراجه جهده عليه أن ينتقل إلى المأثور عن الرسول الكريم (ﷺ) فما جاء منه مفسراً للكتاب ويسند صحيح أخذ به لأنه أحق أن يتبع ولا مناص للمعقول عنه، ذلك (لأن الله تعالى كما أنزل الكتاب على رسوله أمره بتوضيح المراد منه كي يتم التبليغ وتقوم الحجة

(١) قواعد الحديث، الفريضي، ١٠.

(٢) ظه: دراسات في التفسير ورجالها، أبو الريحان الجبوري، ٢٥، من وولع القرآن، البوطي، ٨٥.

(٣) النحل/ ١٤.

(٤) مقدمة المصنف ابن أبي حاتم الرازي، ٦/١.

لله تعالى على خلقه^(١)، وهناك الكثير من الآيات التي تثبت هذه الحقيقة وتؤكد ما قلناه تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾^(٤)، وكقوله تعالى: ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(٥) وغيرها من الآيات التي جاءت لتؤكد هذا المعنى وترسي دعائمه، وقد أكد الرسول الكريم (ﷺ) هذا المعنى وأصله، فقد قال عليه الصلاة والسلام: ألا أني أوتيت القرآن ومثله معه^(٦)، ومعناه كما قال أبو سليمان الخطابي: يحتمل وجهين من التأويل، أحدهما: أن معناه أنه أوتي من الوحي الباطن غير المتلو مثلما أوتي من الظاهر المتلو، والثاني: أنه أوتي الكتاب وحياً يتلى، وأوتي من البيان مثله، أي: أذن له أن يبين ما في الكتاب، فيعم ويخص، ويزيد عليه ويشرح ما ليس في الكتاب فيكون في وجوب العمل به ولزوم قوله كالظاهر المتلو من القرآن^(٧).

إذن لقد قام الرسول الكريم (ﷺ) ما أنيط إليه من مسؤولية التبيين المكلف بها وفق منطوق ما تقدم من آيات، وكان بيانه (ﷺ) مما فهمه من القرآن الكريم، قال سعيد بن جبير (ت: ٧٥هـ): ما بلغني حديث عن رسول الله (ﷺ) على وجهه، ألا وجدت مصداقه في كتاب الله^(٨).

♦ المطلب الأول: الاختلاف العلماء في مقدار الذي فسره الرسول :

هذا وقد اختلف علماء المسلمين -بعد اتفاقهم على أن الرسول (ﷺ) بيّن القرآن الكريم- في مقدار هذا البيان، فهو شامل لجميع ما ورد في سور القرآن

(١) علوم القرآن المنتقى، شرح توفيق الوائلي، فاضل شكري التميمي، ٢٤١.

(٢) النحل / ٤٤.

(٣) الشورى / ٥٢.

(٤) الحشر / ٧.

(٥) النجم / ١-٣.

(٦) مسند أبي داود، ٢/٢٦٠ + مسند ابن ماجه، ٦/١.

(٧) معالم المسند، الخطابي، ٧/٢.

(٨) توجييه النظر، الجزائري، ٤٦٦.

وآياته أم مقتصر على طاقة منها، ولهم في ذلك ثلاثة أراء سنعرضها بأدلتها ونختار ما نراه راجحاً من بينها أو من غيرها مع مبررات ذلك الاختيار من جهة والعدول عن باقي الآراء من جهة أخرى.

الرأي الأول:

يقول بعض العلماء: إن النبي (ﷺ) يَتَنَ لأصحابه معاني القرآن الكريم كما بين لهم الفاظه، ومفاد هذا القول أن تفسير الرسول (ﷺ) شامل لسور القرآن وآياته جميعاً، فقد قال ابن تيمية: يجب أن يعلم أن النبي (ﷺ) يَتَنَ لأصحابه معاني القرآن كما يَتَنَ لهم ألفاظه فقوله تعالى: ﴿لَتَنبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ يتناول هذا وهذا - المعاني والألفاظ -^(١)، وقد استدلوا بأدلة كثيرة نوجزها بما يلي:

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾^(٢)، قالوا: والتبيين هنا يتناول معاني القرآن والفاظه^(٣).

روي عن الصحابة أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي (ﷺ) عشر آيات لم يجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل، فعملوا القرآن والعلم والعمل جميعاً^(٤). وقالوا أيضاً: إن العادة تمنع أن ينزلوا كلاماً في كل من الفنون كالعطب والحساب ولا يشرحونه، فكيف بكلام الله تعالى الذي هو عصمتهم وبه غابتهم وسعادتهم وقيام دينهم ودنياهم^(٥). وغيرها من الأدلة^(٦).

الرأي الثاني:

وهو خلاف الأول، ومؤداه أن النبي (ﷺ) لم يَتَنَ لأصحابه إلا القليل من المعاني والألفاظ القرآنية، ويمثل هذا الرأي بعض العلماء منهم الحنوني - على ما حكاه السيوطي - والسيوطي أيضاً^(٧)، ومن أدلتهم عليه ما يأتي:

(١) مقدمة في أصول التفسير، ابن تيمية، ٣٦-٣٥: الجامع لاحكام القرآن، القرطبي، ٣٩/١.

(٢) النحل/ ٤٤.

(٣) مقدمة في أصول التفسير، ابن تيمية، ٣٥-٣٤: الاتقان، السيوطي، ٢٠٢/٢.

(٤) مقدمة في أصول التفسير، ابن تيمية، ٣٥-٣٤: الاتقان، السيوطي، ٢٠٢/٢.

(٥) مقدمة في أصول التفسير، ابن تيمية، ٣٥-٣٤: الاتقان، السيوطي، ٢٠٢/٢.

(٦) ذلك، الرسالة، الشافعي، ٧٣: مقدمة في أصول التفسير، ابن تيمية، ٣٥-٣٤: رفع الكلام، ابن تيمية، ٩١.

(٧) الاتقان، السيوطي، ١٩٧/٢.

١- روى الطبري بسنده عن أم المؤمنين عائشة رضوان الله عليها أنها قالت :
ما كان النبي (ﷺ) يفسر شيئاً من القرآن إلا آياً تُعَدُّ عَلَمَهُنَّ إِيَّاهُ جبرئيل^(١) .

٢- إن الله تعالى لم يأمر النبي (ﷺ) بالتخصيص على مراده (عز وجل) في
جميع الآيات ، وذلك لحكمة بالغة هي أن يتدبر المسلمون ما في هذا الآيات
الكريمة ويتفكروا فيها^(٢) .

تخصيص بعض الصحابة رضوان الله تعالى عليهم بدعاء الرسول (ﷺ) لهم
بالفقه والعلم كدعائه لابن عباس رضي الله عنه بقوله : اللهم فقهه في الدين
وعلمه التأويل^(٣) ، يلزم عدم بيانه (ﷺ) كل معاني القرآن ، وإلا تساوى الصحابة
في معرفة معاني الكتاب العزيز ، ولما كان لهذا التخصيص من فائدة^(٤) .

الرأي الثالث:

لقد سلك أصحاب هذا الرأي حداً وسطاً بين القولين السابقين مدعين أن
الرسول (ﷺ) لم يبين كل المعاني القرآنية المأثرة ولم يقتصر بيانه (ﷺ) على عدد
قليل جداً من الآيات ، وإنما فسر الكثير منها ، ويحل أصحاب هذا الرأي جملة من
المحدثين الذين كتبوا بعلم التفسير^(٥) في أول القرنين السابقين لديهم^(٦) .

نقد الأدلة ومناقشتها:

وفي مناقشة أدلة أصحاب الرأي الأول نقول:

مناقشة الدليل الأول:

المعروف عن الصحابة في ذلك العهد أنهم أئمة اللسان وأمة البيان ، امتازوا
بفصاحتهم وبلاغتهم وتلوقهم الأساليب اللغوية الرفيعة ، فكانوا قادرين على فهم
ما ينلى عليهم من الآيات البينات إلا ما أشكل عليهم فهمه ، وقد ورد عن ابن عباس
رضي الله عنه قوله : التفسير على أربعة أوجه ، وجه تعرفه العرب من كلامها ،

(١) جامع البيان، الطبري، ٣٧/١.

(٢) الاتقان، السيوطي، ١٢٧/٢.

(٣) مسند الإمام أحمد، شرح أحمد محمد شلكر، ١٢٧/٤.

(٤) الجامع لأحكام القرآن القرطبي، ٢٣/١- التفسير والمفسرون، الذهبي، ١/ ٥١.

(٥) التفسير والمفسرون، الذهبي، ١/ ٤٩- ٥٤.

وتفسير لا يعثر أحد بجهالة، وتفسير يعلمه العلماء، وتفسير لا يعلمه إلا الله^(١). ولكل من هذه الأوجه مصاديق كثيرة في آيات القرآن الكريم لما كان من البليهي أن لا يتناول البيان المأمور به النبي (ﷺ) هذه الأوجه الأربعة، فمثلاً في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ * أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ﴾^(٢) فمعنى الآية وأمثالها كثير مما لا يلتبس فهمه على أحد من الصحابة، بل لا يعثر أحد بجهالة لأنه معلوم بالضرورة، وكذلك الحال مع كثير من الأوامر والنواهي الواردة في القرآن الكريم كقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾^(٣) أو كقوله تعالى: ﴿لِلذِّكْرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ﴾^(٤) وغيرها، فمثل هذه الآيات مفهومة للجميع مما يخرجها عن البيان المراد من وظيفة رسول (ﷺ).

مناقشة الدليل الثاني:

أما ما روي عن الصحابة من أنهم تعلموا القرآن والعمل به جميعاً من النبي (ﷺ) فبرده اختلاف مناهجهم في التفسير أيضاً، بل اختلافهم في تفسير النص الواحد^(٥). وليس كلهم ممن كان يسأل النبي (ﷺ) ويستغفرونه عن معاني القرآن الكريم، روي أن الإمام علي بن أبي طالب قال: وليس كل أصحاب رسول الله (ﷺ) كان يسأله عن الشيء فيفهم، وكان منهم من لا يسأله ولا يستغفرونه حتى أنهم كانوا يحبون أن يجيبوا الأعرابي والطارقي فيسأل رسول الله (ﷺ) حتى يسموا^(٦).

مناقشة الدليل الثالث:

يكفي في رده أن عدم مسألة النبي (ﷺ) لا تعني تهلون الصحابة رضي الله عنهم في حق القرآن الكريم، فمعاصرتهم لنزول الوحي وقربهم من الرسول

(١) جامع البيان، الطبري، ٣٤/١، مقدمة في أصول التفسير، ابن تيمية ١١٤٢هـ.

(٢) الفيل / ٢-١.

(٣) البقرة / ١٨٣.

(٤) النساء / ١١.

(٥) انظر مثلاً تفسير جامع البيان للطبري يستجد له في نورد اختلافات كثيرة من الصحابة في تفسير النص وهو منهج التزم به في تفسيره وانظر كذلك غيره من التفاسير.

(٦) أصول الكفاية، محمد بن يعقوب الكليني، ٦٤/١.

الكريم (ﷺ) وتمكنهم من اللغة التي نزل فيها القرآن كل ذلك يستدعي معرفتهم بأسباب النزول وملايسات النص وإطلاعهم على قرائن الاحوال مما يمكن القول بأنهم -مع شغفهم- بالقرآن الكريم وتفانيهم من أجل إعلاء كلمة الله كانوا يقتصرون في السؤال على ما يشكل عليهم فهمه من معاني القرآن الكريم .

مناقشة أدلة الرأي الثاني:

مناقشة الدليل الأول:

ويمكن مناقشة هذا الدليل بأن الرواية الواردة عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قد ضعف الطبري سندها فهي لا يعتد بها^(١) ، والرواية نفسها معارضة بطرق صحيحة أخرى ، فقد جاء عن الإمام علي بن أبي طالب قوله : سلوني ، فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم ، وسلوني عن كتاب الله والله ما من آية إلا وأنا أعلم ، بليل نزلت أم بنهار ، وفي سهل أم في جبل^(٢) . ثم بين مصدر علمه فقال : إن ربي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً مبيناً^(٣) . ومقتضى ذلك أن يكون الإمام علي قد سأل الرسول (ﷺ) عن القرآن بأكثر مما ورد في الرواية المستدل بها .

مناقشة الدليل الثاني:

أما هذا الدليل المتكيء على حكمة التدبر والتفكر فهو لا يلزم منه البيان القليل من النبي (ﷺ) لأن الأمر محصور بالمشكل والغريب وما لا يفهم من القرآن ، ولو كان القرآن كله على هذا النمط لبينه الرسول الكريم (ﷺ) قطعاً ، وليس فيه على أن ما فسرء وبينه الرسول (ﷺ) من التفسير كان قليلاً جداً^(٤) .

مناقشة الدليل الثالث:

أما دليل الدعاء لا ين عباس فهو وإن دل على أن النبي (ﷺ) لم يفسر القرآن جميعاً إلا أنه لا يدل على النبي (ﷺ) قسراً القليل منه^(٥) .

(١) جامع البيان الطبري ٣٩/١ .

(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد ٢/٢٣٨ + الجامع لأحكام القرآن القرطبي ١/٣٥ + الاتقان الصيوطي ٢/٢٣٣ .

(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد ٢/٢٣٧ + حلية الأولياء الأصفهاني ١/٩٥ .

(٤) التفسير والمفسرون الذهبي ١/٥٢ .

(٥) المصدر نفسه والمضفة .

الرأي الراجح:

والراجح في المسألة هو أنه لو تصفحنا ما كتب وما موجود في السنة النبوية المشرفة مستعرضين ما جاء من تفسير القرآن الكريم عن النبي (ﷺ) لوجدنا الكثير من ذلك، ولا يفتأ أن الذي فسر الرسول الكريم (ﷺ) وبينه ليس بنادر كما يظنه البعض، وفي نفس الوقت لا نستطيع أن نقول بأنه قد فسر كل القرآن الكريم، بل أن الذي لم يرد له تفسير قد يكون هو الأكثر، أما أنه قد فسر جملة كبيرة من الآيات فهذه كتب الصحاح والسنن والمسائد تشهد بذلك، فهي مشحونة بأحاديث مرفوعة إلى النبي (ﷺ) أو ما في حكمها زيادة عما ورد من أحاديث كثيرة تبين ما ورد من عموم في آية أو أجمال في أخرى وإن لم تقترن مباشرة بتفسير الآيات.

فمثلاً أورد البخاري في صحيحه أحاديث تفسيرية كثيرة قال ابن حجر بعد استقصائها: اشتمل كتاب التفسير على خمسمائة حديث وثمانية وأربعين حديثاً والبقية معلقة وفي معناها المكرر من ذلك فيه وفيما مضى اربعمائة وثمانية وأربعون حديثاً^(١)، وأورد السيوطي في آخر كتابه جملة من الأحاديث التفسيرية المرفوعة^(٢)، وقد بين ضعف بعضها.

أما لماذا لم يفسر القرآن كله، وترك بعضه بدون بيان، لأنه أمر طبيعي آنذاك لفهم العرب للغة القرآن وأسلوبه من جهة وإن سأل الصحابة رضوان الله عليهم كان يتعلق فيما قد خفي عليهم من الأسباب التي ذكرناها من جهة أخرى وأما ما سوى ذلك فهو كتاب بلسان عربي مبين.

فهناك مئات من الآيات المتعلقة بقصص الأمم الماضية لم تفسر لكونها واضحة المعنى، بينة المقصد، وبما أن تلك القصص لما كانت غالباً لا تتعلق بالحلال والحرام فلم يكن الصحابة يشغلوا أنفسهم بها بل كانوا يأخذون موضع العبرة منها فقط، ولا يدققون في كل ما ورد فيها، بل كانت غايتهم موجهة لمعرفة

(١) فتح الباري، ابن حجر العسقلاني، ٦/٤-٦.

(٢) الاتقان، السيوطي، ٢/١٩١-٢٠٥.

الحلال والحرام ، أي فيما ثبت أنه عملي ، وواقعي وكما ثبت عنهم أنهم (كانوا يكرهون الكلام فيما ليس نحه عمل)^(١) .

وهناك أيضاً مئات الآيات الكونية لم تفسر ولم يسأل عنها الصحابة لكونها واضحة المعنى وذلك لأن (الآيات الكونية والآفاقية مجال للنظر والتفكير والتدبر ، ويختلف تناولها والاستفادة منها بتغاير العقول والفهوم ، وتطور بتطور الأزمان والأجيال ، فمن ثم كان موقف القرآن منها موقف الداعي إلى التفكير والتدبر والملاحظة والتجربة ، والاستفادة بما أودعه الله فيها من أسرار وسنن)^(٢) .

وما جاء في القرآن الكريم من آيات متشابهات وبيان حكمة التشريعات القرآنية وبيان وجوه إعجاز القرآن والتعمق في أسرار الأسلوب القرآني لم يبين منها شيء^(٣) ، فلماذا كله نستطيع أن نقول : أن بيان الرسول الكريم (ﷺ) المعاني القرآنية كان بحسب الحاجة في ذلك الوقت ولاتك القوم ، فلم يكونوا بحاجة إلى تفسير ما يتلى عليهم عما هم بحقيقة عاجزون ، هذا من جهة وأن الصحابة أحياناً يسألون بعضهم بعضاً عن تفسير القرآنية وكان فيهم فطاحلة التفسير وجهابذته كالإمام علي وأبي بكر وعبد الله بن عباس وغيرهم من جهة أخرى .

وقد التزم الإمام الباقر بتفسير القرآن الكريم بالسنة النبوية الصحيحة الصادر التزاماً دقيقاً ، وكان متمسكاً بسنة جده رسول الله (ﷺ) اعتقاداً وسلوكاً ، وكانت عنده لها من القدسية ما جعله معها مؤرخاً مختصاً بسيرة جده (ﷺ) ، ويجدر بنا أن نذكر هنا من أن عدد ما روى الإمام الباقر من روايات تفسيرية في هذا المجال بعد أن أجرينا عليها استقراء شاملاً من كتب الحديث والتفسير عند الفريقين وصلت إلى (١٢٨) رواية ، سأعرض لنماذج منها مصنفاً طرق اعتماده على السنة في تفسير القرآن على طريقين الأول : بالتصريح بأنها

(١) الشفاء، القاضي عياض، ٤/٢٣٥+ روح الصافي، الاوسمي ١٢/٣ .

(٢) اسرار النبليات والموضووعات في كتب التفسير، محمد أبو شهبة، ٢٦+ طه تطور التفسير، د. محسن عبد الحميد، ١٩ .

(٣) تطور التفسير، د. محسن عبد الحميد، ١٨-٢٠ .

سنة قولية والثاني اعتماده في تفسير القرآن الكريم على السيرة النبوية ، وقد راعيت في كل ذلك تسلسل ورود السور والآيات في المصحف .

✽ المطلب الثاني: تفسير آيات من القرآن بأسلوب التصريح بقول النبي (ﷺ) :

واليك نماذج منها :

١- أخرج السيوطي عن أبي عبد الله جعفر محمد عن أبيه أبي جعفر الباقر عن آبائه في تفسير قوله تعالى : ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ﴾^(١) ، قال : قال رسول الله (ﷺ) : إن الله لما خلق الدنيا لم يخلق فيها ذهباً ولا فضة فلما أن اهبط آدم وحواء أنزل معهما ذهباً وفضة فسلكه يتابع في الأرض متعة لأولادهما من بعدهما وجعل ذلك صداق آدم حواء ، فلا ينبغي لأحد أن يتزوج إلا بصداق^(٢) .

ولم أجد عند تتبع هذه الرواية - في حديثها استطعت تتبعه - ما يوافقها ولو بالمعنى من طريق الإمامية ، ومقتضى قوله تعالى : ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾^(٣) ، نحكم على هذه الرواية بالضعف لأن آدم لم يتزوجها في الأرض بل في الجنة قبل الهبوط .

٢- أخرج العياشي بسند صحيح عن عبد الله بن عطاء المكي عن الإمام أبي جعفر الباقر عن آبائه عن رسول الله (ﷺ) في تفسير قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ...﴾^(٤) ، قال الإمام الباقر : قال رسول الله (ﷺ) إنما كان لبث آدم وحواء في الجنة حتى خرجا منها سبع ساعات من أيام الدنيا حتى أكلا من الشجرة فاهبطهما الله إلى الأرض من يومهما ذلك ، قال : فعاج آدم ربه فقال : يا رب أرأيتك أن تخلقني كنت قد نرت علي هذا الذنب وكلما صرت وأنا صائر إليه أو هذا الشيء فعلته أنا من قبل أن تعذره علي ، غلبت علي شقوتي ، فكان ذلك

(١) البقرة / ٣٦ .

(٢) الدر المنثور، السيوطي، ٥٦/١ .

(٣) البقرة، ٣٥ .

(٤) البقرة، ٣٥ .

مني وَقَعَلِي لَا مِنْكَ وَلَا مِنْ فَعَلِكَ؟ فَقَالَ لَهُ: يَا آدَمُ أَنَا خَلَقْتُكَ وَعَلِمْتُكَ إِنِّي
أَسْكَنْتُكَ وَزَوَّجْتُكَ الْجَنَّةَ بِنِعْمَتِي وَمَا جَعَلْتُ فِيكَ مِنْ قُوْتِي، قُوْتٌ بِجَوَارِحِكَ
عَلَى مَعْصِيَتِي وَلَمْ تَغْبِ عَنْ عَيْنِي، وَلَمْ يَخْلُ عِلْمِي مِنْ فَعَلِكَ وَلَا عَمَّا أَنْتَ
فَاعِلُهُ، قَالَ آدَمُ: يَا رَبِّ الْحُجَّةُ لَكَ عَلَيَّ، قَالَ: فَحِينَ خَلَقْتُكَ وَصَوَّرْتُكَ
وَنَفَخْتُ فِيكَ مِنْ رُوحِي وَاسْجَدْتَ لَكَ مَلَائِكَتِي وَنُوحْتُ بِاسْمِكَ فِي سَمَوَاتِي
وَابْتَدَأْتُكَ بِكَرَامَتِي وَاسْكَنْتُكَ جَنَّتِي وَلَمْ أَفْعَلْ ذَلِكَ إِلَّا بِرِضَا مِنِّي عَلَيْكَ، ابْتِلَايَكَ
بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ عَمَلْتُ لِي عَمَلًا تَسْتَوْجِبُ بِهِ عِنْدِي مَا فَعَلْتَ بِكَ، قَالَ آدَمُ:
يَا رَبِّ الْخَيْرُ مِنْكَ وَالشَّرُّ مِنِّي، قَالَ اللَّهُ: يَا آدَمُ، أَنَا اللَّهُ الْكَرِيمُ خَلَقْتُ الْخَيْرَ قَبْلَ الشَّرِّ،
وَخَلَقْتُ رَحْمَتِي قَبْلَ غَضَبِي، وَقَدِمْتُ بِكَرَامَتِي قَبْلَ هَوَانِي، وَقَدِمْتُ بِاحْتِجَاجِي
قَبْلَ عِلَاقِي، يَا آدَمُ أَلَمْ أَنْهَكَ مِنَ الشَّجَرَةِ وَأَخْبَرْتُكَ أَنَّ الشَّيْطَانَ هَدُولُكَ وَلِزَوْجِكَ؟
وَاحْلُرْ كَمَا قَبْلَ أَنْ تَصِيرَ إِلَى الْجَنَّةِ وَاعْلَمْ كَمَا أَنْكَمَا إِنْ أَكَلْتُمَا مِنَ الشَّجَرَةِ لَكُنْتُمَا
ظَالِمَيْنِ لَأَنفُسِكُمَا، عَاصِينَ لِي، يَا آدَمُ لَا يَجَازِيَنِي فِي جَنَّتِي ظَالِمٌ عَاصِي لِي^(١)

٣- روى محمد بن يعقوب الكليني بسنده عن جابر بن يزيد الجعفي عن
الإمام أبي جعفر الباقر في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتِمٌ
قَلْبُهُ﴾^(٢)، قال: قال رسول الله (ﷺ): من كتم شهادة أو شهد بها ليهدر بها دم
امريء مسلم أو ليزوي مال امرئ مسلم أئى يوم القيامة ولوجهه ظلم مد البصر
وفي وجهه كنوح تعرفه الخلائق باسمه ونسبه^(٣).

٤- روى محمد بن يعقوب أيضاً بسنده عن سلام بن المستير قال: قال أبو
جعفر الباقر في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْقَوَّاتِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾^(٤)،
أما أن أصحاب محمد (ﷺ) قالوا: يا رسول الله نخاف علينا من النفاق،

(١) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٣٥/١-٣٦، تفسير القرآن علي بن إبراهيم القمي،

١٦٠/١ بحار الأنوار، المجلسي، ٧/٧٦، التلويح في تفسير القرآن، محمد حسين

الطباطبائي، ١/١٤٧ فيه رواية الصدوق عن مشيخته عن الإمام الباقر.

(٢) البقرة/٢٨٣.

(٣) فروع الكافي، محمد بن يعقوب الكليني، ٥/٧٦، من لا يحضره الفقيه، الشيخ الصدوق،

٢/٥٦، تفسير نور الثقلين، الموسوي الخويسي، ١/٢٥٠-٢٥١.

(٤) البقرة/٢٢٢.

فقال (عليه السلام): ولم تخافون ذلك؟ قالوا: إذا كنا عندك فذكرتنا ورغبتنا وجلسنا
 ونسيت الدنيا وزهدنا حتى كنا نعالين الآخرة والجنة والنار ونحن عندك، فإذا
 خرجنا من عندك ودخلنا هذه البيوت وشمعنا الأولاد ورأينا العيال والأهل يكاد
 أن نحول على الحالة التي كنا عليها عندك وحتى كآتنا لم نكن على شيء،
 أفتخاف علينا أن يكون ذلك نفاقاً؟ فقال لهم رسول الله (ﷺ): كلا، إن هذه
 خطوات الشيطان فيرغبكم بالدنيا، والله لو تدومون على الحالة التي وصفتم
 أنفسكم بها لصافحتكم الملائكة ومشيتم على الماء، ولولا أنكم تذنبون
 فتستغفرون الله تعالى لخلق خلقاً حتى يذنبوا فيستغفروا الله تعالى فيغفر لهم، إن
 المؤمن مفتن تواب، أما تسمعوا لقول الله (عز وجل): ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ
 وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ وقوله: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾ (٢٧١).

ومعنى قوله (ﷺ): لولا أنكم تذنبون فتستغفرون الله تعالى لخلق خلقاً حتى
 يذنبوا فيستغفروا الله تعالى فيغفر لهم. إشارة إلى قاعدة أثبتها الفلاسفة الإلهيون
 والعرفاء وهي أن جميع ما في هذا العالم يخرج من مظاهر اسمائه تعالى المقدسة،
 فلو لم يتحقق العفو والغفران والتوبة بالنسبة إليه (عز وجل)، لضمن لوازم هذه
 الأسماء المقدسة تحقق الذنب مع أنه بنفسه يوجب استكانة المذنب عند ربه وطلبه
 العفو والغفران منه (٣).

٥- روى العياشي بسنده عن جابر الجعفي في تفسير قوله تعالى:
 ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ (٤)، عن الإمام أبي جعفر الباقر قال: قال رسول
 الله (ﷺ): إن الملك ينزل الصحيفة أول النهار وأول الليل يكتب فيها عمل ابن
 آدم، فاعملوا في أولها خيراً وفي آخرها خيراً فإن الله يغفر لكم ما بين ذلك إن شاء
 الله، فإن الله يقول: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ (٥).

(١) هود/٩٠.

(٢) أصول الكافي، الكليني، ١/١٣٠+ تفسير نور الثقلين، العروسي الحويزي، ١/١٧٩-١٨٠.

مواهب الرحمن في تفسير القرآن، السيد عبد الأعلى السبزواري، ٢/٣٩١-٣٩٢.

(٣) ذلك، مواهب الرحمن، عبد الأعلى السبزواري، ٢/٣٩٣.

(٤) البقرة/١٨٢.

(٥) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/٦٧+ مجمع البيان، الطبرسي، ١/٢٧٤.

٦- روى الجزائري عن جابر الجعفي أيضاً في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾^(١)، قال: قال أبو جعفر الباقر: قال رسول الله (ﷺ): من طلب مرضاة الناس بما يسخط الله كان حامله من الناس ذاماً، ومن أثر طاعة الله (عز وجل) بما يغضب الناس كفاه الله علاوة كل عدو وحسد كل حاسد وبقي كل باغ وكان الله له ناصراً وظهيراً^(٢). وفي رواية أخرى عن الإمام الباقر بلفظ آخر أخرجها ابن مردويه بسنده عنه (ﷺ) قال قرأ رسول الله (ﷺ) ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾ ثم قال: الخير اتباع القرآن وسنتي^(٣).

٧- أخرج محمد بن يعقوب بسنده عن أبي حمزة الثمالي في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا...﴾^(٤)، عن الإمام أبي جعفر الباقر قال: قال رسول الله (ﷺ): ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب عظيم: شيخ زان، وملك جبار، ومقل مختال^(٥).

وفي لفظ آخر عنه (ﷺ) قال: لول في الحديث: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ والخلاق النصيب، فمن لم يكن له نصيب ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة فباي شيء يدخل الجنة^(٦).
إن هذا الحديث فيه دليل عقلي على عدم دخولهم الجنة بافرادهم الثلاثة في حديث النبي (ﷺ) وبهؤلاء الذين ذكر أوصافهم الإمام الباقر.

٨- وأخرج العباسي بسنده عن زياد بن المنذر (أبو الجارود) في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا

(١) آل عمران / ١٠٤.

(٢) فالله المبرر، الشيخ أحمد الجزائري ٢٠٠/٢.

(٣) الدر المنثور، السهوتي، ٦٢/٢.

(٤) آل عمران / ٧٧.

(٥) أصول الكافي، الكليني، ٨٧/٢ تفسير لبحر النظم، الموسوي الحويزي ٢٥٦ / ١.

(٦) الشايخ في شرح أصول الكافي، الشيخ عبد الحسين الطهراني، ١١٢/١.

وَيَسْأَلُونَ مَعِيَ^(١) عَنِ الْإِمَامِ أَبِي جَعْفَرٍ الْبَاقِرِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) يَبْعَثُ أَنَاسٌ مِنْ قُبُورِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَوْجِجُ أَفْوَاهُهُمْ نَاراً ، فَقِيلَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ هَؤُلَاءِ ؟ قَالَ : الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْماً^(٢) .

وفي رواية أخرى أخرجهما الكليني بسنده عن الإمام الباقر : إِنْ أَكَلَ مَالُ الْيَتِيمِ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالنَّارُ تَلْتَهِبُ فِي بَطْنِهِ حَتَّى يَخْرُجَ لَهَبُ النَّارِ مِنْ فِيهِ ، يَعْرِفُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ أَنَّهُ أَكَلَ مَالَ الْيَتِيمِ^(٣) .

٩- أخرج الطبري بسنده عن الحكم بن عتيبة (عينة) في تفسير قوله تعالى : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ...﴾^(٤) عن جعفر بن محمد عن أبيه الإمام الباقر قال : لَمْ يَصِبْ شَيْءٌ مِنْ شُرْكَ فِي وَلَادَتِهِ وَقَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) : إِنْ خَرَجْتَ مِنْ نِكَاحٍ وَلَمْ أَخْرَجْ مِنْ سَفَاحٍ^(٥) .

١٠- روى الطبرسي عن الفضيل بن يسار في تفسير قوله تعالى : ﴿وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ﴾^(٦) عن أبي جعفر الباقر قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) : مَا مِنْ عَيْنٍ تَرَفَرَّتْ بِمَائِلِهَا إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ ذَلِكَ الْجَسَدَ عَنْ النَّارِ فَإِنْ فَاضَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ لَمْ يَرْهَقْ ذَلِكَ الْوَجْهَ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ^(٧) .

١١- وأخرج الطبرسي أيضاً عن أبي حمزة الثمالي في تفسير قوله تعالى : ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيْ النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُنْهِنُ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرُكَ لِلْعَاكِرِينَ﴾^(٨) عن الإمام الصادق عن أبيه أبي جعفر الباقر عن أبيه في حديث طويل عن علي (عليه السلام) قال : سَمِعْتُ حَبِيبِي رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ : أَرْجَى آيَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ

(١) النساء / ١٠ .

(٢) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢٢٥/١ - مجمع البيان الطبرسي، ١٣/٣ - تفسير

القرآن، القمي، ١/ ٣٤٧ - بحار الأنوار، المجلسي، ١٥ / ١٧١ .

(٣) أصول الكافي، الكليني، ٢/ ٢٠٢ - مواهب الرحمن، السيدي، ٧ / ٢١٨ .

(٤) التوبة / ١٢٨ .

(٥) جامع البيان، الطبري، ٦١ / ٥٥-٥٦ .

(٦) يونس / ٢٦ .

(٧) مجمع البيان، الطبرسي، ٥ / ١١٥ ، والنظر: صفوة الصفوة، ابن العمير، ٢ ، ٦١ - البداية

والنهاية، ابن كثير، ٩ / ٤١٧ .

(٨) هود / ١١٤ .

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُغْتَنَبَنَّ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلْفَّاكِرِينَ﴾ والذي يعني بالحق بشيراً ونذيراً إن أحدكم يقوم من وضوئه فيساقط عن جوارحه الذنوب، فإذا استقبل الله بوجهه وقلبه لم يغتبل وعليه من ذنوبه شيء كما وثقته أمه، فإذا أصاب شيئاً بين الصلاتين كان له مثل ذلك، حتى عدّ الصلوات الخمس، ثم قال: يا علي إنما منزلة الصلوات الخمس لأمتي كنهر جار على باب أحدكم لو كان في جسده درن ثم اغتسل في ذلك النهر خمس مرات أكان يبقى في جسده درن؟ فكذلك والله الصلوات الخمس لأمتي^(١).

١٢- روى العياشي، عن جابر بن يزيد في تفسير قوله تعالى: ﴿طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ مَا أَجَبَ﴾^(٢) عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر عن أبيه عن آله (عليه السلام) قال: بينما رسول الله (ﷺ) جالس ذات يوم إذ دخلت عليه أم أيمن في ملحفتها شيء، فقال لها رسول الله (ﷺ): يا أم أيمن أي شيء في ملحفتك؟ فقالت: يا رسول الله فلانة بنت فلان أملكوها فنثروا عليها فاخذت من ثاثرها شيئاً، ثم إن أم أيمن بكّت فقال لها رسول الله (ﷺ): يا أم أيمن أي شيء في ملحفتك؟ فقالت: فاطمة زوجتها فلم ينثر عليها شيء. فقال لها رسول الله (ﷺ): لا تبكي، فوالذي بعثني بالحق بشيراً ونذيراً لقد شهد أملاك فاطمة جبرائيل وميكائيل وإسرافيل في ألوف من الملائكة، ولقد أمر الله طوبى فنثرت عليهم من حللها وسندسها واستبرقها وزمردها وياقوتها وعطرها، فأخلوا منه حتى مادروا ما يصنعوا به ولقد نحل الله طوبى في مهر فاطمة فهي في دار علي بن أبي طالب^(٣).

(١) مجمع البيان، الطبرسي، ٢/٥٠١، قلاند السمر، الشيخ الجزائري، ١/٦٩.

(٢) الرعد / ٢٩.

(٣) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢/ ٢١١-٢١٢، تفسير القرآن، القمي، ٢/ ٢٩٢، تفسير قرآن، قرآن بن إبراهيم الكوفي، ٧٢.

وورد هذا التفسير بلفظ آخر عن الإمام الباقر، أخرجه القرطبي في تفسيره فقال، قال أبو جعفر محمد بن علي: سئل النبي (ﷺ) عن قوله تعالى: ﴿طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ مَا أَجَبَ﴾ فقال: شجرة أصلها في داري وفرعها في الجنة، ثم سئل مرة أخرى فقال: شجرة أصلها في داري وفرعها في الجنة، ثم سئل عنها ثالثة فقال: أصلها في دار علي وفرعها في الجنة، فقال النبي: إن داري ودار علي شجرة في الجنة واحدة في مكان واحد. الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٩/ ٣٧٧.

١٣ - روي عن عبد الله بن عطاء المكي في تفسير قوله تعالى : ﴿وَيَا نَجْمُ هُمْ يَهْتَلُونَ﴾^(١) عن جعفر بن محمد الصادق عن أبيه الإمام الباقر عن أبيه عن علي ابن أبي طالب قال : قال رسول الله (ﷺ) : ﴿وَيَا نَجْمُ هُمْ يَهْتَلُونَ﴾ هو الجدي لأنه نجم لا يزول وعليه بناء القبلة وبه يهتدي أهل البر والبحر^(٢).

١٤ - روي علي بن إبراهيم القمي في تفسيره عن أبي حمزة الثمالي في تفسير قوله تعالى : ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾^(٣) ، عن الإمام أبي جعفر الباقر قال : قال رسول الله (ﷺ) : لا يزول قدم عبد يوم القيامة بين يدي الله (عز وجل) حتى يسأله عن أربع خصال : عمرك فيما أفنيت وجسدك فيما أبليت ومالك من أين كسبه وأين وضعت وعن حبنا أهل البيت^(٤).

١٥ - روي ابن كثير الدمشقي بسنده عن جعفر بن محمد الصادق في تفسير قوله تعالى : ﴿عَرَبًا أَتْرَابًا﴾^(٥) عن أبيه الإمام الباقر عن أبيه قال : قال رسول الله (ﷺ) : عرباً ، قال : كلامهن عربي^(٦).

تبين لنا من خلال هذه الأمثلة القليلة المجتزأة من الكثير ما استطعنا الوقوف عليه أن الإمام الباقر كان يعتمد في بيان أي المذاهب الحكيم بعد العودة إلى القرآن الكريم نفسه اتخاذ السنة القولية الصحيحة مرجعاً لتفسير القرآن الكريم ، ومن الملاحظ ، أن أسانيده فيها كان عن أبيه عن الإمام علي عن الرسول الكريم (ﷺ).

❖ المطلب الثالث: تفسيره بالصورة النبوية الشريفة :

سنورد هنا شواهد وأمثلة على ما استطعنا استقصاءه من روايات تفسيرية للإمام الباقر ، كان اعتماده في تفسير بعض الآيات القرآنية فيها على السيرة

(١) النحل / ١٦.

(٢) تفسير القرآن القصبي، ٢ / ٣٦٢، تفسير العياشي، محمد بن عيسى، ٢ / ٢٥٩، الصافي، الفيض الكاشاني، ١ / ٣٩.

(٣) الاسراء / ٣٦.

(٤) تفسير القرآن القصبي، ٢ / ١٩، مجمع البيان، الطبرسي، ٦ / ٤١٦.

(٥) الواقعة / ٣٧.

(٦) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير الدمشقي، ٢٢٢ / الجامع لأحكام القرآن، القرطبي.

النبوة الشريفة مستشهداً بها أو مستنبطاً المعاني المنطوية تحت تلك اللمحات
المضبوطة من السيرة النبوية الشريفة في تفسير جملة من الآيات ، وإليك بعض
النماذج :

١- في قوله تعالى : ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١) اختلف العلماء في مسألة نسخ هذه الآية ، وقد أفاض الرازي في
بيان الخلاف وأسبابه ثم خلص إلى تبني قول الإمام الباقر حيث قال : إنه لم يؤمر
رسول الله (ﷺ) بقتال حتى نزل جبرئيل (عليه السلام) بقوله تعالى : ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ
يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا...﴾^(٢) وقلده سيفاً ، فكان أول قتال قاتل أصحاب عبد الله
بن جحش بطن نخل وبعده غزوة بدر^(٣) .

٢- روي بسند صحيح عن حمزان بن أئين في تفسير قوله تعالى : ﴿فَبِمَا
أَخْصَرْتُمْ لَمَّا اسْتَمَرَّ مِنَ الْهَدْيِ﴾^(٤) عن الإمام الباقر قال : أن رسول الله (ﷺ)
حين صد بالحدبية قصر وأحل ونحر ، ثم انصرف منها ولم يجب عليه الخلق
حتى يقضي النسك ، فأما المحصور فلما يكون عليه التقصير^(٥) .

وهناك ما يؤيد هذه الرواية ، فقد روي عن معاوية بن عمار عن الإمام
الصادق قال : المحصور غير المصدود ، وقال (عليه السلام) : المحصور هو المريض
والمصدود هو الذي يردّه المشركون كما ردوا رسول الله (ﷺ) وإنه ليس من
مرض ، والمصدود يحل له النساء والمحصور لا يحل له النساء^(٦) ، ونسب ذلك
إلى المشهور بين الفقهاء^(٧) .

(١) البقرة / ١٠٩ .

(٢) الحج / ٣٩ .

(٣) التفسير الكبير الرازي ٣ / ٣٦٤ .

(٤) البقرة / ١٩٦ .

(٥) أصول الكافي ، الكليني ٣ / ١٧٩ + التبيين في تفسير القرآن ، الشيخ الطوسي ، ٢ / ١٥٨ +

تفسير نور الثقلين ، العروسي الحويزي ١ / ١٧٢ .

(٦) تهذيب الأحكام ، الشيخ الطوسي ٢ / ١٢٧ + أصول الكافي ، الكليني ٢ / ١٧١ + مواهب
الرحمن ، السيوطي ٣ / ١٩٩ .

(٧) ط : مواهب الرحمن ، السيوطي ٣ / ١٩٩ - ٢٠٠ .

٣- روى علي بن إبراهيم في تفسيره عن جابر الجعفي في تفسير قوله تعالى : ﴿وَلَا تَحْسِنَ إِلَيْنَ قُلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتُوا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾^(١) ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : أتى رجل رسول الله (ﷺ) فقال : إني راغب نشيط في الجهاد ، فقال النبي (ﷺ) : فجاهد في سبيل الله ، فإنك إن قُتِلَ كنت حياً عند الله ترزق وإن مت فقد وقع أجرك على الله وإن رجعت خرجت من الذنوب إلى الله هذا تفسير : ﴿وَلَا تَحْسِنَ إِلَيْنَ قُلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتُوا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾^(٢) .

٤- روى محمد بن يعقوب بسنده عن عبد الله بن كيسان في تفسير قوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾^(٣) عن الإمام أبي جعفر الباقر قال : أتى رجل من الأنصار رسول الله (ﷺ) فقال : هذه ابنة عمي وامراتي لا أعلم منها إلا خيراً وقد أقتني بوند شديد السواد ، منتشر المتخربين ، جعد ، قلط ، أظلس الأنف لا أعرف شبهه في أخوالي ولا في أجدادي . فقال لامرأته : ما تقولين ؟ قالت : لا والذي بعثك بالحق نبياً ، ما أعتدت مقعده مني منذ ملكني أحداً غيره ، قال (عليه السلام) : فنكس رسول الله (ﷺ) فرفع يده إلى السماء ، ثم أقبل على الرجل فقال : يا هذا ، إنك ليس من أحد إلا بينه وبين آدم تسع وتسعون عرقاً كلها تضرب في النسب فإذا وقعت النطفة في الرحم اضطربت تلك العروق تسأل الله الشبه لها ، فهذا من تلك العروق التي لم يدركها أجدادك ولا أجداد أجدادك ، غدي إليك إبنك ، فقالت المرأة : فرجت عني يا رسول الله^(٤) .

٥- روى الطبرسي عن ابان بن عثمان في تفسير قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَمَا مَوْجُلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَجَّزِيَ الشَّاكِرِينَ﴾^(٥) عن أبي جعفر الباقر : أنه

(١) آل عمران / ١٦٩ .

(٢) تفسير القرآن القمي ١ / ٣٢٥ - تفسير العياشي محمد بن مسعود ١ / ٣٦٦ - تفسير نور الثقلين العروسي الحويزي ١ / ٣٢٤ - مواهب الرحمن السيدي ٧ / ٨٦ - ٨٧ .

(٣) آل عمران / ٦ .

(٤) الشفاء في شرح أصول الكافي الشيخ عبد الحسين المظفر ٣ / ٩٥ - تفسير نور الثقلين العروسي الحويزي ١ / ١٥٩ - ١٦٠ .

(٥) آل عمران / ١٤٥ .

أصاب علياً (عليه السلام) ستون جراحة وأن النبي (ﷺ) أمر أم سليم وأم عطية أن تداوياه فقالتا: إنا لا نعالج منه مكاناً إلا أنتق مكان آخر وقد خفنا عليه فدخل رسول الله (ﷺ) والمسلمون يعودونه وهو قرحة واحدة فجعل يمسح بيده ويقول: إن رجلاً لقي هنا في الله فقد أبلى واعتذر وكان القرحة الذي يمسح رسول الله (ﷺ) يلثم، فقال علي: الحمد لله إذ لم أفر ولم أول الدبر، فشكر الله له ذلك في موضعين من القرآن وهو قوله: ﴿...وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾^(١) وقوله: ﴿وَسَيَجْزِي الشَّاكِرِينَ﴾^(٢).

٦- روى العياشي بسنده عن زرارة بن أعين في تفسير قوله تعالى: ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾^(٣) عن أبي جعفر الباقر قال: أتى رسول الله (ﷺ) عمار بن ياسر فقال: يا رسول الله، أجنبت الليلة ولم يكن معي ماء، فقال: كيف صنعت؟ قال: طرحت ثيابي ثم قمت على الصعيد فتيممت، فقال: هكذا يصنع الحمار، فقال الله: ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً﴾ قال: لضرب يديه الأرض ثم مسح إحداهما على الأخرى ثم مسح يديه بجبينه ثم مسح كفيه كل واحد منهما على الأخرى^(٤).

٧- روى السيوري في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾^(٥) عن الإمام الباقر قال: أن خيرمة من أشرافهم زنت فكرهوا رجمها ف أرسلوا إلى النبي يستفتونه طمعا في رخصة تكون في دينه (ﷺ)، فقال رسول الله: أترضون بحكمي؟ فقالوا: نعم، فافتاهم بالرجم، فأبوا أن يقبلوا، فقال جبرئيل للنبي (ﷺ): سلهم عن ابن صوريا واجعله ينك ويبيهم

(١) ال عمران/ ١٤٤.

(٢) مجمع البيان، الطبرسي، ١/ ٥١٥، الصلاة في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ٢/ ١٢٠.

(٣) المائدة/ ٦.

(٤) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ٤١، تفسير القرآن، القمي، ١/ ٣٧٢، ورواه البخاري ومسلم والنسائي وأبو داود على اختلاف يسير والله (ﷺ) علم عمار التيمم عملاً في باب التيمم ضربة وطريق البخاري هو عن محمد بن سلام قال، أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق بن كبر الحبيش، ١/ ٩٦.

(٥) المائدة/ ٤٩.

حكماً، فقال النبي (ﷺ) لهم: أتعرفون ابن سوريا؟ قالوا: نعم، واثقوا عليه وعظموه: فأرسل إليه فأتى فقال له النبي (ﷺ): أنشدك الله هل تجدون في كتابكم الذي جاء به موسى (ﷺ) الرجم على الحصن؟ فقال: نعم، ولولا مخافتني من رب التوراة أن كنت لم اعترف فتزلت ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يَبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾^(١) فقام ابن سوريا وسأله أن يذكر الكثير الذي أمر بالعفو عنه فأعرض عن ذلك، واسلم ابن سوريا عبد الله وكان شاباً أمرد، أعور، وكان أعلم يهودي في زمانه^(٢).

٨- روى العياشي في تفسيره، في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ يَتُوبُوا إِلَيْكَ إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾، فأنه أبته وهو ساجد حتى أتوه ذات يوم وهو ساجد حتى طرخوا عليه رحم شاة، فأنه أبته وهو ساجد لم يرفع رأسه فرفعت عنه ومسحت ثم أراه الله بعد ذلك الذي يحب، أنه كان يدير رأسه معاً غر فارس واحد ثم كان معه يوم الفتح اثنا عشر ألفاً حتى جعل الله أبه سجاناً والمشركون يستغيثون^(٣).

٩- روى الطبري وابن كثير يستدعيهما عن محمد بن اسحق عن حكيم بن حكيم بن عباد في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ يَتُوبُوا إِلَيْكَ إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(٤) عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين قال: لما نزلت على رسول الله (ﷺ) وقد كان بعث أبا بكر ليقيم الحج للناس، فقبل يا رسول الله لو

(١) المسألة/ ١٥.

(٢) كسز المرفان في فضة القرآن القسادة السجوري ٤/ ٣٣- مقتنيات السجوري، سيد مير علي الحسائري، ٩٦/ ٥ وانظر: لباب النقول السيوطي، ٩٠، روى هذا السبب في نزول قوله تعالى ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يَبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ بلفظ قريب عن مكرمة.

(٣) الانفال/ ٣٠.

(٤) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢/ ٥٤- تفسير القرآن، القمي، ٢/ ٧٩- بحار الأنوار، المجلسي، ٢/ ٥٥. وانظر: لباب النقول السيوطي، ١٠٦-١٠٧ ذكر صيغ نزول هذه الآية. الأول عن ابن عباس والثاني عن عبد المطلب بن أبي وبيعة.

(٥) التوبة/ ٣.

بعثت إلى أبي بكر، فقال: لا يؤدي عني إلا رجل من أهل يثي، ثم دعا علياً فقال: اذهب بهذه القصة من سورة براءة وأذن في الناس يوم النحر إذا اجتمعوا بمنى أنه لا يدخل الجنة كافر ولا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف في البيت عريان فمن كان له عهد عند رسول الله فهو له إلى مدته فخرج علي رضي الله عنه على ناقة رسول الله (ﷺ) العضباء حتى أدرك أبا بكر في الطريق فلما رآه أبو بكر رضي الله عنه قال: أمير أو مأمور؟ فقال: بل مأمور، ثم مضيا، فأقام أبو بكر للناس إذ ذاك في تلك السنة على منازلهم من الحج التي كانوا عليها في الجاهلية حتى إذا كان يوم النحر قام علي بن أبي طالب فأذن في الناس الذي أمره رسول الله فقال: يا أيها الناس أنه لا يدخل الجنة كافر ولا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ومن كان له عهد عند رسول الله فهو إلى مدته، فلم يحج بعد ذلك العام مشرك ولم يطوف في البيت عريان ثم قدم علي رسول الله (ﷺ) ^(١).

١٠ - روى علي بن إبراهيم بسند حسن عن زرارة وحمزان بن أعين ومحمد بن مسلم الطائفي في تفسير قوله تعالى ﴿وَسَبَّحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْسَ لَ الْإِنْسَانِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ ^(٢) عن الإمام أبي جعفر الباقر قال: حدث أبو سعيد الخدري أن رسول الله (ﷺ) قال: أن جبرئيل قال لي ليلة أسري بي وحين رجعت فقلت: يا جبرئيل هل لك حاجة؟ فقال: حاجتي أن تقرأ علي خديجة من الله ومني السلام، وحدثنا عن ذلك أنها قالت حين لقياها النبي (ﷺ) فقال الذي قال جبرئيل قالت: إن الله هو السلام ومنه السلام وإليه السلام وعلى جبرئيل السلام ^(٣).

١١ - روى الجزائري في تفسيره، في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾ ^(٤) عن الإمام الباقر قال: أمره الله تعالى أن يخص أهله

(١) جامع البيان، الطبري، ٤٧/١٠ تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٣٣٢/٢.

(٢) الامراء، ١.

(٣) تفسير القرآن، القمي، ٤٠٦/٢ تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢/٢٧٩، النصايح، ٤.

تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ٩٨٢/١.

(٤) طه، ١٣٦.

دون الناس ليعلم الناس أن لأهله منزلة ليست للناس فأمرهم مع الناس عامة ثم أمرهم خاصة^(١)، ثم قال: بعد نزول الآية كان رسول الله (ﷺ) يجيء كل يوم عند صلاة الفجر حتى يأتي باب علي وفاطمة فيقول: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فيقول علي وفاطمة والحسن والحسين: وعليك السلام يا رسول الله ورحمة الله وبركاته، ثم يأخذ بعضا مني الباب فيقول: الصلاة، الصلاة، يرحمكم الله ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^(٢) فلم يزل يفعل ذلك إذا شهد المدينة^(٣).

١٢ - روى الطبرسي بسنده عن زرارة وحمزان ومحمد بن مسلم في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحَهُ﴾^(٤) عن الإمام الباقر قال: أن رسول الله (ﷺ) كان يقوم من الليل ثلاث مرات فينظر في آفاق السماء ويقرأ الخمس من أواخر آل عمران إلى قوله: ﴿إِنَّكَ لَا تُخَلِّفُ الْمِعَادَ﴾ ثم يفتح بصلاة الليل^(٥).

١٣ - أخرج السيوطي في تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتُوقَاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ﴾^(٦) عن أبي جعفر محمد بن علي رضي الله عنه قال: دخل رسول الله (ﷺ) على رجل من الأنصار يعود فأنما ملك الموت (ﷺ) على رأسه، فقال رسول الله (ﷺ): يا ملك الموت ارفق بصاحبي فإنه مؤمن، فقال: ابشريا محمد، فإني بكل مؤمن رفيق، واعلم يا محمد أنني لأقبض روح ابن آدم فيصرخ أهله فأقوم في جانب من الدار فأقول: والله مالي من ذنب وأن لي لعودة وعودة، الحذر الحذر وما خلق الله من أهل بيت ولا من ولا شر ولا بر ولا بحر إلا وأنا أنصفهم في كل يوم وليلة خمس مرات حتى أني لا أعرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بأنفسهم، والله يا محمد إنني لا أقدر أن أقبض روح بعوضة حتى يكون الله تبارك وتعالى هو الذي يأمر بقبضه^(٧).

(١) ذلك: البرهان في تفسير القرآن القمي، ٢ / ٢٢ .

(٢) الأحزاب / ٣٣ .

(٣) فلاح الدور، الشيخ الجزائري، ١ / ٨٩، هذه النسخة لأحكام القرآن القرطبي، ١١ / ٢٦٣ .

(٤) الطور / ١٩ .

(٥) مجمع البيان الطبرسي، ٩ / ٢٧٠، كنز العرفان، القنداصي، ١ / ٦٦، الصلاة في تفسير القرآن، الفهري الكاشاني، ٢ / ٦١٦-٦١٧، مقتنيات الدور، مير سيد علي الحلي، ١٠ / ٢٥٥ .

(٦) السجدة / ١١ .

(٧) الدر المنثور، السيوطي، ٥ / ٢٧٤ .

البحث الثالث

رجوعه إلى اللغة في التفسير

اللغة هي الأساس في التعبير القرآني ، وإن فهم القرآن الكريم يعتمد أساساً على اللغة فهي أداة التعبير والقرآن نزل بلسان عربي مبين ، فمعرفة اللغة العربية شرط أساس في فهم القرآن^(١) ، ويدون الاستناد عليها في فهم القرآن يكون الفهم ناقصاً ومعيباً ، كما حذر السلف من ذلك ، يقول مالك بن أنس رضي الله عنه : لا أرتي برجل غير عالم بلغة العرب يفسر كتاب الله إلا جعلته نكالا^(٢) .

ولهذا فإن اللغة لا يمكن الاستغناء عنها في أي منهج من مناهج التفسير ، وهي لا تعد مصدراً مستقلاً بل هي أساس كل المصادر^(٣) ، فالتفسير لكي يكون مقبولاً يجب أن يعتمد على اللغة ابتداءً يقول الطبري في بيان أفضل الطرق لمعرفة كتاب الله وأوضحهم برهاناً فيما ترجم وبين ، مما كان مدركاً علمه من جهة اللسان ، أما بالشواهد من أشعارهم البائرة ، وأما من منطقهم ولغاتهم المستفيضة المعروفة^(٤) ، ولهذا كان السلف يحضون على تعلم اللغة العربية كثيراً ، فقد قال الصحابي الجليل أبي بن كعب رضي الله عنه : تعلموا العربية كما تعلمون حفظ القرآن^(٥) ، وما حثهم على ذلك إلا لإدراكهم لضرورة اعتماد اللغة في فهم القرآن الكريم وكان الإمام الباقر يوصي بالرجوع في كثير من الأحيان إلى اللغة في بيان معاني وألفاظ القرآن الكريم ، وإليك بعض النماذج مما استقصيناه في رجوع الإمام إلى اللغة في التفسير :

١- فسر الإمام الباقر (الدين) في قوله تعالى : ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(٦) فقال : الدين الحساب^(٧)

(١) ظ: القرآن المعجزة الكبرى، محمد تيو زهرة، ٥٨٦.

(٢) البرهان في علوم القرآن، الزركشي، ٢ / ١٦٠- إيضاح الوصف والابتداء، الانباري، ١ / ٣٦.

(٣) ظ: القرآن، المعجزة الكبرى، الشيخ محمد تيو زهرة، ٥٨٦.

(٤) جامع البيان، الطبري، ١ / ١٤.

(٥) المصنف، ابن أبي شيبة، ١٠ / ٤٢٧.

(٦) الفاتحة / ٣.

(٧) التبيين في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي، ١ / ٣٦- مجمع البيان، الطبرسي، ١ / ٢٤.

٢- وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾^(١) قال الإمام الباقر: لا تأكلَا منها^(٢).

٣- وفسر الإمام الباقر لفظة (القوم) في قوله تعالى: ﴿...مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَائِهَا وَفُومِهَا﴾^(٣) قال الإمام: إنه الحنطة^(٤).

٤- في تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٥) قال الإمام أبو جعفر الباقر: معنى العهد الأمانة^(٦). روى العياشي بسنده عن الإمام قال: أي: لا يكون إماماً ظالماً^(٧).

٥- روى القمي في تفسيره بسنده عن زرارة وحمران ابني أعين في تفسير قوله تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾^(٨) قال الإمام الباقر: الصبغة الاسلام^(٩).

٦- فسر الإمام الباقر قوله تعالى: ﴿رُسِعَ كُرْسِيُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(١٠) فقال: معنى كرسيه علمه^(١١).

٧- وقال الإمام الباقر في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ﴾^(١٢): القنطار هو ملء مسك ثور ذهب^(١٣).



-
- (١) البقرة/ ٢٥.
 (٢) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ٢٥+ تفسير القرآن، القمي، ١/ ٤٥+ مجمع البيان الطبرسي، ١/ ٨٥.
 (٣) البقرة/ ٦٦.
 (٤) التبيان في تفسير القرآن، الطوسي، ١/ ٢٧٥+ مجمع البيان، الطبرسي، ١/ ١٢٢. والظنر معاني القرآن، الفراء، ١/ ٤١ فإنه قال: القوم فيما ذكر لغة قديمة وهي الحنطة والخبز.
 (٥) البقرة/ ١٧٤.
 (٦) التبيان في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي، ١/ ٤٤٨+ مجمع البيان، الطبرسي، ١/ ٢٠٢.
 (٧) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ٨٤ والظنر: معاني القرآن، الفراء، ١/ ٧٦.
 (٨) البقرة/ ١٢٨.
 (٩) تفسير القرآن، القمي، ١/ ١٥٧+ تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ١٢+ الصافي في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ١/ ١٤٤.
 (١٠) البقرة/ ٢٥٥.
 (١١) التبيان في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي، ١/ ٣٠٩+ مجمع البيان، الطبرسي، ٢/ ٣٦٢.
 (١٢) آل عمران/ ١٤.
 (١٣) التبيان في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي، ٢/ ٤١١+ مجمع البيان، الطبرسي، ٢/ ٤١٧+ تفسير نور الثقلين، المروسي الحويزي، ١/ ٢٦٢ وقال الفراء: واحد قناطر قنطير. ويضال: إنه ملء مسك ثور ذهباً أو فضة. معاني القرآن، الفراء، ١/ ١٩٥.

٨- وفي تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِمَكَّةَ مُبَارَكًا﴾^(١) قال الإمام الباقر: إنما سميت مكة بكة لأنها بيتك بها الرجال والنساء أي يزدهمون^(٢).

٩- وفي تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ﴾^(٣) قال الإمام الباقر: ربيون عشرة آلاف^(٤).

١٠- وفي تفسير قوله تعالى: ﴿فَاتَّقِرُوا بُيُوتَ أَوْ أَنْفُسِكُمْ جَمِيعًا﴾^(٥) قال الإمام الباقر: إن المراد بالثبات السرايا، وبجميع العسكر^(٦).

١١- وفي تفسير لفظة (بهيمة) في قوله تعالى: ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِمَةَ الْأَنْعَامِ﴾^(٧) عن زرارة عن الإمام الباقر قال: هي الأجنة جمع جنين، التي في بطون الأمهات^(٨).

١٢- وفي تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾^(٩) عن بكير بن أحن قال: قلت: ما عني بها؟ قال الإمام الباقر: من النوم^(١٠).

١٣- وفي تفسير قوله تعالى: ﴿يَجْعَلْ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾^(١١) عن زرارة عن الإمام الباقر قال: الحرج الضيق^(١٢).

مركزية كبرى

(١) آل عمران/ ٩٦.

(٢) تفسير القرآن، القمي، ١/ ٣١٠ تفسير العياشي، محمد بن محمود، ١/ ١٨٦ + الصلاة في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ١/ ٢٧٨ + التفسير الكبير الرازي، ٨/ ١٩٦ + فلائد البدر، الشيخ الجزائري، ٢/ ٥ + تفسير نور الثقلين، المروسي الحويزي، ١/ ٣٠١ + هلل الشرائع، الشيخ الصدوق، ٢/ ٣٦٧. قال الفراء: إنما سميت مكة لازدهام الناس بها يقال: بكك الناس بعضهم بعضاً، إذا ازدهموا. معاني القرآن، الفراء، ١/ ٢٢٧.

(٣) آل عمران/ ١٤٦.

(٤) مجمع البيان، الطبرسي، ٢/ ٥١٧ + تفسير نور الثقلين، المروسي الحويزي، ١/ ٣٣٣. قال الفراء: والربيون الألوف. معاني القرآن، الفراء، ١/ ٢٢٧.

(٥) النساء/ ٧٦.

(٦) مجمع البيان، الطبرسي، ٢/ ٧٣ + تفسير نور الثقلين، المروسي الحويزي، ١/ ٤٠٩. وقال الفراء: يقول إذا دعوتكم إلى السرايا أو دعوتكم جميعاً. معاني القرآن، الفراء، ١/ ٢٧٤.

(٧) المائدة/ ٦.

(٨) تفسير القرآن، القمي، ١/ ١٣٢ + مجمع البيان، الطبرسي، ٣/ ١٥٢.

(٩) المائدة/ ٦.

(١٠) فلائد البدر، الشيخ الجزائري، ١/ ١٧ + بحار الأنوار، المجلسي، ١٨/ ٤٢.

(١١) المائدة/ ٦.

(١٢) تفسير القرآن، القمي، ١/ ٤٥٤ + تفسير العياشي، محمد بن محمود، ١/ ٣٠٢.

١٤ - في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْقَارِمِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾^(١)

عن سفيان الثوري عن جابر عن الإمام الباقر قال: القارمين المستدينين بغير فساد، وابن السبيل المجتاز من أرض إلى أرض^(٢).

١٥ - في تفسير قوله تعالى: ﴿تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهِمْ﴾^(٣) عن جابر عن الإمام الباقر قال: تركوا طاعة الله فنسيهم أي تركهم^(٤).

١٦ - في تفسير قوله تعالى: ﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾^(٥) عن جابر عن الإمام الباقر قال: مع النساء^(٦).

١٧ - في تفسير قوله تعالى: ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَخَارِجَ لَوْ مَدْخُلًا﴾^(٧) قال الإمام الباقر: مَدْخُلًا أَسْرَابًا فِي الْأَرْضِ^(٨).

١٨ - في تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ صَوَّغَ الْمَلِكُ﴾^(٩) عن أبي حمزة الثمالي عن الإمام الباقر قال: صَوَّغَ الْمَلِكُ، الطَّاسُ الَّذِي يَشْرَبُ فِيهِ^(١٠).

١٩ - في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رِيكَ إِلَى النَّحْلِ﴾^(١١) قال الإمام الباقر: إِنْهَامُ^(١٢)

مَرْكَزُ تَحْقِيقِ كِتَابَةِ تَحْقِيقِ

(١) التوبة/ ٦٠.

(٢) تفسير القرآن الكريم، سفيان الثوري، ٨٨، جامع البيان، الطبري، ١٠/ ١٠٠، الدر المنثور، الميوطي، ٢/ ٢٥٢. قال الضراء، الضارمين: أصحاب الدين الذين يكسبون في غير الفساد، وابن السبيل، المنقطع به أو الضيف. معاني القرآن، الضراء، ١/ ٤٤٣-٤٤٤.

(٣) التوبة/ ٦٧.

(٤) تفسير القرآن، القمي، ١٣٧/٢، تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٦٦-٦٥/٢.

(٥) التوبة/ ٨٧.

(٦) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١٠٣/٢، الصلاة في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ١/ ٧٢٠.

(٧) التوبة/ ٥٧.

(٨) مجمع البيان، الطبرسي، ٥/ ٤٠. وقال الضراء، (أو مدخلا) يريد: سرية في الأرض، معاني القرآن، الضراء، ١/ ٤٤٣.

(٩) يوسف/ ٧٢.

(١٠) تفسير القرآن، القمي، ٢/ ٢٦١، تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١٨٥/٢، بحار الأنوار، المجلسي، ٥/ ١٨٦، الصلاة في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ١/ ٨١٩. قال الضراء: الصواع ذكر، وهو الإناء الذي كان الملك يشرب فيه، معاني القرآن، ٢/ ٥١.

(١١) النحل/ ٦٨.

(١٢) تفسير القرآن، القمي، ٢/ ٣٧٥، تفسير العياشي، ٢/ ٢٦٣، الصلاة، الفيض الكاشاني، ١/ ٩٣٠، بحار الأنوار، المجلسي، ١٤/ ٧٦٤، مقتنيات الدرر، مير سديد علي الحائري، ٦/ ١٥١. وقال الضراء: وأوحى ريك إلى النحل، ألهمها ولم يلقها رسول، معاني القرآن، الضراء، ٢/ ١٠٩.

استنباط المعاني للآيات

الاستنباط كما قال ابن قيم الجوزية: استنباط المعاني والعلل ونسبة بعضها إلى بعض، فيعتبر ما يصح منها بصحة مثله ومشبهه ونظيره، ويلغى ما لا يصح، والاستنباط كالأستخراج ومعلوم أن ذلك قد رزأ على مجرد فهم اللفظ^(١)، وهذا الاستنباط هو ما يسمى بالتأويل في معناه العام، ودعاه به النبي (ﷺ) لابن عباس في قوله: اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل^(٢)، وقد أشار إليه بعض العلماء بقوله: التفسير بالمقتضي من معنى الكلام والمقتضب من قوة الشرع^(٣)، غير أن الحديث عن الاستنباط أو التأويل بمعناه العام يجرنا إلى الحديث عن معنى التأويل وأنواعه والفرق بينه وبين التفسير، والبحث في هذه المسألة ليس من شأننا، فلذلك نريد أن نقول: إن استنباطات الإمام الباقر كثيرة لكثرة ما روي عنه في التفسير، فقد كان غواصاً على المعاني، مقترباً من المسائل، متلمساً وجه العلة ومناسبة الحكم وقد أورد له الشيخ الصدوق وحده في كتابه علل الشرائع أكثر من ٩٣٥ مسألة في علل الأحكام وتوجيهاتها، وسنورد هنا بعض النماذج على ما قررناه.

١- روى الطبرسي في تفسير قوله تعالى: «وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بِكُمْ عَمِيَ فَهُمْ لَا يَهْتَفُونَ»^(٤) عن الإمام الباقر قال: أي مثلهم في دعائك إيلهم إلى الإيمان كمثل الناق في دعائه والمنعوق به من البهائم التي لا تفهم وإنما تسمع الدعاء^(٥).

(١) أصلام الموقعين ابن القيم، ١/ ٢٢٥+ التبيين في أقسام القرآن، ١٤٤.

(٢) مسند الإمام أحمد، شرح أحمد محمد شاكر، ٣٤/ ١٢٧.

(٣) البرهان في علوم القرآن، التركشي، ١/ ١١٠- التلخيص، السيوطي، ٢/ ١٢٨.

(٤) البقرة/ ١٧١.

(٥) مجمع البيان، الطبرسي، ١/ ٢٥٥- مواهب الرحمن، السبزواري، ٢/ ٣٢٦.

وعدَّ الشيخ الطوسي هذا التفسير بأنه أكثر في باب الفائدة من أي وجه آخر من التفسير، وقد فسره ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة، واختاره عدد من العلماء كالغزالي والطبري والرماني^(١).

٢- روى العياشي بسنده عن جابر بن يزيد الجعفي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْ أَهْلِهَا﴾^(٢) قال: قال الإمام الباقر: يعني أن يأتي الأمر من وجهه، أي الأمور كان^(٣).

وقد أورد الواحدي روايتين في سبب نزول هذه الآية^(٤)، غير أن ما فسره الإمام الباقر كان هو معنى الآية الشريفة على نحو المعنى الكلبي فيكون ما أورده الواحدي في نزولها من باب ذكر بعض المصاديق.

٣- روى الطبرسي في تفسيره، في تفسير قوله تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾^(٥) قال الإمام الباقر: كانوا قبل نوح أمة واحدة على فطرة الله لا مهتدين ولا ضالين فبعث الله النبيين^(٦).

والمختلف المفسرون في معنى الأمة المعنية بهذه الآية:

- فقال ابن عباس وقتادة: هم الذين كانوا بين عاد ونوح.

- وقال مجاهد: المراد بالآية آدم، فبعث النبيين إلى ولده، وغير ذلك من الأقوال^(٧).

وتفسير الإمام الباقر لهذه الآية موافق للأمر التكويني لعدم تشعب الأفكار، بل كانوا على سذاجة الفطرة لا مهتدين بالهداية التشريعية ولا ضالين بضلالة

(١) التبيين في تفسير القرآن الشيخ الطوسي، ١/ ٧٧.

(٢) البقرة/ ١٨٩.

(٣) تفسير العياشي، ١/ ٨٩ تفسير القرآن القومي، ١/ ١٧٠- المصلي في تفسير القرآن،

الفيض الكاشاني، ١/ ١٧١.

(٤) أسباب النزول، الواحدي، ٣٩-٤٠.

(٥) البقرة/ ٢١٣.

(٦) مجمع البيان الطبرسي، ٢/ ٢٠٧.

(٧) هذا: التبيين في تفسير القرآن الشيخ الطوسي، ٢/ ١٩٧.

الكفر ، لعدم إتمام الحجة بالرسول وعدم حدوثها بعد ، فلما بحث الله الرسل وأتم الحجة بهم اختلفوا وتفرقوا^(١) .

٤- روى الشيخ الصدوق في العلة التي من أجلها دعا نوح على قومه بسنده عن سدير الصيرفي قال : قلت لأبي جعفر (عليه السلام) : رأيت نوحاً (عليه السلام) حين دعا على قومه فقال : «وَبَ لَا تَلْرَ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دِيَاراً * إِنَّكَ إِنْ تَلْرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلْدُوا إِلَّا قَاجِرًا كَفَّارًا»^(٢) ، قال الإمام : علم أنه لا ينجو من بينهم أحد ، قال : قلت : وكيف علم ذلك ؟ قال : أوحى الله إليه «أَنْتَ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ»^(٣) فعند هذا دعا عليهم بهذا الدعاء^(٤) .

٥- سنورد هنا مثالا على طوله لنبين مدى استطاعة الإمام الباقر في استنباط المعاني للآيات القرآنية الكريمة ، فقد روى محمد بن يعقوب الكليني بسنده عن حمزان وزرارة ابني أعين ومحمد بن مسلم الطائفي ، في تفسير قوله تعالى : «هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ»^(٥) ، عن الإمام الباقر قال : إن الله إذا أراد أن يخلق النطفة التي هي مما أخذ عليه الميثاق من صلب آدم (عليه السلام) أو مما يبدو له فيه يخلق في الرحم حرك الرجل للجماع وأوحى إلى الرحم أن افتحي بابك حتى يلج فيك خلقي وقضائي النافذ وقدري ، فتفتح بابها ، فتصل النطفة إلى الرحم فتدث فيه أربعين يوماً ثم تصير علقة أربعين يوماً ثم مضغة أربعين يوماً ثم تصير لحماً فيه عروق متشابهة ، ثم يبحث الله ملكين خلاقين يخلقان في الأرحام ما يشاء الله ، يقتحمان في بطن المرأة من فم المرأة ، فيصلان إلى الرحم وفيها الروح القديمة في أصلاب الرجال وأرحام النساء فينفخان فيها روح الحياة والبقاء ، ويشقان له السمع والبصر والجوارح وجميع ما في البطن يأذن الله تعالى ، ثم يوحى الله إلى الملكين ، يكتب عليه قضائي وقدري

(١) ظ: مواهب الرحمن، السيوطي، ٢/ ٢٩٠ .

(٢) نوح / ٢٦-٢٧ .

(٣) هود / ٣٦ .

(٤) مثل الشرائع، الشيخ الصدوق، ١/ ٢٩ .

(٥) آل عمران / ٦ .

ونافذ أمري واشترطت لي البدء فيما تكتبان فيقولان، يا رب ما نكتب؟ فيوحى الله (عز وجل) إليهما: أن ارفعا رؤوسكما إلى رأس أمه، فيرفعان رأسيهما فإذا اللوح يقرع جبهة أمه فينظران فيه فيجدان في اللوح صورته وزينته وأجله وميثاقه سعيداً أو شقيماً وجميع شأنه، فيعطي أحدهما على صاحبه، فيكتبان جميع ما في اللوح ويشرطان البدء فيما يكتبان، ثم يختتمان الكتاب ويجعلانه بين عينيه ثم يقيمانه قائماً في بطن أمه، قال: وربما عتا فانقلب، ولا يكون ذلك إلا في كل عات أو ما رد وإذا بلغ أوان خروج الولد تاماً أو غير تام أوحى الله للرحم أن افتحي بابك حتى يخرج خلقي إلى أرضي وينفذ فيه أمري فقد بلغ أوان خروجه قال: فتفتح الرحم باب الولد فينقلب فتصير رجلاه فوق رأسه ورأسه في أسفل البطن ليسهل الله على المرأة وعلى الولد الخروج، فيبعث الله (عز وجل) ملكاً يقال له زاجر فيزجره زجرة فيفزع منها الولد فإذا احتبس زجره الملك زجرة أخرى فيفزع منها فيسقط الولد إلى الأرض باكياً فرعاً من الزجرة^(١).

في هذا الحديث يبين الإمام الباقر جلية وإفرة من أسرار التكوين ببيان واضح جلي معتمداً على قوة استنباطه وفهمه على المعاني القرآنية من خلال الآيات، والأمور التي ذكر فيها أسراراً معنوية وأسراراً تكوينية حقيقية لا تنافي الأسباب الطبيعية المعروفة، إذ يمكن أن يكون في شيء واحد أسباب جلية واضعة، وأسباب خفية معنوية لا يحيط بها إلا الله تعالى، وهما في الواقع يرجعان إلى منشأ واحد، وكل واحد منهما يكون من مقتضى لتحصيل المعلول، أو يكون كل واحد منهما حلة تامة مترتبة كل سابقة حلة للاحتتها، فيصير كل واحد حلة تامة من جهة ومقتضياً من جهة أخرى.

وأما قوله (الملكة): النطفة التي مما أخذ الله عليها الميثاق، فهو مطابق تمام الانطباق للقانون العقلي وهو اتباعات المعلول عن علته، ولا ريب في أن جميع الموجودات خصوصاً النطفة التي لا يريد أن يجعلها يشرأ سويماً أتم خلق الله وأهمه، وارتباطه تكويناً مع الله ثابت ويصح أن يعبر عن هذا الارتباط بالميثاق،

(١) انشاي في اصول الكلية الشيخ عبد الحسين النضر، ١/ ٣٤.

قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾^(١).

٦- روى علي بن إبراهيم في تفسيره، في تفسير قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَالُوا بِالْقِسْطِ﴾^(٢) عن جابر بن يزيد الجعفي عن الإمام أبي جعفر الباقر قال: شهد الله أنه لا إله إلا هو، فإن الله تبارك وتعالى يشهد بها لنفسه وهو كما قال، فأما قوله (والملائكة) فإنه أكرم الملائكة بالتسليم لهم وصدقوا وشهدوا كما شهد لنفسه، وأما قوله تعالى (وأولي العلم قائماً بالقسط) فإن أولي العلم الأولياء والأوصياء، وهم قيام بالقسط، والقسط هو العدل^(٣).

وبيان هذا الحديث الذي استطاع الإمام الباقر فيه أن يستنبط معناه من الآية الكريمة فهو إما جهة إكرام الملائكة لأنه تعالى ذكرهم بعد نفسه الأقدس، وإما التسليم لهم فلا ريب في أن المجرى مطلقاً خاضعة خضوعاً تكوينياً لله جل جلاله لذاته ولجميع صفاته خصوصاً لوجوبه تعالى، وأنه جلت عظمته يتجلى لهم بوحدانيته فنكون شهادة الملائكة بالتسليم لله تعالى لهم بتلك الصفة، ولو لوحظ مراعاة الاصطلاح نكون شهادتهم من عين اليقين فضلاً عن حق اليقين، وأما قوله (الظن) (وهم قيام بالقسط) فهو من ذكر المصدر من باب المبالغة في التعبير والاختصاص للقيام بخصوص أولي العلم بل يشمل الملائكة أيضاً^(٤).

٧- روى المياشي في تفسيره، في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَنْ مِّنْ أَوْفٍ لِّعَلَّاسٍ﴾^(٥) عن زرارة بن أعين قال: سألت أبا جعفر عن قوله

(١) الأعراف / ١٧٢.

(٢) آل عمران / ١٨.

(٣) تفسير القرآن، القصي، ١ / ٢٧٣ + تفسير المياشي، ١ / ٢٦٥ - ٢٦٦ + الصلح في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ١ / ٢٥٠.

(٤) طه، مواهب الرحمن، السيوطي، ٥ / ١٨٧.

(٥) آل عمران / ١٥٨.

تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَقِيلُ أَوْ تَقِلُّمٌ لِّإِلَهِ تَحْشُرُونَ﴾ وقد قال تعالى ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾^(١) فقال أبو جعفر الباقر: قد فرق الله بينهما، ثم قال: أكنت قاتل رجل لو قتل أخاك؟ قلت: نعم، قال: فلو مات موتاً أكنت قاتلاً به أحداً؟ قلت: لا، قال: ألا ترى كيف فرق الله بينهما^(٢).

ولا ريب في اختلاف أصناف الموت وأنواعه ولا ربط لأحد الأصناف والأنواع بالآخر، فذات الموت شيء والقتل شيء آخر وإن كان الأخير سبباً له، وهو - أي الإمام الباقر - يبين منشأ الخلاف والمسائل تمسك بذكر جنس الموت كما في قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾^(٣).

وللإمام الباقر استنباطات كثيرة وخاصة في الأحكام الفقهية وغيرها تدل على عمق فهمه، وحسن استنباطه، وفي أكثرها إجابة لتساؤلات من أصحابه وتلامذته أو من عامة الناس، فقد كان يرجع إليه الكثير من العلماء في مثل تلك الاستنباطات.

وأخيراً: إن المتبحر لأقواله وآرائه في التفسير يجد غوصه في المعاني واستنباطه الأحكام واضحاً جلياً، فهو يعقل ويحفظ ويرجع ويستنبط من الآية ما تشير إليه من معان قد لا تدرك بسهولة ويسر إلا للمبحرين من العلماء، وكيف لا يتأني ذلك للإمام أبي جعفر الباقر وهو الذي لقب بباقر علوم الأولين والآخرين وقد تحصل إجماع العلماء على ذلك.



(١) آل عمران / ١٨٥.

(٢) تفسير العياشي، ٢/ ٢٠٢ + تفسير القرآن، ١/ ٤٣٣ يحار الأنوار، الجلسي، ٩/ ٧٠.

(٣) ظ: المواهب الرحمن، السيوطي، ١/ ٣٣٥ - ٣٣٦.



وزارت بهداشت و آموزش پزشکی

الباب الثاني

آراء الإمام الباقر

(عليه السلام)

وأثرها في علوم القرآن والتفسير



ويتضمن

الفصل الأول

جهود الإمام الباقر في علوم القرآن

الفصل الثاني

آرائه وأثرها في تفسير آيات العقائد

الفصل الثالث

جهوده وأثرها في تفسير آيات الأحكام

الفصل الرابع

الجانب التربوي والأخلاقي في تفسير الإمام الباقر

الفصل الخامس

قيمة تفسيره وخصائصه وأثره في غيره



مرکز تحقیقات کتابخانه و اسناد ملی

الفصل الأول

جهود الإمام الباقر في

علوم القرآن



مركزية تكميلية من موسى

ويتضمن:

- * المبحث الأول : آرائه في الناسخ والمنسوخ وموقفه منه
- * المبحث الثاني : جهوده في علم أسباب النزول وتوجيهه لها
- * المبحث الثالث : جهوده في القراءات القرآنية
- * المبحث الرابع : جهوده في فضائل القرآن الكريم
- * المبحث الخامس : جهود الإمام الباقر في القصص القرآني وموقفه من
الاسرائيليات



مرکز تحقیقات کتابخانه و اسناد

البحث الأول

آراؤه في النسخ والمنسوخ وموقفه منه

من المسائل المهمة في علوم القرآن هي معرفة النسخ والمنسوخ بل وفي التفسير أيضاً، حتى أن العلماء قد نقلوا قول الإمام علي بن أبي طالب لقاض: أتعرف النسخ والمنسوخ؟ قال: لا، قال الإمام: إذن هلكت وأهلك^(١)، وقال أئمة العلم كذلك لا يجوز لأحد أن يفسر كتاب الله إلا بعد أن يعرف النسخ والمنسوخ، وهو ما خلاص الله به هذه الأمة لحكم منها: التيسير وتدرج الأحكام، والنسخ واقع بالقرآن والسنة ولكل منهما^(٢).

والاعتراض على هذا القول يبدو في حقيقة النسخ من تدرج الأحكام باعتبار أن التدرج في الحكم غير النسخ بالاصطلاح، فالتدرج كان لحكمة اقتضتها التربية الإلهية التي أراد الله سبحانه وتعالى أن يربي بها خلقه، وأما النسخ في الاصطلاح: فهو رفع حكم شرعي بتكليف شرعي^(٣). والفرق واضح بين التدرج والرفع حتى في اللغة فلا يحتاج إلى مزيد توضيح.

ويبدو أن العلماء قد ولعوا ولوعاً شديداً في هذه المسألة وهو موقفهم من النسخ - حتى أنهم انقسموا إلى ثلاثة مذاهب مأخوذة من اثنين وهي كما يأتي:

الأول: قال بعض العلماء بوقوع النسخ بشكل كبير جداً، حتى أنهم قطعوا أوصال الآية الواحدة، فزعموا أن أولها منسوخ وآخرها ناسخ، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَضَمْتَ﴾^(٤) فإن آخر

(١) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٢/ ٦٢، الاقتبان، السيوطي، ٢/ ٢٠، روح المعاني، الألويسي، ١/ ٢٣٩، مناهل العرفان، الزرقاني، ١/ ١٩.

(٢) ظ: النسخ والمنسوخ، هبة الله بن سلامة، ٤- الاقتبان، السيوطي، ٢/ ٢٠، معرفة النسخ والمنسوخ، ٢/ ١٢٩، الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار، الحارثي، ١٩.

(٣) ظ: إرشاد الأصول، الشوكاني، ١٧٦- مناهل العرفان، الزرقاني، ٢/ ٢٢، علم أصول الفقه، عبد الوهاب خلافة، ٢٨١- علوم القرآن والتفسير، د. محسن عبد الحميد، ٤١.

(٤) المائدة، ١٠٥.

الآية يدعو إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهو بذلك ناسخ لأولها عند ابن العربي مثلاً^(١).

الثاني: ما مثله أبو مسلم الأصفهاني ياتكأره لوقوع النسخ في القرآن الكريم وسماها تخصيصاً تجتأ منا - كما ظن - لإبطال حكم قرآني أنزله الله تعالى^(٢).

الثالث: ومن العلماء من أقر بوقوع النسخ في القرآن الكريم، إلا أنهم قد اقتصروا على عدد قليل من الآيات^(٣). ومن المحدثين من اقتصر به على آية واحدة فقط منهم المحقق الخوئي وأستاذنا الدكتور الجميلي^(٤) واشترط العلماء للنسخ عدة شروط يجب تحققها في النسخ والنسوخ على حد سواء لكي يضيقوا من دائرته في القرآن الكريم^(٥).

غير أنه لا خلاف بينهم في وقوعه إجمالاً في القرآن الكريم، فإن كثيراً من أحكام الشرائع السابقة نسخت بأحكام الشريعة الإسلامية وأن جملة من أحكام هذه الشريعة قد نسخت بأحكام أخرى من هذه الشريعة نفسها، فقد نص القرآن الكريم مثلاً على نسخ التوجه في الصلاة إلى القبلة الأولى وهذا مما لا ريب فيه^(٦).

وللإمام الباقر جهود في النسخ والنسوخ مما أن قرر في رواية صحيحة رواها عنه زرارة بن أعين قال: نزل القرآن ناسخاً ومنسوخاً وهذا يعني أن النسخ واقع في القرآن الكريم، وليس التصيد بأن القرآن كله ناسخ ومنسوخ إذ من غير المعقول أن يكون قول الإمام الباقر في أعلاه محمولاً على هذا، ولم يرد عنه (عليه السلام) سوى روايات قليلة جداً في النسخ والنسوخ لم تتجاوز (٦) روايات في حدود ما استطعنا استقراءه، وإليك تلك الروايات:

أولاً: في قوله تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنْ يَرْفُثُونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّاراً حَسَداً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَصُوا

(١) أحكام القرآن: ابن العربي، ١/ ٢٠٥ - هذا مباحث في علوم القرآن: د. صبيح الصالح، ٢٦١ والظر مصادر.

(٢) هذا: البرهان في علوم القرآن: الزركشي، ٢/ ٣٣ - متاهل العرفان: الزرقاني، ٢/ ٨١ - مباحث في علوم القرآن: د. صبيح الصالح، ٣٣٢ ..

(٣) هذا: الاتقان: السيوطي، ٢/ ٢٠ - ٢٤.

(٤) هذا: البيان في تفسير القرآن: الخوئي، ٢٩٦ - ٤٠٣ - محاضرات استاذنا الدكتور الجميلي.

(٥) هذا: أصول الفقه الإسلامي: محمد مصطفى شبلي، ٢٥٩ - النسخ في القرآن الكريم، د. مصطفى زيد، ١/ ١٨٠ - ٢٠٤ ..

(٦) هذا: البيان في تفسير القرآن: الخوئي، ٣٠٤.

وَأَصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(١). قال ابن عباس: يأمره بالقتل والسبي ليني قريظة، والجلاء ليني النضير.

وقال قتادة: يأمره بالقتال وقال: هذه الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ^(٢)﴾، وأيده الربيع والسدي.

وقيل: نسخت بقوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ^(٣)﴾.

وبعد أن أفاض الرازي والطبرسي في بيان ذلك الخلاف خلصا إلى قول الإمام الباقر: أنه لم يؤمر رسول الله (ﷺ) بقتال حتى نزل جبرئيل (عليه السلام) بقوله تعالى: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ^(٤)﴾ وقلده سيفاً، فكان أول قتال قاتل أصحاب عبد الله بن جحش بطن نخل وبعدة غزوة بدر^(٥).

ثانياً: وعد الإمام الباقر آية السيف ناسخة لقوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا^(٦)﴾، عندما قال: نزلت - هذه الآية - في أهل النخعة ثم نسخها قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ^(٧)﴾.

قال السيوطي: إن قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ غير لا نسخ فيه لأنه حكاية عما أخذ الله من الميثاق على بني إسرائيل^(٨).

ثالثاً: في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكُمْ وَيَقُولُونَ آيَاتُ اللَّهِ كُذَّبُوا عَنْ أَسْوَاقِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَرَّ إِخْرَاجٍ فَإِنْ غَرَجْنَا عَلَىٰ جَئِشِكُمْ فَفُتِنَّا فِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ قُرْءَانٍ وَآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ فَكَيْفَ تَعْبَهُمْ^(٩)﴾، أخرج العلماء بأسانيد صحيحة عن أبي بصير

(١) البقرة/ ١٠٩.

(٢) التوبة/ ٢٩.

(٣) التوبة/ ٥.

(٤) الحج/ ٣٩.

(٥) التفسير الكبير، الرازي ٣/ ٢٩٤ - مجمع البيان، الطبرسي، ١/ ١٨٥.

(٦) البقرة/ ٨٣.

(٧) التوبة/ ٢٩.

(٨) تهذيب الأحكام، الشيخ الطوسي، ١/ ١٢٧ - تفسير العياشي، ٢/ ١٣٢ - مقتنيات الدرر،

علي الحائري، ١/ ٢٢٢.

(٩) الانصاف، السيوطي، ٢/ ٣٢.

(١٠) البقرة/ ٢٤٠.

قال : سألت أبا جعفر عن هذه الآية فقال : هي منسوخة نسختها الآية : ﴿...يَتَرَبَّصْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾^(١) ، ونسختها آية الميراث^(٢) .

وهو مما اتفق عليه العلماء ، ويعضد هذه الرواية قول الإمام الصادق : كان
الرجل إذا مات أتفق على امرأته من صلب المال حولاً ، ثم أخرجت بلا ميراث ،
ثم نسختها آية الرِّيع والثمن فالمرأة يتفق عليها من نصيبها^(٣) .

وقد نسب الطبرسي الرواية الأولى للإمام الصادق أيضاً^(٤) ، وهذا مخالف لما
أجمع عليه علماء الإمامية من أنها رواية أبي بصير عن الإمام الباقر كما تقدم .
رابعاً : في قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(٥) ،

اختلفت أقوال العلماء في قوله تعالى : ﴿حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ على عدة وجوه منها :

١- عن ابن عباس وابن مسعود والحسن وقتادة أن معناه : أن يطاع ولا
يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى

٢- عن مجاهد : أنه المجاهدة في الله تعالى وأن لا تأخذ فيه لومة لائم ، وأن
يقام له بالقسط في الخوف والأمن

٣- عن أبي علي الجبائي : أنه اتقاء جميع معاصيه^(٦) .

٤- أما الإمام الباقر فإنه قال : إن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿لَا تَقُولُوا
لِلَّهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾^(٧) .

المراد من المنسوخ هنا المرتبة الأخيرة في علم الأخلاق والتي تسمى بتقى
أخص الخواص وهي لا يستطيع الوصول إليها غير الأنبياء ومن بمنزلتهم .

(١) البشارة / ٢٣٤ .

(٢) تفسير القرآن التام ، ١ / ٢٢٥-٢٢٦ • تفسير الميراث ، ١ / ١٢٢ • بحار الأنوار ، المجلسي ،
١٣٧ / ١٣٨ .

(٣) مجمع البيان الطبرسي ، ٢ / ٣٤٥ .

(٤) هذا المصدر نفسه والصفحة .

(٥) آل عمران / ١٠٢ .

(٦) مجمع البيان الطبرسي ، ١ / ٤٨٢ .

(٧) التفتاب / ١٦ .

(٨) مجمع البيان الطبرسي ، ٢ / ٤٨٢ .

والمراد بالنسخ هنا على قول الإمام الباقر هو عدم وجوب مراعاتها - أي تقوى أخص الخواص - رفعاً للعسر والخرج وتسهيلاً على الأمة، وأما لو راعاها أحد مع مراعاة القواعد الشرعية فلا محذور فيه إطلاقاً^(١).

خامساً: في قوله تعالى: **هُوَ اللَّائِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَلْيَعْرَضُوا فِي السُّبُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا *** وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأَذْرُهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا^(٢).

اختلفت أقوال علماء الأمة في حكم هاتين الآيتين على عدة وجوه وهي:

١- ذهب عكرمة وعبادة بن الصامت في رواية الحسن عن الرقاشي عنه، أن الآية الأولى منسوخة بالثانية، والثانية منسوخة في البكر من الرجال والنساء إذا زنى بأن يجلد مائة جلدة وينقى عاماً، وفي النيب منهما أن يجلد مائة، ويرجم حتى الموت.

٢- ذهب قتادة ومحمد بن جابر إلى: أن الآية الأولى مخصصة بالنيب والثانية بالبكر وقد نسخت كلتاها بحكم **الجلد والرجم**.

٣- ذهب ابن عباس ومجاهد ومن تبعهما كأبي جعفر النحاس إلى: أن الآية الأولى مخصصة بزنا النساء من نيب أو بكر، والآية الثانية مخصصة بزنا الرجال نيباً كان أو بكراً، وقد نسخت كلتاها بحكم **الرجم والجلد**^(٣).

وكيف كان هذا الاختلاف، فقد ذكر أبو بكر الجصاص أن الأمة لم تختلف في نسخ هذين الحكمين عن الزائين^(٤)، وقد جاء عن الإمام الباقر في روايتين بطريقتين مختلفتين سندهما صحيح ما يلي:

الأولى: عن جابر بن يزيد الجعفي قال: سألت - يعني الإمام الباقر - عن قوله تعالى: **هُوَ اللَّائِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ**

(١) طه مواهب الرحمن، السبزواري، ١/ ٧٢٢.

(٢) النساء/ ١٥-١٦.

(٣) الناسخ والمنسوخ، أبو جعفر النحاس، ٩٨.

(٤) أحكام القرآن، الجصاص، ١/ ١٠٧.

فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّعَنَّ الْمَوْتَ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿١﴾ قال: منسوخة، والسبيل هو الخلود^(١).

الثانية: عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر الباقر في حديث طويل قال فيه: وسورة التور أنزلت بعد سورة النساء، وتصديق ذلك أن الله (عز وجل) أنزل في سورة النساء ﴿وَاللَّامِي يَأْتِيَنِ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّعَنَّ الْمَوْتَ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ والسبيل هو الذي قال الله (عز وجل): ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ يَبَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون به الله واليوم الآخر وليشهد علىهما طائفة من المؤمنين^(٢)﴾^(٣).

وقال بعض المفسرين: أن هذا الحكم غير منسوخ لأن الحبس لم يكن مؤبداً بل كان مستنداً إلى غاية فلا يكون بيان الغاية نسخاً له^(٤)، وهذا مردود لأن النسخ ما هو إلا رفع حكم شرعي بدليل شرعي لا يخلو عن دليل لا يخلو عن دليل لا يخلو عن دليل، وكان بهذا تفسير الإمام الباقر مطبقاً لما جاء في تفسيره من تأييدهما.

سادساً: في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَجَاسَعْتُمْ الرُّسُلَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ هَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٥)، فقد سئل الإمام الباقر عن هذه الآية فقال: قدم علي بن أبي طالب بين يدي لجواه صدقة، ثم نسخها قوله تعالى: ﴿أَسْفَقْتُمْ أَنْ تُتَمِيزُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٦).

(١) تفسير العياشي، ١/ ٢٢٧ + تفسير المصنف، القمي، ١/ ٣٧٣ - مقتنيات النور، البحاري، ٣/ ٦٦.

(٢) النور، ١- ٢.

(٣) الصلاة في تفسير القرآن الفريض الكاشاني، ٢/ ١٥٢ + تفسير نور الثقلين، العروسي الحويزي، ١/ ٣٧٨.

(٤) ظ: مجمع البيان، الطبرسي، ٤/ ٢٦.

(٥) المجادلة، ١٢.

(٦) المجادلة، ١٣.

(٧) تفسير نور الثقلين، العروسي الحويزي، ٢/ ٢٣٦.

وذهب أكثر العلماء إلى ذلك، فقد استفاضت الروايات من الفريقين: أن الآية المباركة لما نزلت لم يعمل بها سوى علي بن أبي طالب فكان له دينار فباعه بعشرة دراهم فكان كلما ناجى الرسول (ﷺ) قلم درهماً حتى نالناه عشر مرات^(١).

وبهذه الرواية نكون قد استقصينا وذكرنا كل ما قل في كتب التفسير عن الإمام الباقر من روايات في النسخ والتسوخ بينت ما له من جهد فيه على الرغم من قلته، غير أنه مثل من جهة أخرى انضمام الإمام الباقر للمذهب الثاني بشقه الأول من أن النسخ قد اقتصر على عدد قليل جداً من الآيات الكريمة، وهذا مما يجعلنا نميل إلى القول بقلة وقوع النسخ في القرآن الكريم.

البحث الثاني

جهوده في علم أسباب النزول وتوجيهه لها

أن معرفة أسباب النزول يعين كثيراً على فهم المراد من الآية أو الآيات النازلة بأسبابها، فإن العلم بالسبب يورث العلم بالمتسبب وأنه لا يمكن تفسير الآية دون الوقوف على قصتها وبيان نزولها **بيان نزول القرآن الكريم**، نوي في فهم معاني القرآن^(٢). إذن مفهوم سبب النزول هو: ما نزلت الآية أو الآيات من أجله مجيبة عنه أو حاكية له أو مبينة لحكمه بقيد زمن وقوعه^(٣).

وقد جعل المفسرون علم أسباب النزول علماً تطبيقياً، فهو يأخذ معناه العام باعتبار أن سبب النزول له علاقة بالآية القرآنية المراد تفسيرها، فسبب النزول عندهم هو لفهم المراد من الآية أو ما له علاقة باستنتاج الحكم.

وبالجملة يمكن تقسيم النزول عند العلماء إلى:

(١) جامع البيان للطبري، ٢٨ / ١٥ - أسباب النزول الواحدي، ٢٩٤ - ٢٩٥ + فتح القدير، الشوكاني، ٥ / ١٨٦ + مجمع البيان، الطبرسي، ٩ / ٢٥٣ + قصص البرهان، سيد هاشم البهراني، ٢ / ١٠٩٩. وقد تعرض لنقل جملة منها محمد باقر المجلسي في المجلد التاسع من بحار الأنوار صفحة ١٧٠.

(٢) البرهان في علوم القرآن، الزركشي، ١ / ٢٢ + مقامة في أصول التفسير، ابن تيمية، ١٧ + الاقتضاء السيوطي، ١ / ١٠٨.

(٣) مباحث في علوم القرآن، د. صبحي الصالح، ١٣٢.

- ١- وقت النزول: أي مكى أو مدني، في سلم أو حرب، في ليل أو نهار.
- ٢- مكان النزول: أي في مكة أو المدينة أو في مكان ليس في مكة أو المدينة.
- ٣- موضوع الآية: وهو أهم أقسام النزول لارتباطه بالحكم الموجود في الآية، وينقسم إلى:

أ- توضيح لرؤية تاريخية: فإن بعض الآيات القرآنية نزلت لتوضيح بعض المسائل التاريخية التي تحتاج إلى توضيح.

ب- الحادثة التي وقعت وسبقت نزول الآيات النازلة بصددتها.

ج- سؤال وجه إلى النبي (ﷺ) ولم يجب عليه انتظاراً للوحي.

د- سلوك من النبي (ﷺ) يرد عليه القرآن الكريم ويوجهه.

وتعد هذه العناصر الأربعة هي مدار البحث عند الدارسين لعلم أسباب النزول، فإذا خرج موضوع الآية عن هذه العناصر مَحْصَهُ العلماء وفشوا عن صحيحه من سقيمه لأن التفسير المتنوع ولا سيما الذي لا يفتحص الروايات تمحيصاً جيداً فيها أسباب كثيرة تذكر للآيات وهي ضعيبة السند أو باطلة في المعنى أو مخالفة للوقائع التاريخية^(١) أما عن مصادر الرواية في أسباب النزول، فقد شدد العلماء على الأخذ بها باعتبار أنها ليس فيها رأي اجتهادي أو عقلي بل أن العملية كلها لا تعدو أن تكون عملية سماعية أي (نقل ورواية) فلذلك يمكن أن نقسم مصادر الرواية إلى:

أولاً: الصحابة الكرام

الذين كانوا شهوداً صادقين لأسباب النزول وهم المصدر الرئيس في قبول الرواية فيه، قال الواحدي: لا يحل القول في أسباب النزول، إلا بالرواية والسمع ممن شاهدوا الوحي والتزيل، ووقفوا على الأسباب^(٢).

وقال محمد بن سيرين: سألت عبيدة عن آية في القرآن فقال: اتق الله وقل سداداً، ذهب الذين يعلمون فيم أنزل القرآن^(٣).

(١) المصدر نفسه، ١٢٨+ علوم القرآن والتفسير، د. محسن عبد الحميد، ٢٨.

(٢) أسباب النزول، الواحدي، ٨.

(٣) المصدر نفسه، ٩+ إلهام القول الصيوطي، ١٣+ التبيان في علوم القرآن، محمد علي الصابوني، ٢٩.

ونقل السيوطي قول الحاكم في علوم الحديث: إذا أخبر الصحابي الذي شهد الوحي والتنزيل عن آية من القرآن أنها نزلت في كذا فانه حديث مسند، ووافقه ابن الصلاح وغيره^(١).

إذن يشترط أولاً في الأخذ بأسباب النزول أن تؤخذ عن الصحابي ويجب أن يكون هذا الصحابي ممن شاهد الوحي والتنزيل أو سأل النبي (ﷺ) عن نزول الآية أو الآيات، ويجب أيضاً أن لا يكون رأي اجتهادي في النقل.

ثانياً: التابعون

لا يؤخذ بقول التابعي في هذا المجال إلا إذا اعتضدت روايته بمرسل آخر رواه أحد أئمة التفسير الذين ثبت أخذهم عن الصحابة كمكرمة ومجاهد وسعيد بن جبير وعطاء والحسن البصري وسعيد بن المسيب والضحاك^(٢).

ويمكن أن نجعل هذا على شكل شروط وهي كما يأتي:

- ١- يلزم التابعي أن يسند الأثر أو الرواية إلى الصحابة.
- ٢- أن لا يكون للتابعي رأي ثبت في كتب التفسير.
- ٣- أن يعضد رواية التابعي مرسل عن تابعي آخر.
- ٤- أن يكون الصحابي المسند إليه الحديث أو الرواية ممن شاهد الوحي والتنزيل.
- ٥- مع مراعاة صفات الضبط والعدالة في التابعي.

ثالثاً: إتياع التابعين

الأصل فيهم أن لا يؤخذ إلا كما يؤخذ الحديث المسند مع شروط الإسناد عند الصحابة والتابعين، وذلك لوجود فترة زمنية بعيدة جداً بينهم وبين أسباب النزول.

(١) لباب النزول السيوطي، ١٣-١٤، الاتفاقان السيوطي، ١/ ٢٩-٣٠، علوم القرآن والتفسير،

د. محمد عبد الحميد، ٢٨-

(٢) الاتفاقان السيوطي، ١/ ٥٦-٥٣.

قبل أن نستعرض ما أثر عن الإمام الباقر في أسباب النزول، نود أن نسجل مشاركته في إيلاء رأي في تاريخ النزول، فقد روى عبد الله بن كيسان عن الإمام الباقر أنه قال: نزل جبرائيل (عليه السلام) على محمد (ﷺ) فقال: يا محمد اقرأ، قال: ما أنا بقارئ، قال: اقرأ باسم ربك الذي خلق، وقال: أول ما نزل من القرآن ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ والعلق أول سورة نزلت^(١).

وبعد أن تفحصنا أسباب النزول التي ذكرها الإمام الباقر في كتب التفسير كانت ترمو على (١٥٦) شيئاً، نذكر منها نماذج مع تصحيح لبعضها:

١- في سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَا بِغُفْلَتِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(٢). قال الإمام الباقر: كان قوم من اليهود ليسوا من المعاندين المواطنين، إذا لقوا المسلمين حدثوهم بما في التوراة من صفة النبي محمد (ﷺ) فنهاهم كبارهم عن ذلك وقالوا لا تخبروهم بما في التوراة من صفة محمد فبحاجوكم به، فنزلت الآية^(٣).

٢- عن جابر بن يزيد الجعفي عن الإمام الباقر قال: أما قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾^(٤) فإنه نزل في علي بن أبي طالب حين بذل نفسه لله ورسوله ليلة اضطلع على فراش رسول الله (ﷺ) لما طلبته كضار فريش^(٥).

(١) تفسير القرآن، القمي، ٢/ ٤٣٠+ الصمدية، لا تفسير القرآن، الفوضى الكاشاني، ٢/ ٨٣٣. وقارن بأسباب النزول، الواحدي، ١٢.

(٢) البقرة/ ٧٦.

(٣) مجمع البيان، الطبرسي، ١/ ١٤٢+ مقتنيات الدرر، الحلبي، ١/ ٢٠٨. وقارن بالتيبان، الشيخ الطوسي، ١/ ٣٦٥. أورد الرواية عن الصدي قرية مما رويناها وقال: ومثله ما روي عن أبي جعفر (عليه السلام). وقارن بتفسير ابن كثير، ١/ ١١٦. أورد رواية مشابهة لما أوردناه عن الحسن البصري، وقارن كذلك بما ورد في أسباب النقول، السويطي، ٢٠.

(٤) البقرة/ ٢٠٧.

(٥) تفسير العياشي، ١/ ١٠١+ تفسير القرآن، القمي، ١/ ٢٠٨+ بحر الأنوار، المجلسي، ٧/ ١١٣.

وروى الشيخ الطوسي عن الإمام الباقر أنه قال: نزلت في علي (عليه السلام) حين بات على فراش رسول الله (ﷺ) لما أرادت قریش قتله، حتى خرج رسول الله وفات المشركين أغراضهم، وبه قال عمر بن شبة^(١).

٣- أخرج السيوطي بإسناده عن عبيد بن حميد عن جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي الباقر قال: لما أمر النبي (ﷺ) بصدقة الفطر جاء رجل بتمر رديء فأمر النبي (ﷺ) الذي يخرص النخل أن لا يجيزه، فأنزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْغَنِيَّاتَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِأَعْلِيهِ إِلَّا أَنْ تَنْفَعُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾^{(٢)(٣)}.

٤- في سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَالْفُقَرَاءَ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَطُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾^(٤) قال الإمام الباقر: نزلت هذه الآية في أصحاب الصفا وهم نحو من أربع مائة رجل لم

(١) التبيين في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي، ١٣٨٤ هـ، أيضاً في مطالبه بالمعاليدين عن ابن العابد بن أبي حمزة والشمس وعمر بن الحسن بن أبي البستان همل عن رسول الله (ﷺ)، ورواه علي بن إبراهيم النعماني في تفسيره، طبرستان، ١٣٠٩ هـ، ٢٠٨، ورواه الطبرسي في مجمع البيان عن ابن عباس، ٢٠١ / ٢، والتعليق في الجزء الأول من تفسيره عن ابن عباس وعن جابر عن الباقر، وفي تفسير الآء الرحمن، محمد جواد البلاغي، ١ / ١٨١، وفي مواهب الرحمن، السبزواري، ٢ / ٢٤١، ورواه مجمع تفسير من علماء الحديث والتفسير من الفريقين.

ومن الجدير بالذكر أن الطبري أخرج بإسناده عن حكومة في تفسيره، ٢ / ١٨٦ - ١٨٧ سبباً آخر لنزول هذه الآية الكريمة وقد تابعه ابن كثير في تفسيره، ١ / ٢٤٧ من أن الآية نزلت في صهيب الرومي أو أبي ذر وتابعهما الواحد في أسباب النزول، ٤٦. وكذلك السيوطي في الدر المنثور، ١ / ١٢٢، ولباب النقول، ١٠ - ١١، ويمكن الجمع بين هذه الأخبار المتعارضة فقد تعدد الأسباب الصحيحة المتكافئة التي لا تسقط مع أن ترجيح سببها على الآخر، فتتوزل بموجبها آية واحدة فتكون من باب تعدد الأسباب والنزول واحد.

(٢) البقرة / ٢٦٧.

(٣) الدر المنثور، السيوطي، ١ / ٣٢٥ وقال في باب النقول ص ٤٩ روى الحاكم والترمذي وابن ماجه عن الجراء قال: نزلت هذه الآية فينا، وساق قصص الرواية وكذلك رواها من جابر وأخرجها أيضاً الطبري في تفسيره، ٣ / ٥٥ عن الجراء والإمام علي، وابن كثير في تفسيره، ١ / ٣٢٠، والواحد في أسباب النزول ص ٦٢ عن الجراء، ورواه الطبرسي، ٣ / ٢٨٠ عن الإمام علي والبراء والحسن وقنادة والطوسي في تفسيره، ٢ / ٣٤٤ والعباسي في تفسيره، ١ / ١٤٩ فقد أخرج عن زرارة بن أعين عن الإمام الباقر نفسه الرواية.

(٤) البقرة / ٢٧٢.

يكن لهم مساكن بالمدينة ولا عشائر يأوون إليها فجعلوا أنفسهم في المسجد وقالوا نخرج في كل سرية يعيها رسول الله (ﷺ) فحث الله الناس عليهم وكان الرجل إذا أكل وعنده فضل أكلهم به إذا أمسى^(١).

٥- في سبب نزول قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٢) قال الإمام الباقر: أن الوليد بن المغيرة كان يربي في الجاهلية وقد بقيت له بقايا على ثقيف فأراد خالد بن الوليد المطالبة بها بعد أن أسلم، فنزلت الآية^(٣).

٦- في سبب نزول قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَجْعَلْ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرْهًا﴾^(٤) عن زياد بن المنذر عن الإمام الباقر قال: كان في الجاهلية في أول ما أسلموا من قبائل، إذا مات حميم الرجل وله امرأة ألقى الرجل ثوبه عليها فورث نكاحها بصداق حميمه الذي كان أصداقها فكان يرث نكاحها كما يرث ماله، فلما مات أبو قيس بن الأسلت ألقى ثوبه على أبي قيس ثوبه على امرأة أبيه وهي كيشة بنت معمر بن معبد فورث نكاحها كما تركها لا يدخل بها ولا ينفق عليها فأتت رسول الله (ﷺ) فقال: **يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَتِي أَسْلَمَتْ وَأَبُو قَيْسٍ بَنِي لُحَيْشٍ** فورث ابنه محمداً نكاحي فلا يدخل علي ولا ينفق علي ولا يدخل بي فالحق بأهلي، فقال رسول الله (ﷺ): **ارْجِعِي إِلَى بَيْتِكَ فَإِنِ بَعْدَكَ شَيْءٌ فِي شَأْنِكَ شَيْئاً عَلِمْتُكَ بِهِ، فَنَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتاً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾**^(٥) فلحق بأهلها وكانت نساء في

(١) مجمع البيان الطبرسي، ٢/ ٢٨٧، فلائد السمر، الشيخ الجزائري، ١/ ٢٠٢. ولم يذكر هذا السبب ولا غيره كل من: الطبري في تفسيره، ١/ ٦٥ وبين كثير في تفسيره، ١/ ٢٣٦ والطوسي في تفسيره، ٢/ ٣٥٥ والواحدي في أسباب النزول، ٧٢ والسيدوطي في أسباب النزول، ٤٩. عند تفسيرهم هذه الآية.

(٢) البقرة/ ٢٧٨.

(٣) التبيان في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي، ٢/ ٣٦٥، مجمع البيان الطبرسي، ١/ ٣٩٢، فلائد السمر، الشيخ الجزائري، ٢/ ٢٤٦، مواهب الرحمن، السيوطي، ١/ ٤٧٢-٤٧٤. وقارن بأسباب النزول الواحد، ٩٥، أسباب النزول، السيوطي، ٥٠.

(٤) النساء/ ١٩.

(٥) النساء/ ٢٢.

المدينة قد ورث نكاحهن كما ورث نكاح كبيشة غير أنه ورثهن من الأبناء فأنزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ (١) (٢).

وفي أسباب الواحدى ولباب السيوطي عن عكرمة عن ابن عباس في الآية الشريفة قال: كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بامرأته إن شاء بعضهم تزوجها، وإن شاؤوا زوجوها وأن شاؤوا لم يزوجوها وهم أحق بها من أهلها، فنزلت هذه الآية (٣).

وكل هذه الروايات من الفريقين تكرر ما كان شائعاً في الجاهلية من أنه يجرون على النساء حكم القناع والعروض، بل يستفاد من الآية أنها كانت يزعمهم بمنزلة أي شيء آخر لا إرادة لها ولا اختيار وذلك من إضافة الوراثة إلى النساء إلا أن وراثة النساء كانت وراثة خاصة لم تكن في عرض وراثة سائر الأموال.

فجاءت هذه الآية المباركة لكي تنهى عن تلك العادات التي لم ينزل بها سلطان، وتضمنت قوانين الهبة وعقبة قررها الوحي المبين وهي أمور اجتماعية مما يسعد بها المجتمع والحياة الزوجية.

٧- في سبب نزول قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ (١) قال الطبرسي المروي عن أبي جعفر الباقر أنه قال: المراد بقوله: ﴿قَوْمٌ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ هو هلال بن هويمر السلمي واثق عن قومه رسول الله فقال في موادعته على أن لا تحيف يا محمد من أنانا ولا نحيف من أذاك، فهي الله أن يتعرض لأحد عهد إليهم وبه قال السدي وابن زيد (٤).

(١) النساء / ١٩.

(٢) مجمع البيان، الطبرسي ٢/ ٢٢٠ ثلاث النسخ، الشيخ الجزائري ٢/ ٢٨٢ تفسير القرآن، القمي،

١/ ١٣٤ الميزان في تفسير القرآن، محمد حسين الطباطبائي، ١/ ٢٥٨.

(٣) أسباب النزول، الواحدى ١٠٢-١٠٣، لباب النقول، السيوطي، ٦٥.

(٤) النساء / ٩٠.

(٥) مجمع البيان، الطبرسي، ٥/ ٨٨، وروى هذا السبب بإسناد قريب الواحدى في أسباب

النزول ص ١١٢ عن مجاهد، وأخرجه ابن أبي عمير عن ابن عباس بإسناد صحيح. فظهر لباب النقول، السيوطي، ٧٦، وذكر ابن كثير سبباً آخر لنزول هذه الآية، ١/ ٥٣٦.

ومعنى الآية - والله أعلم - يريد بهذا (جلّ وعلا) أن من يلجئ من أولئك المنافقين إلى قوم بينهم وبين المسلمين عهد في المهادنة وترك القتال، أن هذا اللاجئ يترك لا يؤسر ولا يقتل، لأنه - والحال هذه - يكون مسالماً للمسلمين تماماً كالذين التجأ إليهم فيعامل معاملتهم في عدم التعرض له، ومن المفيد أن ننقل ما قاله الرازي هنا: أعلم أن ذلك يتضمن بشارة عظيمة لأهل الإيمان، لأنه تعالى لما رفع السيف عن التجأ إلى المسلمين فإن يرفع العذاب في الآخرة عن التجأ إلى محبة الله ومحبة رسوله كان أولى^(١).

٨- في قوله تعالى: ﴿...سَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلًّا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَبُوا فِيهَا...﴾^(٢).

اختلف العلماء في سبب نزول هذه الآية:

- عن ابن عباس ومجاهد: أنها نزلت في أناس كانوا يأتون النبي (ﷺ) فيسلمون رياءً ثم يرجعون إلى قريش فيركبونها في الأوثان يتغفون بذلك أن يأمروا قومهم ويأمروا نبي الله فأنزل الله ذلك عليهم^(٣).

- عن السدي: أنها نزلت في نعيم بن مسعود الأشجعي كان يتقل الحديث بين النبي وبين المشركين^(٤).

- والمروى عن الإمام أبي جعفر الباقر: أنها نزلت في عينة بن حصن الغزاري وذلك أنه أجدبت بلادهم فجاء إلى رسول الله (ﷺ) ووادعه على أن يقيم ببطن نخل ولا يتعرض له، وكان منافقاً ملعوناً وهو الذي سماه رسول الله الأحمق المطاع في قومه^(٥).

ومهما يكن من أمر في سبب نزول هذه الآية إلا أن اختبار الطبري هو المستفاد

(١) التفسير الكبير، الرازي، ١٠ / ٢٢٩.

(٢) النساء، ٩١.

(٣) جامع البيان، الطبري، ٨ / ١٢٠+ مصنف القرآن، القراء، ١ / ٢٨٢.

(٤) جامع البيان، الطبري، ٥ / ١٢٧.

(٥) مجمع البيان، الطبرسي، ٥ / ٨٨.

من تفسيرها لقاعدة العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وهو قوله : كلما ردوا إلى الاختيار ليرجعوا إلى الكفر والشرك رجعوا إليه^(١) .

٩- في سبب نزوله قوله تعالى : ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَالَتْ مِنْ بَعْضِهَا نَشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾^(٢) قال الإمام الباقر : كانت بنت محمد بن سلمة عند رافع بن خديج وكانت قد دخلت في السن وكانت عنده امرأة شابة سواها فطلقها تطليقة حتى إذا بقي من أجلها يسير قال : إن شئت راجعتك وصبرت على الأثرة وإن شئت تركتك ، قالت : بل راجعني واصبر على الأثرة ، فراجعها ، فذلك الصلح الذي بلغنا إن الله تعالى أنزل فيه هذه الآية^(٣) .

وروي عن سعيد بن المسيب مثله^(٤) ، وروي عن عكرمة عن ابن عباس سبب آخر هو : خشيت سودة أن يطلقها رسول الله (ﷺ) فقالت : يا رسول الله لا تطلقني واجعل يومي لعائشة ففعل ، فنزلت الآية ويلفظ أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها مثله ، خير أن ابن كثير نقل قول الترمذي عن الرواية الأولى بقوله : حسن غريب ، وعن الثانية : غريب مرسل^(٥) .

ولذلك يترجح عندنا ، أن رواية الإمام الباقر وسعيد بن المسيب هي الأولى بالقبول .

١٠- في سبب نزول قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامَ يَبْغُفُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾^(٦) ، عن السدي عن الإمام الباقر قال : إنها نزلت في

(١) جامع البهانه الطبري ١٢٧/٥ .

(٢) النساء/ ١٢٨ .

(٣) مجمع البيان الطبرسي ١١٩/٥ - ٢٠٠+ كثر المرفان، المقصد السيوري ٢٩/٣ .

(٤) جامع البيان، الطبري ١٩٨/٥ - ١٩٩+ تفسير القرآن العظيم، ابن كثير الدمشقي ١/

٥٦٢+ أسباب النزول، الواحدي ١٢٢+ تهذيب النقول، السيوطي ٨١ .

(٥) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير الدمشقي ١/ ٥٦٢ .

(٦) المائدة/ ٢ .

الحطيم بن هند البكري ، أنه جاء إلى النبي (ﷺ) ودخل المدينة وحده خلف خيله خارج المدينة فقال : إلى ما تدعو؟ - وقد كان النبي (ﷺ) قال لأصحابه : يدخل عليكم اليوم رجل من بني ربيعة يتكلم بلسان شيطان - فلما أجابه النبي (ﷺ) قال : انظرني لعلي أسلم ولي من أشاوره ، فخرج من عنده فقال رسول الله (ﷺ) : لقد دخل بوجه كافر وخرج بعقب غادر ، فمر بسرح من سروح المدينة فساقه وانطلق به وهو يرتجز ويقول :

قد لفها الليل بسواق حطم ليس بسراع إهبل ولا غنم
ولا بجزاز على ظهر وضم بات نياماً وابن هند لم ينم
بات يقاسيها غلام كالزلم خلع الساقين ممسوح القدم

ثم أقبل من عام قابل حاجاً قد قلده هدياً فأراد رسول الله أن يبعث إليه ، فنزلت هذه الآية ^(١).

١١- في سبب نزول قوله تعالى : ﴿وَإِنْ كَانَ كَثُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَاتِّبِعْ بِآيَةِ وَكَلِّمْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمْعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونُ مِنَ الْبَاطِلِينَ﴾ ^(٢) ، عن زياد بن المنذر عن الإمام الباقر قال : كان رسول الله (ﷺ) يحب إسلام الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف فدعاه رسول الله (ﷺ) أن يسلم فغلب عليه الشقاء فشق ذلك على رسول الله ، فأنزل الله الآية ^(٣).

١٢- أخرج العياشي بسنده عن محمد بن مسلم في قوله تعالى : ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ ^(٤) عن الإمام الباقر قال :

(١) مجمع البيان، الطبرسي، ١/ ١٥٣ - ١٥٤ + فلا بد من ذكر الشيخ الجزائري ٢/ ١١٣ ، وقد روى هذا السبب أيضاً كل من الطبري في تفسيره ١/ ٣٥ - ٣٦ عن السدي وعكرمة وابن جريج وكذلك الواحدي في أسباب النزول ١٣٠ عن ابن عباس، والمسيوطي في تنزيح القرآن ص ٨٦ عن عكرمة والسدي.

(٢) الأنعام - ٣٥.

(٣) تفسير القرطبي، القمي، ١/ ١٢٧. وذكر الواحدي هذا السبب لأية أخرى وهي ١٢ من الأنعام عن مقاتل ص ١٤٩ فقارن.

(٤) الأنعام / ١٤١.

لا يكون الحصاد والجذاذ بالليل أن الله يقول: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ وقال: كان فلان بن فلان الأنصاري سماء - وكان له حرث وكان إذا جده تصدق به وظل هو وعياله بغير شيء، فجعل الله ذلك سرقاً^(١).

١٣- في سبب نزول قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَاءِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ * وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بَشْرًا وَلَظْمًا بِهِ قُلُوبُكُمُ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * إِذْ يُغَشِّيكُمُ الْغُصَاثُ أَمْنًا مِنْهُ وَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ * إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا قُلُوبَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ * ذَلِكَ بَأْتُهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * ذَلِكَ لَنُوقِصَهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ﴾^(٢)، قال الإمام الباقر: أن النبي (عليه السلام) لما نظر إلى كثرة عدد المشركين وقلة عدد المسلمين استقبل القبلة وقال: اللهم انجني مني ما وعدتني، اللهم أن تهلك هذه العصاة لا تعبد في الأرض عذاباً يذهب به ما بدأ يديه حتى سقط رداؤه من منكبَيْه، فانزل الله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَاءِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ * وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بَشْرًا وَلَظْمًا بِهِ قُلُوبُكُمُ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * إِذْ يُغَشِّيكُمُ الْغُصَاثُ أَمْنًا مِنْهُ وَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ * إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا قُلُوبَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ * ذَلِكَ بَأْتُهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * ذَلِكَ لَنُوقِصَهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ

(١) تفسير العياشي، ١/ ٣٧٩، وسائل الشيعات البحر الجامعي، ٧/ ٤٠٤ التبيان في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي، ٨/ ٢٩٦، ونظر ليلى القول، تصويطي، ١٠٤ فقد أخرج من ابن جرير، أنها نزلت في ثابت بن قيس بن شماس ج: دخله فأطعم حتى أسمى وتيمت له ثمرة.

(٢) الأنفال، ٩-١٤.

عَذَابِ النَّارِ»، وهي رواية عمر بن الخطاب رضي الله عنه والسدي وأبي صالح، وقال الإمام الباقر: ولما أمسى رسول الله (ﷺ) وجته الليل ألقى الله على أصحابه النعاس وكانوا قد نزلوا في موضع كثير الرمل لا يثبت فيه قدم فأنزل الله عليهم المطر رذاذاً حتى لبد الأرض وثبت أقدامهم، وكان المطر على قريش مثل الغزالي، وألقى الله في قلوبهم الرعب كما قال الله تعالى: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ (٢٨١)

١٤- في سبب نزول قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ * وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (٣)، قال الطبرسي: قال الكلبي والزهرري: نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر الأنصاري وذلك أن رسول الله (ﷺ) حاصر يهود قريظة إحدى وعشرين ليلة فسألوا النبي (ﷺ) الصلح على ما صالح عليه إخوانهم من بني النضير على أن يسيروا إلى اذرعات وأريحا من أرض الشام فأبى أن يعطيهم ذلك رسول الله (ﷺ) إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فقالوا أرسل إلينا أبا لبابة وكان مناصحاً لهم لأن حاله وماله وولده كانت عندهم فبعث رسول الله (ﷺ) فأتاهم، فقالوا: ما نرى يا أبا لبابة أنزل على حكم سعد بن معاذ؟ فأشار أبو لبابة إلى حلقه أنه الذبح فلا تفعلوا، فأتى جبرئيل (ﷺ) لرسول الله فأخبره بذلك، وقال أبو لبابة: فوالله ما زالت قدماي من مكانهما حتى عرفت أنني قد خنت الله ورسوله فنزلت الآية فيه، فلما نزلت شد نفسه إلى سارية من سواري المسجد وقال: والله لا أذوق طعاماً ولا شرباً حتى أموت أو يتوب الله علي، فمكث سبعة أيام لا يذوق فيها طعاماً ولا شرباً حتى غر مغشياً عليه ثم تاب الله عليه فقيل له: يا أبا لبابة قد تيب عليك، فقال: لا والله لا أحل نفسي حتى يكون رسول الله (ﷺ) هو الذي يحلني فجاء فحله بيده، ثم قال أبو لبابة:

(١) الأنفال / ١٢.

(٢) مجمع البيان الطبرسي، ٩ / ٥٢٥ والنظر لآيات النقول، السيوطي، ١٠٧ فقد أخرج نقلاً عن الترمذي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه الخبر بعينه.

(٣) الأنفال / ٢٧ - ٢٨.

أن من تمام توبتي أن أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأن أتخلع من مالي، فقال النبي (ﷺ): يجزئك الثلث أن تصدق به، وهو المروي عن الإمام أبي جعفر الباقر (١).

١٥- في سبب نزول قوله تعالى: ﴿أَجْعَلْتُمْ مَقَابَهُ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَمَرُّونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٢)، عن أبي بصير عن الإمام الباقر قال: نزلت في علي والحزمة والعباس وشيبة، قال العباس: أنا أفضل لأن مقابة الحاج في يدي، وقال شيبة: أنا أفضل لأن حجاب البيت في يدي، وقال حمزة: أنا أفضل لأن عمارة البيت في يدي، وقال علي: أنا أفضل فلاني أمنت قبلكم وهاجرت وجاهدت، فرضوا برسول الله (ﷺ) حكماً، فأنزل الله الآية (٣).

١٦- في سبب نزول قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَوَلَّيْتُكُمْ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ * قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْرَبْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ مَرْضَتُمْ أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٤)، قال الإمام الباقر: أنها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة حيث كتب إلى فريش يخبرهم بخبر النبي (ﷺ) لما أراد فتح مكة (٥).

(١) التبيان في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي، ١/ ٤٣٦، مجمع البيان، الطبرسي، ٩/ ٥٢٧ وانظر: أسباب النزول، الواحدي، ١٦٢- ١٦٣ ذكر الرواية بالنص بدون ذكر السند.
(٢) التوبة/ ١٩.

(٣) تفسير القرآن، القمي، ٢/ ١٩٣، مجمع البيان، الطبرسي، ١٠/ ١٤- ١٥، فقد أورد الرواية نفسها مرة عن الحسن والشعبي ومحمد بن كعب القرظي وثابتة عن ابن سيرين ومرة الهذلي وأخرى عن ابن بريفة عن أبيه، وانظر: أسباب النزول، الواحدي، ١٦٩ عن الحسن والشعبي والقرظي مرة وعن ابن سيرين ومرة أخرى عن الهذلي، وكذلك السيوطي في باب النقول ص ١١٦.

(٤) التوبة/ ٢٣- ٢٤.
(٥) مجمع البيان، الطبرسي، ١٠/ ١٦. وانظر: أسباب النزول، الواحدي، ١٦٩ فقد ذكر سبباً آخر لنزول هذه الآيات عن الكلبي، وانظر: أسد الغابة في معرفة الصحابة، ابن الأثير، ١/ ٢٩٩، ٣٠٠ في ترجمة حاطب بن أبي بلتعة فإنه روى السبب المروي عن الباقر مفصلاً عن علي بن أبي طالب.

١٧- في سبب نزول قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ﴾^(١) عن زياد بن المنذر عن الإمام أبي جعفر الباقر قال: وذلك أن أهل المدينة قبل أن يسلموا كان يعتزلون الأعمى والأعرج والمريض لا يأكلون معهم وكانت الأنصار في نيل وتكرم معهم فقالوا: أن الأعمى لا يبصر الطعام والأعرج لا يستطيع الزحام والمريض لا يأكل كما يأكل الصحيح فعزلوا لهم طعامهم على تاحية وكانوا يرون في مؤاكلتهم جناحاً وكان الأعرج والأعمى والمريض يقولون لعننا نؤذيهم إذا أكلنا معهم فاعتزلوا مؤاكلتنا، فلما قدم النبي (ﷺ) سألوه في ذلك، فأنزل الله هذه الآية^(٢).

١٨- في سبب نزول قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^(٣) عن زرارة بن أعين ومحمد بن مسلم الطائفي عن الإمام الباقر قال: نزلت هذه الآية في رسول الله (ﷺ) وعلي بن أبي طالب وفاطمة والحسن والحسين (عليهم السلام) وذلك في بيت أم سلمة زوج رسول الله (ﷺ)، فدعا رسول الله علياً وفاطمة والحسن والحسين ثم ألبسهم كساءً خبيراً ودخل معهم ثم قال: اللهم هؤلاء أهل بيتي الذين جعلتني معهم ما وعدتني، اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً^(٤).

وقد أخرج الطوسي والطبرسي هذا السبب لنزول هذه الآية عن طريق أبي سعيد الخدري وأنس بن مالك ووائل بن الاسقع وعائشة وأم سلمة وجابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهم أجمعين^(٥).

(١) النور/ ٦٦.

(٢) تفسير القرآن القصي، ١٠٨/ ٢ - ١٠٩ مقتضيات السيرة الصائري، ٢٨١/ ٧، والظاهر، أحكام القرآن، ابن المبري، ١١٠٣/ ٣ حيث نورد لمالية القول في سبب نزول هذه الآية وجعل هذا السبب هو الأول ورواه عن ابن عباس ووجهه وانتظر: أسباب النزول، الواحدي، ٢٣٢ ذكر نفس الرواية عن ابن عباس وسعيد بن جبور والضعاك، وكذلك الظفر، أسباب النزول، الميوطي، ١٦٠.

(٣) الأحزاب/ ٣٣.

(٤) تفسير القرآن القصي، ٣٦٣/ ٢ الصافي في تفسير القرآن الفهوض الكاشاني، ٢٥١- ٢٥٢.

(٥) ظ: التبيان في تفسير القرآن الشيخ الطوسي، ٢٢/ ٢٢٨ - مجمع البيان، الطبرسي، ١٢/ ٣٥٦ - ٣٥٧.

ثم أن الأخبار الصحيحة الواردة في أن علياً وفاطمة والحسن والحسين هم آل النبي (ﷺ) كثيرة جداً ذكرت في مواضع شتى في باب نزول آية التطهير^(١).

١٩- أخرج السيوطي بسنده عن جعفر بن محمد رضي الله عنه في سبب نزول سورة الكوثر عن أبيه الإمام الباقر قال: توفي القاسم بن رسول الله (ﷺ) بمكة فمر رسول الله وهو آت من جنازته على العاص بن وائل وابنه عمرو فقال حين رأى رسول الله (ﷺ) أني لاشنؤه، فقال العاص بن وائل لا جرم لقد أصبح أبتر، فانزل الله ﴿إِنْ شِئْتَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾^(٢).

وبهذا المثال نختم هذا المبحث لا اعتقادنا أننا قد عينا جهد الإمام الباقر وإسهامه في بيان أسباب النزول وتوجيهه لبعض منها، ويمكننا أن نصل إلى نتائج نراها مهمة في توضيح ذلك الجهد، وهي:

أ- قد تبين لنا خلال البحث والاستقصاء أنه قلما توجد آية قرآنية فيها سبب نزول ولم يذكره الإمام الباقر، حتى أنه ذكر أسباباً لنزول بعض الآيات فات العلماء أن يذكروها.

ب- وتبين أيضاً من خلال الأمثلة التي قدمناها، أنه قد روى عن جده أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وعمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله وابن عباس وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهم، وعن غيرهم من الصحابة.

ج- أن كثيراً من التابعين قد أخذوا عنه بعض أسباب النزول.

د- أنه وافق كثيراً من الأقوال التي أثرت عن بعض الصحابة والتابعين، فلم تكن الأسباب التي ذكرها الإمام الباقر بخارجة عن نطاق ما يعرفه العلماء، أي أنه لم يكن له رأي اجتهادي أو عقلي فيها.

(١) ط: مستدرک علی الصحیحین، الحاکم النیسابوری، ٣/ ١٢٧، المستدرک الإمام أحمد بن حنبل، ٦/ ٢٩٦، ذخائر الطبیب، محب الدین الطبري، ٢١، جامع البيان، الطبري، ٢٢/ ٧-٦ حيث أورد هذا السبب عن أربعة عشر طريقاً عن الصحابة، أحكام القرآن، ابن العربي، ٣/ ١٢٨٨، أسباب النزول، الواحدي، ٢٥١-٢٥٢، وغيرها كثير فراجع.

(٢) الكوثر/ ٣.

(٣) الدر المنثور، السيوطي، ٦/ ٤٠١، لسرر النزول، البيضاوي، ٤٧٧، وأورد الطبرسي في تفسيره ١٠/ ٥٥٠ عن مجاهد، وانظر، أسباب النزول، الواحدي، ٢٢١، تلخيص النقول، السيوطي، ٣٢٩.

المبحث الثالث

جهوده في القراءات القرآنية

❖ المطلب الأول: حديث الأحرف السبعة وموقفه منه :

لقد اختلف العلماء من صحابة وتابعين في قضية حديث الأحرف السبعة ، وكان للإمام الباقر رأي حازم في هذه المسألة ، إلا أننا سنعرض أولاً لبعض تلك الروايات المستفيضة في نزول القرآن على سبعة أحرف ومن الجدير بالذكر أن هذه الروايات جاءت جميعاً من طريق الجمهور ولم تأت من طريق الإمامية إطلاقاً ، وأهم هذه الروايات هي :

١- أخرج الطبري عن يونس وأبي كريب بإسنادهما عن ابن شهاب ، بإسناده عن ابن عباس ، حدثه أن رسول الله (ﷺ) قال : اقرأني جبرئيل على حرف فراجعت ، فلم أزل أستزيده فيزيدي حتى انتهت إلى سبعة أحرف^(١) ، ورواها مسلم عن حملة عن ابن وهب عن يونس^(٢) ، ورواها البخاري بسند آخر^(٣) ، وروي مضمونها عن ابن البرقي بإسناده عن ابن عباس .

٢- وأخرج الطبري أيضاً عن أبي كريب ، بإسناده عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن جده عن أبي بن كعب قال : كنت في المسجد فدخل رجل يصلي فقرأ قراءة أنكرتها عليه ، ثم دخل رجل آخر فقرأ قراءة غير قراءة صاحبه ، فدخلنا جميعاً على رسول الله (ﷺ) قال : فقلت : يا رسول الله إن هذا قرأ قراءة أنكرتها عليه ثم دخل هذا فقرأ قراءة غير قراءة صاحبه ، فأمرهما رسول الله (ﷺ) فقرأ ، فحسن رسول الله (ﷺ) شأنهما ، فوقع في نفسي من التكذيب ، ولا إذ كنت في الجاهلية ، فلما رأى رسول الله (ﷺ) ما غشيني ضرب في صدري فقصت عرقاً كأنما انظر إلى الله فوقاً ، فقال لي : يا

(١) جامع البيان للطبري، ١/ ١٢ .

(٢) صحيح مسلم، باب أن القرآن نزل على سبعة أحرف ٢/ ٢٠٢ .

(٣) صحيح البخاري، باب نزل القرآن على سبعة أحرف ١/ ١٠٠ .

أُبي أرسل إلي أن أقرأ القرآن على حرف، فرددت عليه أن هون على أمتي، فرد علي في الثانية أن أقرأ القرآن على حرف^(١)، فرددت عليه أن هون على أمتي، فرد علي في الثالثة أن أقرأ القرآن على سبعة أحرف، ولك بكل ردة رددتها مسألة تسألنيها، فقلت: اللهم اغفر لأمتي، اللهم اغفر لأمتي، وأخرت الثالثة ليوم يرغب فيه إلي الخلق كلهم حتى إبراهيم (عليه السلام)^(٢).

٣- وأخرج الطبري أيضاً عن يونس بن عبد الأعلى، بإسناده عن عمر بن الخطاب قضية مع هشام بن حكيم تشبه هذه القضية، وروى البخاري ومسلم والترمذي قصة عمر مع هشام بن حكيم بإسناد غير هذا، واختلاف في ألفاظ الحديث^(٣).

٤- وأخرج الطبري أيضاً عن محمد بن المثنى، بإسناده عن ابن أبي ليلى عن أبي بن كعب أن النبي (ﷺ) كان عند إضاءة بني غفار قال: فأتاه جبرئيل فقال: إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على حرف فقال: أسأل الله معافاته ومغفرته، وأن أمتي لا تطيق ذلك، قال: ثم أتاه الثانية فقال: إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على حرفين فقال: أسأل الله معافاته ومغفرته، وإن أمتي لا تطيق ذلك ثم جاء الثالثة فقال: إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك على ثلاثة أحرف فقال: أسأل الله معافاته ومغفرته، وأن أمتي لا تطيق ذلك، ثم جاء الرابعة فقال: إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على سبعة أحرف، فأبى حرف قرأوا عليه فقد أصابوا^(٤).

هذه نماذج من بعض الروايات التي نصت على حديث الأحرف السبعة، وإن اختلفت في بعض ألفاظها وقد نص على تواترها أبو عبيد

(١) وفي صحيح مسلم على حرفين.

(٢) جامع البيان، الطبري، ١/ ٣، المعتمد الإمام أحمد بن حنبل، ٥/ ١٢٧، صحيح مسلم بشرح النووي، ١/ ١٠١-١٠٢، السنن، أبي داود، ٢/ ٧٦، مجمع الزوائد، الهيتمي، ٥/ ١٢٨ بطريق آخرى.

(٣) صحيح البخاري، ٣/ ٩٠، ١/ ١٠٠، ٨/ ٢١٥، صحيح مسلم، ٢/ ٢٠٢، صحيح الترمذي بشرح ابن العربي، باب ما جاء في القرآن على سبعة أحرف، ١١/ ٦٠.

(٤) جامع البيان، الطبري، ١/ ١٤.

القاسم بن سلام (ت: ٢٢٤هـ) فقد روى هذا الحديث أكثر من عشرين صحابياً عن النبي (ﷺ) وشاع بين الصحابة والتابعين^(١).

وقد ورد من طريق الإمامية عن أهل البيت (عليهم السلام) وخاصة الإمام الباقر ما يخالف ظاهراً هذه الروايات جميعاً بين فيها موقفه من حديث الأحرف السبعة، وموقفه هذا هو موقف جميع أئمة آل البيت، ومن جملة هذه الروايات التي نقلت بهذا الصدد، رواية وردت عن الإمام أبي جعفر الباقر وهي:

«روى محمد بن يعقوب عن الحسين بن محمد، عن الوشاء عن جميل بن دراج عن محمد بن مسلم عن زرارة بن أعين عن أبي جعفر الباقر قال: إن القرآن واحد نزل من عند الواحد، ولكن الاختلاف يعمي» من قبل الرواة^(٢).

ومن المعروف عند الإمامية أن المرجع في أمور الدين بعد القرآن الكريم إنما هي السنة النبوية الشريفة وسنة آل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، فأقوالهم وأفعالهم وتقريراتهم هي امتداد طبيعي لأقوال وأفعال وتقريرات جدهم (ﷺ).

وهناك أشكال عديدة ~~حول معنى الأحرف السبعة~~ وهناك أشكال عديدة على حد سواء، وأن المسلمين إلى اليوم لم يصلوا إلى معناه، ولا يمكن أن يحتاج بغير الواضح فما زال الخلاف قائماً في معنى الحديث وترجمته، على أنه معارض بحديث الإمام الباقر المتقدم في نزول القرآن على حرف واحد وعلى هذا لا دلالة في هذه الحروف السبعة على القراءات السبعة، وإذا كان القرآن قد أنزل على سبعة أحرف فالإنزال حينئذ يكون توقيفياً، وتعهده الله سبحانه وتعالى بحفظه وصيائه لأنه ذكر، والذكر

(١) طه النشر في القراءات العشر، ابن الجزري، ١/ ٢١ + الاتقان، السيوطي، ١/ ١٣١. وهذه الروايات كلها موجودة في: المسند، الإمام أحمد، ٥/ ١١٧، ١١٤، ١٢٢، ١٣٢. السنن، أبو داود، ٢/ ٥٦٦. سنن الترمذي بشرح التحفة، ٨/ ٣٣. السنن، النسائي، ٢/ ١٥٦، ١٥٣. اليوم والليلة، النسائي، ٤٦١. جامع البيان للطبري، ١/ ١٦، ١٥، ٢٠. الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١/ ٢٣، وقد جمع الدكتور عبد الصبور شاهين هذه الروايات وألفها في كتابه، تاريخ القرآن، ٢٢٩-٢٣٥. فلتراجع.

(٢) أصول الكلية، محمد بن يعقوب الكليني، كتاب فضل القرآن، باب اللغات، الرواية ١٢، ٢/ ٦٣٠. الشافي في شرح أصول الكلية، الشيخ عبد الحسين المظفر، ٢/ ٢١١. تفسير نور الثقلين، المروسي الحويزي، ١/ ١١٩. البيان في تفسير القرآن، الخولي، ١٩٣.

قرآن ، والقرآن مصان لقوله تعالى : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(١).

إذن فالإمام الباقر يقرر أن القرآن واحد أي على حرف واحد وليس على سبعة أحرف إلا أنه لم ينكر القراءات القرآنية ولم ينف وجودها لأن في ذلك مخالفة لواقع الحال بل كان على العكس من ذلك فالمشايخ لقراءاته (عليه السلام) يجد أن له باعاً طويلاً فيها ، ناهيك عن تصريحه وتصريح غيره من أئمة أهل البيت من أن أصح قراءة عندهم هي قراءة أبي بن كعب (رضي الله عنه) كما ورد عنهم في بعض الروايات^(٢) ، فلذلك نستطيع أن نقول : إن الإمام الباقر لم ينكر صحة صدور الحديث عن جده رسول الله (ﷺ) بل أراد أن يوجه الحديث وجهة أخرى غير ما تعارف عليه بعض المسلمين آنذاك من أن المقصود بالأحرف السبعة هي القراءات السبع ، ولعله كان يقصد بأن نزول القرآن الكريم على أحرف سبع هي اللهجات العربية في ذلك الوقت فمنهم من يلفظ (الهاء) (عينا) ، ومنهم من يلفظ (الغاف) (كافا) وهكذا - والله أعلم - .

❖ المطلب الثاني: حجية القراءات عند الإمامية :

يكاد ينعقد إجماع الإمامية كانعقاد إجماع المسلمين على حجية هذه القراءات وتواترها سواء أكان التواتر عن النبي (ﷺ) أو عن أصحابها - وعلى جواز القراءة بها في الصلاة وغيرها ، وهذا استعراض لجملة من أراء علمائهم المحققين في هذه المسألة ، نبدأها برواية صحيحة رواها محمد بن يعقوب الكليني بسنده عن الإمام الصادق أنه قال : اقرأوا كما يقرأ الناس واقرأوا كما علمتم^(٣) . أي أن الإمام الصادق يوصي أصحابه وأتباعه أن يقرأوا مثل قراءة الناس وما شاع واشتهر من القراءة بين ظهراتهم وأن يقرأوا كما علموا من قبل القراء وغيرهم .

(١) الحجر / ٩ .

(٢) هذا أصول الكليني ٢ / ٢٣٣ + الشافعي في شرح أصول الكافي ، الشيخ عبد الحسين الخضر ، ٢ / ٢٢٧ رقم الحديث ٢٥٩٦ .

(٣) أصول الكافي ، الكليني ، باب قواعد فضل للقرآن ٢ / ٣٤١ .

وقال الشيخ الطوسي (ت: ٤٦٠هـ) وهو يتحدث عن رأي الإمامية في الموضوع: واعلموا أن العرف في مذهب أصحابنا والشايخ من أخبارهم وروايتهم أن القرآن نزل بحرف واحد على نبي واحد غير أنهم أجمعوا على جواز القراءة بما يتداوله القراء، وأن الإنسان مخير بأي قراءة شاء قرأ، وكرهوا تجريد قراءة بعينها، بل أجازوا القراءة بالمجاز الذي يجوز بين القراء، ولم يبلغوا بذلك حد التحريم والحظر^(١).

وقد حكى الطبرسي (ت: ٥٤٨هـ) الإجماع عليه فقال: أعلم أن الظاهر من مذهب الإمامية أنهم أجمعوا على جواز القراءة بما تداوله القراء بينهم من القراءات، إلا أنهم اختاروا القراءة بما جاز بين القراء وكرهوا تجريد قراءة مفردة^(٢).

وذهب الشهيد الأول (ت: ٧٨٦هـ) من الإمامية إلى أن القراءات متواترة، ومجمع على القراءة بها، وتابعه الخوانساري في ذلك ونفى الخلاف على حجية السبع منهم مطلقاً، والثلاث المكثرة العشر في الجملة، بل اعتبر تواترها بوجودها السبعة عن رسول الله ﷺ وأهل البيت^(٣).

وقد انتهى السيد العاملي إلى الإجماع على تواتر القراءات ونعتها به وحكاه عن المنتهى والتحرير والتذكرة والذكرى والموجز الحاوي وغيرها من أمهات كتب الإمامية مما يقطع به تواترها حرفاً حرفاً، وحركة حركة^(٤).

وقد فصل الخوئي في القول فذهب إلى عدم حجية هذه القراءات فلا يستند بها على الحكم الشرعي، إذ لم يتضح عنده كون القراءات رواية، فلعلها اجتهادات في القراءة ولكنه جوز الصلاة بها نظراً لتقرير المعصومين لها، وذلك يشمل كل قراءة متعارفة زمن أهل البيت إلا الشاذة فلا يشملها التقرير^(٥).

(١) التبيين في تفسير القرآن الشيخ الطوسي، ١/ ٤.

(٢) مجمع البيان في تفسير القرآن الطبرسي، ١/ ١٢.

(٣) ظ: روضات الجنات الخوانساري، ٢٢٢.

(٤) مفتاح الكرامة، العاملي، ٢/ ٢٩٠.

(٥) ظ: البيان في تفسير القرآن، الخوئي، ١٦٤-١٦٧.

ومن هذا يتبين أن القراءات القرآنية قد انعقد اجماع الإمامية على حجةها وجواز الصلاة بها إلا ما شذ من رأي الخوئي من عدم الاستدلال بها على الحكم الشرعي، وكان ذلك رد فعل لما حكاه العامل من تمسكه بأن القراءات القرآنية متواترة عن رسول الله (ﷺ) غير أن توسط هذين الرايين هو أن القراءات القرآنية حجة وأنها تجوز الصلاة بأياها كان على القراءة المفردة الشاذة كما تقدم.

❖ المطلب الثالث: تطبيقات من قراءات الإمام الباقر :

بعد أن استقصينا قراءات الإمام الباقر في مصادر الحديث والتفسير وجدناها قليلة إذا ما قيست بما أثر عنه في العلوم القرآنية الأخرى كما رأينا وسنرى فهي لا تتجاوز ثلاثين رواية روتها عنه كتب التفسير أغلبها قد قرأ بها بعض الصحابة والتابعين فلذلك - في حدود ما اطلعت عليه - لم تكن للإمام الباقر قراءة مفردة بعينها وإليك بعض تلك القراءات :

١- قوله تعالى: ﴿...وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ...﴾^(١) قرأها الإمام الباقر: ﴿...وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ...﴾. بمنع الناء وجزم اللام. قاله الفراء والطوسي^(٢).

٢- قوله تعالى: ﴿...وَلِكُلٍّ رِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّهَا...﴾^(٣) قرأها الإمام الباقر: ﴿...وَلِكُلٍّ رِجْهَةٌ هُوَ مُوَلَّاهَا...﴾ قاله الطوسي والرازي وابن كثير^(٤).

٣- قوله تعالى: ﴿...وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا...﴾^(٥) قرأها الإمام الباقر برواية أبي القاسم البلخي عنه: ﴿...وَلَا تَقُولُوا

(١) البقرة/ ١١٩.

(٢) مصابني القرآن، الفراء، ١/ ١٧٥، التبيين في تفسير القرآن، الطوسي، ١/ ٤٣٦، مجمع البيان، الطبرسي، ١/ ١٩٦. وقرأ بها ابن عباس ونافع وعقوب، انظر: مجمع القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ١/ ١٠٧ ومصادره.

(٣) البقرة/ ١٤٨.

(٤) مصابني القرآن، الفراء، ١/ ٩٠، التبيين في تفسير القرآن، الطوسي، ١/ ٢٢٢، مجمع البيان، الطبرسي، ٢/ ٢٣٠، التفسير الكبير، الرازي، ١/ ٦٤٤، تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ١/ ١٩٤، فلاذ القرآن، الشرح الجزلي، ١/ ١٢٧. وقرأ بها ابن عباس وابن عباس ويحيى بن عاصم وأبو رجاء وشريح. انظر: مجمع القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ١/ ١٢٦ ومصادره.

(٥) النساء/ ٩٤.

لَمَنْ أَتَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا... ﴿١﴾ بفتح الميم الثانية. قاله الطوسي والطبرسي^(١).

٤- قوله تعالى: ﴿...يَعْلَمُ بِهِ ذُو عِلْدٍ مِنْكُمْ...﴾^(٢) عن زرارة ومحمد بن مسلم قرأ الإمام الباقر: ﴿...يَعْلَمُ بِهِ ذُو عِلْدٍ مِنْكُمْ...﴾ قاله الطبرسي والسيوري وغيرهما^(٣).

٥- قوله تعالى: ﴿...لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَا إِلَهُمْ ظَالِمُونَ...﴾^(٤) قرأ الإمام الباقر: ﴿...أَوْ تَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ تُعَذِّبُهُمْ...﴾ بالتاء، قاله العياشي^(٥).

٦- قوله تعالى: ﴿...وَأَمْسَحُوا بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ...﴾^(٦) روى الشيخ الطوسي عن غالب بن الهذيل قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن الآية على الخفض هي أم على النصب؟ قال (عليه السلام): بل هي على الخفض^(٧) يعني ﴿...وَأَمْسَحُوا بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ...﴾.

(١) التبيان في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي، ٢/ ٢٤٦، مجمع البيان، الطبرسي، ٢/ ٩١، وقرأ بها أبو جعفر الرضائي وعلي بن عيسى وعكرمة وأبو العالية ويحيى بن يونس وعيسى بن وردان وابن جهمان، النظر، معجم القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ٢/ ١٥٥ ومصادره.

(٢) المائدة/ ٩٥.

(٣) مجمع البيان، الطبرسي، ٢/ ٢٤٦، كنز العرفان، المقفاد السيوري، ١/ ١٦٥، مقتنيات الدرر، سيد مير علي الحائري، ١/ ٩٨، فلاح الدرر، الشيخ الجزائري، ٢/ ٨٣، وقرأ بها ابنه الإمام الصادق، النظر، معجم القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ٢/ ٢٢٨ ومصادره.

(٤) آل عمران/ ١٢٨.

(٥) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ١٥٦، مقتنيات الدرر، سيد مير علي الحائري، ٢/ ٩٧، ولم نجد في معجم القراءات القرآنية من قرأ بهذه القراءة. النظر، معجم القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ٢/ ٩٥.

(٦) المائدة/ ٦.

(٧) وسائل الشيعة، الحر العياشي، ١/ ٢٨٦، تفسير القرآن، القمي، ١/ ١٥٢، تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ٣٠، كنز العرفان، المقفاد السيوري، ١/ ١٩، فلاح الدرر، الشيخ الجزائري، ١/ ٢٣، مصالي القرآن، الضراء، ١/ ٣٠٦، وقرأ بها ابن كثير، أبو عمرو، حمزة، أبو بكر، عكرمة، ابن عباس، الباقر، فساد، عاقبة وغيرهم، قد معجم القراءات القرآنية، ٣/ ١٩٥.

٧- قوله تعالى: ﴿...يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ...﴾^(١) قرأ الإمام الباقر أبو

جعفر الباقر: ﴿...يَسْأَلُونَكَ الْأَنْفَالِ...﴾ قاله الطبرسي والجزائري^(٢).

٨- قوله تعالى: ﴿...التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِلُونَ...﴾^(٣) قرأها الإمام

الباقر: ﴿...التَّائِبِينَ الْعَابِدِينَ الْحَامِلِينَ...﴾ وهي قراءة أبي وابن مسعود قاله

الفراء والطبرسي^(٤).

٩- قوله تعالى: ﴿...أَلَا إِنَّهُمْ يَمُوتُونَ مَرُورَهُمْ لَيْسَتْ خُفُوفًا مِنْهُ...﴾^(٥) قرأها

الإمام الباقر: ﴿...أَلَا إِنَّهُمْ تَكُونُ مَرُورَهُمْ...﴾ وهي قراءة يحيى بن يعمر

وعلي بن الحسين وزيد بن علي، قاله الطبرسي^(٦)، وهي قراءة ابن عباس عن

الفراء^(٧).

١٠- قوله تعالى: ﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ...﴾^(٨) عن محمد بن مسلم قرأ الإمام

الباقر ﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ...﴾ وهي قراءة الإمام علي وعروة بن الزبير، عن جملة

من المفسرين^(٩).



(١) الأنفال / ١.

(٢) مجمع البيان للطبرسي ٥١٦ / ٤، فرائد الأصول للجزائري ١ / ٣٣٠، وقد روى

الطبرسي أنها قراءة كل من: ابن مسعود وسعد بن أبي وقاص وزين العابدين علي بن

الحسين وزيد بن علي وطلحة بن مصرف ٥١٦ / ٤، وأضاف صاحب مجمع القراءات

القرآنية كلا من جعفر الصادق ومكرمة وعطاء والطحاك، انظر: مجمع القراءات

القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ٢ / ٤٣٧.

(٣) التوبة / ١١٢.

(٤) مصافي القرآن، الفراء، ١ / ٤٥٣، مجمع البيان للطبرسي، ٥ / ٧١، وقرأ بها الأعمش،

انظر: مجمع القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ٣ / ٤٧ ومصادره.

(٥) هود / ٥.

(٦) مجمع البيان، الطبرسي، ٥ / ١٤٩.

(٧) مصافي القرآن، الفراء، ٢ / ٣، وقرأ بها: ابن عباس وعلي بن الحسين وزيد بن علي ومحمد بن

علي وجعفر بن محمد ويحيى بن يعمر ونصر بن عاصم وعبد الرحمن بن أبي بصير

والجهمي وعبد الله بن إسحاق وأبو الأسود التكري، وأبو زرارة والطحاك، انظر: مجمع

القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ٣ / ١٠٠ ومصادره.

(٨) هود / ٤٢.

(٩) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢ / ١٤٨، تفسير القرآن، القمي، ٢ / ٢٢٦، التفسير

الكبير، الرازي، ١٧ / ٢٤٠، تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٢ / ٢٤١، الدر المنثور،

السيوطي، ٣ / ٣٢٤، مفتتحات الطرق، سيد مير علي الحائري، ٥ / ٣٦٥، وقرأ بها: علي بن

الحسين وجعفر بن محمد، انظر: مجمع القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ٣ /

١١٢-١١٣ ومصادره.

١١- قوله تعالى: ﴿...قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا...﴾^(١) قرأها الإمام الباقر: ﴿...قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا...﴾ بالعين، وهي قراءة الإمام علي والحسن وعلي بن الحسين ويعيسى بن عمر وقتادة ومجاهد بخلاف وابن معيصن، قاله الطبرسي وغيره^(٢).

١٢- قوله تعالى: ﴿...أَنْ نَّتَّخِذَ مِنْ قَوْلِكَ...﴾^(٣) قرأ الإمام الباقر: ﴿...أَنْ نَّتَّخِذَ...﴾ بضم النون وفتح الحاء، قاله الطبرسي^(٤).

١٣- قوله تعالى: ﴿...يَأْخُذُ كُلُّ سَفِينَةٍ غَصْبًا...﴾^(٥) قرأ الإمام الباقر: ﴿...يَأْخُذُ كُلُّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَصْبًا...﴾ وهي قراءة الإمام علي، قاله الطبرسي^(٦). وهي قراءة تفسيرية.

١٤- قوله تعالى: ﴿...خِفْتُ الْمَوَالِيَ...﴾^(٧) قرأ الإمام الباقر: ﴿...خِفْتُ الْمَوَالِيَ...﴾ بفتح الحاء وتشديد الفاء وكسر تاء التانيث^(٨)، وهي قراءة عثمان بن عفان وابن عباس وزيد بن ثابت^(٩) بن الحسين وسعيد بن جبير، قاله الطبرسي^(١٠).

مركز البحوث الإسلامية

(١) يوسف / ٣١.

(٢) مجمع البيان، الطبرسي، ٢٢٨ / ٥ وانظر: معاني القرآن، الفراء، ٢ / ٣٣٠ + جامع البيان الطبرسي، ١١١ / ١٢ + التبيان في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي، ١٢ / ١٢٩ + الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٩ / ١٧٧ + فتح القدير، الشوكلي، ٢ / ١٩. وقرأ بها جعفر بن محمد والشمسي، وصفه انظر: مجمع القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ٣ / ١٦٤ ومصابره.

(٣) الفرقان / ١٨.

(٤) مجمع البيان، الطبرسي، ٧ / ١١٢ + الصافي في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ٢ / ١٨٩. وقرأ بها ابن عامر وأبو الخزيعة وزيد بن ثابت وأبو الرجاء ونصر بن علقمة وزيد بن علي ومكحول وحفص وإبراهيم النخعي وشيبة ومجاهد والعمسين وشبرهم، انظر: مجمع القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ١ / ٢٧٩ ومصابره.

(٥) الكهف / ٧٩.

(٦) مجمع البيان، الطبرسي، ٦ / ١٨١. وقرأ بها: أبي وأمين معهود وأمين عباس وسعيد بن جبير. انظر: مجمع القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ٢ / ٧ ومصابره.

(٧) مريم / ٥.

(٨) روح المعاني، الآلوسي، ١٦ / ١٦.

(٩) مجمع البيان، الطبرسي، ٦ / ٥٠٠ + تلاكيد القرآن، الشيوخ الجزائري، ٢ / ٢٦٩ + الصافي في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ٢ / ٥٣٨. وقرأ بها: سعيد بن الحسن وزيد بن علي وشبيل بن عزة والوليد بن مسلم. انظر: مجمع القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ٤ / ٣٠ ومصابره.

- ١٥- قوله تعالى: ﴿...عَلَيْهَا صَوَافٍ...﴾^(١) قرأها الإمام الباقر: ﴿...عَلَيْهَا صَوَافٍ...﴾ بالنون، وهي قراءة عبد الله بن مسعود وابن عمر وابن عباس وقتادة وعطاء والضحاك، قاله الطبرسي والقرطبي^(٢).
- ١٦- قوله تعالى: ﴿...تُصَدِّى﴾^(٣) و﴿...تُلْهِى﴾^(٤) قرأ الإمام الباقر: ﴿...تُصَدِّى﴾ و﴿...تُلْهِى﴾ يضم التاء، قاله الطبرسي^(٥).
- ١٧- قوله تعالى: ﴿...وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ﴾^(٦) قرأ الإمام الباقر: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ﴾، ووضح الإمام الباقر الحجة في هذه القراءة بقوله: يعني قراءة رسول الله (ﷺ) ومن قتل في جهاد، وقرأ بها جعفر بن محمد الصادق وعبد الله بن عباس، قاله الطبرسي وغيره^(٧). ونص الألوسي على أن هذه القراءة انفرد بها مجمع البيان، ثم قال -والعهدة عليه- والمراد بها: الرحم والقراءة، وعن أبي جعفر قراءة الرسول (ﷺ)، ويراد بقتلها: قطعها^(٨).

البحث الرابع

جهوده في فضائل القرآن

المطلب الأول: ما ورد عنه في فضل القرآن بالجملة :

فضائل القرآن هو نوع من علوم القرآن، أفرد له المحققون بالتصنيف، وقد ساهم الإمام الباقر في هذا النوع ببعض الروايات اعتمادها بعض المصنفين في

- (١) الصحيح / ٣٦.
- (٢) مجمع البيان، الطبرسي، ١٨٥ / ٢. الجوامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٢ / ١٧. فلاح السالكين، الدرر، الشيخ الجزائري، ٨٢ / ٢. وقرأ بها الكلبي والأعمش وإبراهيم النخعي، الطبرسي، مجمع القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ١٨٢ / ١ ومصادره.
- (٣) عيس / ٦.
- (٤) عيس / ١٠.
- (٥) مجمع البيان، الطبرسي، ٨٣٦ / ١٠. الصافي في تفسير القرآن، الفوضى الكاشاني، ٢ / ٧٨٧. وقرأ بكلتا القراءتين أبو جعفر الرافعي، النظر: مجمع القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ٧٣ / ٨-٧٥ ومصادره.
- (٦) التكوهر / ٨.
- (٧) مجمع البيان، الطبرسي، ٨٤٢ / ١٠. تفسير فرائد فرات بن إبراهيم الكوفي، ٢٠٢.
- (٨) روح المعاني، الألوسي، ٥٢ / ٣٠. مجمع القراءات القرآنية، د. أحمد مختار عمر، ٨٢ / ٨.

كتبهم نقل فيها الإمام أقوال جده رسول الله (ﷺ) بما نقله عن آبائه الكرام،
واليك تلك الروايات :

١- أخرج العياشي بإسناده عن عمرو بن قيس عن الإمام الباقر قال : إن الله تبارك وتعالى لم يدع شيئاً محتاج إليه الأمة إلى يوم القيامة إلا أنزله في كتابه وبينه لرسوله (ﷺ) وجعل لكل شيء حداً، وجعل دليلاً يدل عليه، وجعل على من تعدى ذلك الحد حداً^(١).

٢- وأخرج العياشي أيضاً بإسناده عن سعد بن طريف قال : سمعت أبا جعفر الباقر يقول : قال رسول الله (ﷺ) : أعطيت الطوال مكان التوراة ، وأعطيت المأين مكان الانجيل ، وأعطيت المثاني مكان الزبور ، وفصلت بالمفصل سبع وستين سورة^(٢).

٣- وحدث الإمام الباقر على تلاوة القرآن الكريم لأنه المتبع الفياض لهداية الناس واستقامتهم وهو عما يحيي القلوب ، قال روي بسند صحيح عن أبي بصير قال : روى الإمام الباقر عن جده رسول الله (ﷺ) في فضل تلاوته قال : قال رسول الله (ﷺ) : من قرأ عشرة آيات في ليلة لم يكتب من الغافلين ، ومن قرأ خمسين آية كتب من الناكثين ، ومن قرأ مائة كتب من القانتين ، ومن قرأ مائتين آية كتب من الخاشعين ، ومن قرأ ثلثمائة آية كتب من الفائزين ، ومن قرأ خمسمائة آية كتب من المجتهدين ، ومن قرأ ألف آية كتب له قنطار من ثبر^(٣).

(١) تفسير المياشي محمد بن مسعود ١/ ٩١ «الصلوة في شرح أصول الكافي» الشيخ محمد الحسين المظفر ٣١٨/٦.

(٢) المصدر نفسه ١/ ٢٥. وعن وثالثه بن الأسقع رضي الله عنه أن رسول الله (ﷺ) قال : أعطيت مكان التوراة السبع ، وأعطيت مكان الزبور المثاني ، وأعطيت مكان الانجيل المثاني ، وفصلت بالمفصل ، رواه أحمد ، وفي إسناده عمران القطان ، انظر : الترغيب والترهيب ، المنذري ، ٣١٨/٢.

(٣) التهذيب الطوسي ، ١/ ٤٦ «أصول الكافي» الكاظمي ، ١/ ٢٧٠ «بحار الأنوار» محمد باقر المجلسي ، ١٩/ ٢٢-٢٤. وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله (ﷺ) : من قرأ عشرة آيات في ليلة لم يكتب من الغافلين ، رواه الحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم ، وعنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله (ﷺ) : من حافظ على هؤلاء الصلوات المكتوبات لم يكتب من الغافلين ، ومن قرأ في ليلة مائة آية كتب من القانتين ، رواه ابن خزيمة في صحيحه والحاكم والبيهقي ، وقال : صحيح على شرطهما ، انظر : الترغيب والترهيب المنذري ، ٢/ ٣٤٦.

٤- وروى أبو بصير قال: قلت لأبي جعفر (عليه السلام): إذا قرأت القرآن فرفعت صوتي جاءني الشيطان فقال: إنا تراثي أهلكت والناس، فقال الإمام الباقر: يا أبا محمد اقرأ قراءة ما بين القرائين، تسمع أهلكت، ورجع بالقرآن صوتك فإن الله يحب الصوت الحسن يرجع فيه ترجيعاً^(١).

❖ المطلب الثاني: ما ورد عنه في فضل آيات أو سور بعينها :

١- أخرج السيوطي عن أبي جعفر بن علي قال: قال رسول الله (ﷺ): بسم الله الرحمن الرحيم مفتاح كل كتاب^(٢).

٢- وأخرج السيوطي أيضاً عن أبي جعفر محمد بن علي أنه قال: لم كنتم تدخل منزله اجتمعت قريش فيجهر ببسم الله الرحمن الرحيم ويرفع صوته بها فتولي قريش فراراً، فأنزل الله: ﴿وَإِذَا ذُكِرْتُمْ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوْ عَلَىٰ أَهْلِهِمْ فَنُورًا﴾^(٣).

٣- وأخرج محمد بن يعقوب بسند صحيح عن فروات بن الأحنف قال: سمعت أبا جعفر الباقر يقول: أول كتاب نزل عن السماء بسم الله الرحمن الرحيم، فإذا قرأت بسم الله الرحمن الرحيم فلا تبالي أن لا تستعيز، وإذا قرأت بسم الله الرحمن الرحيم سترك فيما بين السموات والأرض^(٤).

٤- أخرج الشيخ الطوسي بإسناد صحيح عن الإمام الصادق عن أبيه الباقر قال: بسم الله الرحمن الرحيم أقرب إلى الاسم الأعظم من ناظر العين إلى بياضها^(٥).

(١) أصول الكافي، الكليني، ١/ ٣٧٦.

(٢) الدر المنثور، السيوطي، ١/ ١٠.

(٣) الاسراء/ ٤٦.

(٤) الدر المنثور، السيوطي، ٤/ ١٨٧.

(٥) أصول الكافي، الكليني، ٧/ ٣٢٠ تفسير نور الثقلين، المروسي الحويزي، ١/ ٥.

(٦) تهذيب الأحكام، الطوسي، ٢/ ١٢ تفسير نور الثقلين، المروسي الحويزي، ١/ ٨. وأخرج السيوطي عن ابن عباس: أن عثمان بن عفان (رضي الله عنه) سأل النبي (ﷺ) عن بسم الله الرحمن الرحيم فقال: هو اسم من أسماء الله تعالى وما بينه وبين اسم الله الأكبر إلا كما بين سود العين وبياضها من القرب، الدر المنثور، السيوطي، ١/ ٨.

٥- وأخرج محمد بن يعقوب بسنده عن سلمة بن محرز ومحمد بن مسلم
قالا : سمعنا أبا جعفر يقول : من لم يقرأ الحمد لم يقرأ شيء^(١).

٦- أخرج الطبرسي عن الإمام الباقر قال : لكل شيء ذروة وذروة القرآن آية
الكرسي ، وفي رواية أخرى قال : من قرأ آية الكرسي مرة صرف الله عنه ألف
مكروه من مكاره الدنيا ، وألف مكروه من مكاره الآخرة ، أيسر مكروه الدنيا
الفقر ، وأيسر مكروه الآخرة عذاب القبر^(٢).

٧- روي بسند صحيح عن الإمام الصادق عن أبيه الباقر أنه قال : قال
النبي (ﷺ) : لما أراد الله أن ينزل فاتحة الكتاب وآية الكرسي ، و «شَهِدَ اللَّهُ»^(٣) و
«قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلَكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَعْرِضُ
مَنْ تَشَاءُ وَقَدْ لُفَّ مِنْ تَشَاءُ يَدُكَ الْغَمَرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»^(٤) تَوَلَّى اللَّيْلَ
فِي النَّهَارِ وَتَوَلَّى النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتَخْرُجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ
الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ^(٥) ، بعض بالعرش وليس بينهم وبين الله
حجاب وقلن : يا رب تهبطنا إلى دار القربى وإلى من يحضيك ونحن معلقات
بالظهور والعرش ، فقال : وعزني وجاهني عني ، فراكن في دهر كل صلاة
مكتوبة إلا أسكته حضيرة القدس على ما كان فيه وإلا نظرت إليه بعيني المكتونة
في كل يوم سبعين نظرة وإلا فضيت له في كل يوم سبعين حاجة أدناها المغفرة
وإلا أعلته من كل علو ونصرته عليه ، ولا يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت^(٦).

(١) أصول الكافي، الكليني، ٢/ ٩٦+ تفسير نور الثقلين، الطوسي الحلي، ١/ ١١٠، وأخرج
أحمد والبيهقي في شعب الإيمان بسند جيد عن عبد الله بن جابر أن رسول الله (ﷺ)
قال له : ألا أخبرك بأخير سورة نزلت بالقرآن ، قلت : بلى يا رسول الله ، قال : فاتحة
الكتاب وأحسبه قال : فيها شفاء من كل داء - وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله (ﷺ)
قال : فاتحة الكتاب شفاء من السم الطير ، المرائشون السوطي، ١/ ٥٤.

(٢) مجمع البيان، الطبرسي، ٢/ ٣٦١، مقتنيات العروة، سيد مير علي الحلي، ٢/ ١١٢. وعن
أبي هريرة رضي الله عنه قال : لكل شيء ستار وإن ستار القرآن سورة البقرة ، وفيها آية
هي سيدة أي القرآن، آية الكرسي، القويب والقريب، الفندي، ٧/ ٣٧٥.

(٣) آل عمران/ ١٨.

(٤) آل عمران/ ٢٦- ٣٧.

(٥) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ١٦٥+ تفسير القرآن، القمي، ١/ ٢٧٣+ مجمع
البيان، الطبرسي، ٢/ ٤٣٦+ الصلاة في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ١/ ٢٥٠. وأخرج
السوطي عن الإمام علي رضي الله عنه الحديث تقريبا ، وقريبا منه عن أبي أيوب الأنصاري.
انظر: الدر المنثور، السوطي، ٢/ ١٢.

٨- روي عن الإمام الصادق عن أبيه الباقر (عليهما السلام) قال : قال رسول الله (ﷺ) : أربع خصال من كن فيه كان في نور الله الأعظم ، من كانت عصمة أمره شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ومن «إذا أصابته مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون»^(١) ، وإذا أعطي شيئاً قال الحمد لله وإذا أذنب ذنباً قال : استغفر الله^(٢) .

٩- أخرج الطبرسي بسنده عن أبي جعفر الباقر قال : من قرأ سورة المائدة في كل يوم خميس لم يلبس إيمانه بظلم ولا يشرك أبداً^(٣) .

١٠- وأخرج الطبرسي أيضاً عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر الباقر قال : في سورة الأنفال جلع الأنوف^(٤) ، وذلك لاشتغالها على آية الخمس .

١١- روي عن جابر بن يزيد الجعفي عن أبي جعفر الباقر قال : من قرأ سورة هود في كل جمعة بعثه الله يوم القيامة في زمرة المؤمنين وحوسب حساباً مسيراً ولم تعرف له خطيئة عملها يوم القيامة^(٥) .

١٢- روي عن الإمام الباقر أنه قال : من وجد في قلبه قساوة فليكتب (يس) في جام^(٦) بزعفران ثم يشربه^(٧) .

مركزية مكتبة

(١) البقرة / ١٥٩ .

(٢) الخصال، الشيخ الصدوق، ٤١٢+ تفسير نور الثقلين، العروسي الحموي، ١ / ١٢١ . والطبرسي منه ما روي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن رسول الله (ﷺ) قال، أربع من كن فيه بنى الله له بيتاً في الجنة، من كانت عصمة أمره لا إله إلا الله، وإذا أصابته مصيبة قال : إنا لله وإنا إليه راجعون وإذا أعطي شيئاً قال، الحمد لله، وإذا أذنب ذنباً قال، استغفر الله . انظر: الدر المنثور، السيوطي، ١ / ١٥٩ .

(٣) مجمع البيان، الطبرسي، ٣ / ١٥٠+ مقتنيات الدرر، سيد مير علي الحائري، ٣ / ٢٣٦ . ولم أجد في فضلها رواية عن صحابي أو تابعي في حمود ما اطلعت عليه من المصادر .

(٤) مجمع البيان، الطبرسي، ٤ / ٤١٦ .

(٥) تفسير الميافي، محمد بن مسعود، ٢ / ١٢٩- تفسير القرآن، القمي، ٢ / ٢٠٩+ مجمع البيان، الطبرسي، ٥ / ١٤٠+ بحار الأنوار، للجلبي، ١٩ / ٧٠ . وأخرج الدارمي وأبو داود وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن كعب رضي الله عنه قال : قال رسول الله (ﷺ) : اقرأوا هود يوم الجمعة . انظر: الدر المنثور، السيوطي، ٣ / ٣١٩ .

(٦) الجام، يعني القدح الذي يشرب فيه الماء .

(٧) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٩ / ٣٦١+ الدر المنثور، السيوطي، ٥ / ٢٥٧ . في حديث حسن بن عطية عن رسول الله (ﷺ) ومن كتبها تم شربها أدخلت جوفه ألف دواء، وألف نور، وألف يقين، وألف بركة، وألف رحمة . انظر: الدر المنثور، السيوطي، ٥ / ٢٥٦ .

١٣- أخرج الطبرسي بإسناده عن أبي حمزة الثمالي عن الإمام الباقر قال :
من أدام قراءة سورة النحان في فرائضه ونوافله بعثه الله من الأمنين يوم القيامة
وأظله تحت ظل عرشه وحاسبه حساباً يسيراً وأعطى كتابه يمينه^(١).

١٤- روي عن الإمام الباقر أنه قال : قال رسول الله (ﷺ) : وددت أنها في
قلب كل مؤمن : «تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ»^(٢).

١٥- أخرج الطبرسي بسنده عن أبي حمزة الثمالي عن الإمام الباقر قال : من
أدام في فرائضه ونوافله سورة (ق) وسع الله في رزقه وأعطاه كتابه في يمينه
وحاسبه حساباً يسيراً^(٣).

١٦- أخرج الطبرسي أيضاً عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر الباقر قال :
من قرأ سورة الطور جمع الله له خير الدنيا والآخرة^(٤).

١٧- روي عن زيد الشحام عن أبي جعفر الباقر قال : من قرأ سورة الواقعة
قبل أن ينام لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر^(٥).

١٨- أخرج الطبرسي بإسناده عن أبي بصير عن الإمام الباقر قال : من قرأ سورة
الصف وأدام قراءتها في فرائضه ونوافله جمع الله له من أنبيائه المرسلين^(٦).

١٩- وروي عن جابر بن يزيد الجعفي عن الإمام الباقر أنه قال : أكثروا من
قراءة (الحاقة) فإن قراءتها في الفرائض والنوافل من الإيمان بالله ورسوله ولم
يسلب قلوبها دينه حتى يلقى الله^(٧).

(١) مجمع البيان، الطبرسي، ٩ / ٦٠، الصلاة في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ٢ / ٥٤٩.
(٢) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢ / ٢٦٩، مقتنيات العزق، الحلي، ٩ / ١٢٢، وبالفظ
نفسه ورد هذا الحديث عن ابن عباس، رواه الحاكم وصححه، انظر: المستدرج، ٢ / ٣٧٧.
(٣) مجمع البيان، الطبرسي، ٩ / ٦٤٠، الصلاة، الفيض الكاشاني، ٢ / ٣٠٦، مقتنيات العزق،
الحلي، ١٠ / ٢٠٦، ووردت أحاديث كثيرة في فضلها، انظر: المنثور، السيوطي، ٦ / ١٠٩.

(٤) مجمع البيان، الطبرسي، ٩ / ١٢٢، وأخرج البخاري وأبو داود عن أم سلمة قالت: شكون إلى
رسول الله (ﷺ) أني أشتكي فقال: طوبى من وراء النسي وأنت راقية، فطفت برسول الله (ﷺ)
بعضي إلى جنب البيت وقرأ «والطور» وكتاب مسطور، انظر: المنثور، السيوطي، ٦ / ١٠٩.

(٥) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢ / ٤٠٦، مجمع البيان، الطبرسي، ٩ / ٢١٢، تفسير نور الثقلين،
المروسي الحلي، ٢ / ٦٥١، وقد أخرج السيوطي في المنثور عدة روايات في فضلها، ٦ / ١٥٣.

(٦) مجمع البيان، الطبرسي، ٩ / ٢٢٩، مقتنيات العزق، الحلي، ١١ / ٤٠.

(٧) المصدر نفسه، ١٠ / ٣٤٢.

٢٠- روي عن أبي عبد الله الصادق قال: كان أبي يقول: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ ربيع القرآن^(١).

٢١- روى أبو عبيدة الحذاء عن أبي جعفر الباقر قال: من أوتر المعوذتين و ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ قيل له: يا عبد الله أبشر فقد قبل الله وترك^(٢).

٢٢- أخيراً، روى الفضيل بن يسار قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول: أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) وجع وجعاً شديداً فاتاه جبرئيل وميكائيل (عليهما السلام)، ففقد جبرئيل وميكائيل عند رجليه، فعوذ جبرئيل بـ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ وعوذ ميكائيل بـ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾^(٣).

البحث الخامس

جهود الإمام الباقر في القصص القرآنية وموقفه من الإسرائيليات

إن القرآن الكريم يسعى في وضع القضايا التاريخية الكبرى بصورة محسوسة وملحوسة بين يدي الجميع، ويعلم الناس عالمهم من حقائقهم وتعليماتهم وينهمم بها بما يتفق وصدق القرآن الكريم، ولا يحازم معتبراً على قضايا وأحداث حية وحساسة تخص تاريخ الشعوب السالفة، لهذا لا يريد القرآن من سرد قضية أو قصة تاريخية منح نفسه الطابع التاريخي على ما هو معروف بين مناهج المؤرخين في بسط القضايا التاريخية من دون توجه إلى الناحية التربوية فيها، وإنما

(١) المصدر نفسه، ١٠ / ٥٥١. وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ تعدل نصف القرآن، وقال أبو عبد الله (عليه السلام): تعدل ثلث القرآن، وقيل يا أيُّها الكافرون تعدل ربع القرآن. روى الثرمذي والحاكم، قال الثرمذي: حديث قريب، وقال الحاكم، صحيح الإسناد. انظر: الترهيب والترهيب للفتحي، ١ / ٣٧٨-٣٧٩.

(٢) مجمع البيان الطبرسي، ١٠ / ٥٦٧ الصلاة، القوس الكاشاني، ٢ / ٨٦٩. وقد أورد في فضلهما الكثير من الأحاديث الظرفية، الترهيب والترهيب للفتحي، ٢ / ٣٨٠-٣٩٣.

(٣) مجمع البيان الطبرسي، ١٠ / ٥٦٩ مقتنيات السيرة الحاشية، ١٢ / ٧٦٩. وأخرج ابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان لرسول الله (صلى الله عليه وآله) سلام يهودي يطلبه يقال له يهود بن أعسم فلم يزل يهجو حتى سحر النبي (صلى الله عليه وآله) وكان النبي (صلى الله عليه وآله) يذوب ولا يدري ما وجعه فبينما رسول الله (صلى الله عليه وآله) ذات ليلة قائم لا تراه ملكان فجلس أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه فقال النبي (صلى الله عليه وآله) عند رأسي الذي عند رجليه ما وجعه؟ قال: معيوب قال: من عيبه؟ قال: نبيب بن أعسم قال: بم عيبه؟ قال: بمشقة ومشاطة.... الحديث بطوته، وكذلك عن ابن عباس. انظر: العرفان الثوري الميوطي، ١ / ١٢-١٦٨.

نجد القرآن الكريم في مباحثه التاريخية يتوخى المسائل التربوية والتعليمية ويفتش عن هذه الجوانب في طوايا التاريخ وصفحاته وهو الوجه الغالب عليه ويستخلص منها مضامين إيمانية وعبادية فينقلها جسراً للصلة بين الهدف والمتلقي .

وعلى هذا يأخذ القرآن الكريم لب التاريخ ويحافظ عليه ويرمي بقشوره لأن مطلوبه هو الجوهر، فهو على خلاف المؤرخين ومنهجهم في سرد الوقائع، إذ يبحث في المستمع والقاري، حسن التحقيق والتدبر والتفكير، ودراسة النقاط التاريخية بأساليب مختلفة وتعايير متباينة ليودع فيهم الوعي واليقظة^(١).

فالقصة في القرآن الكريم أخذت حيزاً كبيراً في البحوث القرآنية، وبشكل القصص جزء كبيراً من القرآن الكريم، وليس المراد من القصص في القرآن الإمتاع مجرداً، ولكن لإلقاء الدروس النافعة كذلك، التي تكفل لمن وعها وعمل بمقتضاها الاهتداء إلى صراط العزيز الحميد^(٢)، فنستطيع أن نستنتج من هذا القول الغرض الكلي للقصص القرآني الذي هو الغرض الديني البحت^(٣)، وهو هداية البشرية لما فيه صلاحها وسعادتها، وتخرج تحت هذا الغرض الكلي أغراض جزئية أخرى نلخص بعضها بما يأتي:

١- أن القصة القرآنية سبقت لغرض العبرة والاتعاظ، حيث يتعرف الناس على أحوال الأمم السالفة وما حل بها وما آلت إليه، حتى يعتبروا ويتمظ أولوا الألباب منهم^(٤)، وتصدق ذلك في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(٥).

٢- لتثبيت فؤاد الرسول الكريم (ﷺ) وترسيخ صلابته في الدعوة إلى وحدانية الله تبارك وتعالى حيث يقف على أخبار إخوانه من الرسل، وعلاقتهم

(١) ط: محمد والقرآن لناصر الدين الصيرافي، ١٧٦.

(٢) الوحدة الموضوعية في سورة يوسف، حسن يا جوند، ٥١٨.

(٣) التصوير الفني في القرآن، سيد قطب، ١١٧.

(٤) من زوائج القرآن، محمد سعيد رمضان البوطي، ١٧٧+ دراسات في التفسير الموضوعي للقصص القرآني، د. أحمد جمال العمري، ١٧٦.

(٥) يوسف، ١١١.

بأقوامهم ، وكيف كان العاقبة للمتقين والحزبي والعذاب للمعاندين الكافرين^(١) ،
قال تعالى : ﴿وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَقَّبْتُ بِهِ قُودَكَ وَجَاءَكَ فِي
هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢) .

٣- دليل على صدق نبوة الرسول الكريم (ﷺ) ، إذ أنه أخير عن الغيب ، وما
أخبره ذاك إلا عن طريق الوحي المرسل من السماء ، لأنه (ﷺ) رجل أُمِّي لا
عهد له بالقراءة والكتابة ولا قومه إذ أنهم لم يكونوا يعرفون من ذلك القصص
شيئاً^(٣) ، قال تعالى : ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ
وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ﴾^(٤) .

٤- إن في القصص القرآني غرضاً دينياً جليلاً ، هو بيان بعض الأحكام
الشرعية الكلية التي لا تختص بها شريعة سماوية دون أخرى ، بل هي موجودة
في كل الشرائع السماوية وهي غير قابلة للنسخ ومؤكد وثابتة من ذلك قصة ابني
آدم^(٥) . وثبتت هذه القصة أن الخير والجهنم إذا تمكنا في النفس الإنسانية يؤديان
بها إلى الاعتناء على الآخرين فلا دواء لهذا المرض إلا بستر من استكن في قلبه ،
فذكر سبحانه وتعالى عقب تلك القصة : ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ
أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِفَرِّ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾^(٦) .

وهناك أغراض أخرى للقصة القرآنية غير ما ذكرنا^(٧) ، لسنابصدها تفصيلاً
ولقد ظهرت آراء متعددة في مسألة فهم القصص القرآني الراجح منها : هو
الوقوف عند ما ورد في القرآن الكريم مع الاحتفاظ بدلالة الألفاظ اللغوية على
معانيها وإفادتها للواقع هي تعبیر صحيح عنه ، دون تزييد عليه بما لم يرد فيه
اعتماداً على روايات لا سند لها كما صنع المفسرون ، ودون تخيف لمعانيها باعتبار

(١) الانبياء في القرآن مفسود الشرح والوي ١٠٢- التصويير الفني في القرآن الكريم ، مسجده
الطبيب ، ١٢٢ .

(٢) هود / ١٢٠ .

(٣) دراسات في التفسير الموضوعي للقصص القرآني ، لعبد جلال العمري ، ١٧٧ .

(٤) هود / ١١٩ .

(٥) هذه الآيات / ٢٧-٣٦ من سورة المائدة .

(٦) المائدة / ٣٢ .

(٧) أوصلها سيد قطب إلى عشرة افتراضات ، انظر للتفاصيل التصويير الفني للقرآن ١١٧-١٢٥ .

أن الكلام تخيل لا يعبر عن واقع كما فعل المقرطون أيضاً، ودون صرف
للألفاظ عن معانيها الوضعية إلى معان أخرى من غير صلافة يمنع إجراء الكلام
على ظاهره، كما فعل أهل التأويل^(١).

وأولى الإمام الباقر القصة القرآنية عنايته البالغة واهتمامه الشديد، فإنك
تشعر أن روايته القصصية تجعل المرء يعيش في أجواء الآيات القرآنية بانسيابية
وهدوء دون أثر لدس اسرائيلي يشوه جمال النص القرآني أو يثلم كرامة
الأنبياء (عليهم السلام) ومكانتهم، كما هو الحال في روايات من أخذ عن أهل الكتاب
بدون تمحيص أو فحص، ولجده أيضاً يلتزم النهج النبوي في الاستشهاد بأخبار
أهل الكتاب فيسمع ما لدى الناس من أخبارهم ثم يعرض ما سمعه على منهج
الإسلام، فما وافق النصوص أو تماشى مع الآيات والأحاديث من غير تضاد أو
اضطراب حدث به أن كان يخدم النص القرآني، ويوضح الجوانب الأخرى من
القصة ويربط بين خيوطها، ونلمس أيضاً في رواياته تفرداً بإظهار الجانب التربوي
والأخلاقي من القصة القرآنية ويركز عليه لكان العظة والعبرة ملتزماً في إسهاماته
هذه بالمنهج القرآني وكيفية تعامله مع القصص^(٢).

وكان الإمام الباقر يميل هنا إلى تفسير القرآن بالقرآن ولا يميل إلى الإكثار من
القصص المفصلة للقصص القرآني لأن أكثرها إسرائيلي، ومع ما ذكرناه من عدم
ميله إلى الإكثار من تفسير القصة القرآنية بقصص أخرى فقد وجدنا له بعض
التفسير القصصي، وإليك تلك الجهود:

أولاً: قصة الملكين هاروت وماروت

أخرج العياشي والطبرسي بإسناد صحيح عن محمد بن قيس قال: سمعت
أبا جعفر الباقر وقد سأله عطاء ونحن بمكة عن هاروت وماروت، فقال أبو
جعفر: إن الملائكة كانوا ينزلون من السماء إلى الأرض في كل يوم وليلة
يحفظون أعمال أهل أوساط الأرض، فيكتبون أعمالهم ويعرجون بها إلى

(١) تفسير القرآن الكريم، الأجزاء العشرة الأولى، الشيخ محمود شلتوت، ٥٠.

السما، قال : فضج أهل السماء من معاصي أهل الأرض مما يسمعون ويرون من افتراءهم الكذب على الله وجرأتهم عليه ، ونزهوا الله عما يقول فيه خلقه ويصفون ، قال : فقالت طائفة من الملائكة : يا ربنا أما تغضب مما يعمل خلقك في أرضك ، مما يفترون عليك الكذب ويقولون الزور ويرتكبون المعاصي وقد نهبتهم عنها ثم أنت تعلم عنهم وهم في قبضتك وقدرتك وخلال عافيتك ، قال أبو جعفر : وأحب الله أن يري للملائكة قدرته وناقذا أمره في جميع خلقه ويعرف الملائكة ما من به عليهم مما عد لهم عنده من جميع خلقه وما طبعهم عليه من الطاعة وعصمهم به من الذنوب ، قال : فأوحى الله إلى الملائكة أن انهبوا منكم ملكين حتى أهبطهما إلى الأرض ثم أجعل فيهما من طبائع المطعم والمشرب والشهوة والحرص والأمل مثلما جعلت في ولد آدم ثم اختبرهما في الطاعة لي ، قال : فندبوا لذلك هاروت وماروت وكانوا من أشد الملائكة قولا في العيب على ولد آدم ، قال : ثم أوحى الله إليهما انظرا إلا تشركا شيئا ولا تقتلا النفس التي حرمت ولا تزنيا ولا تشربا الخمر ، قال : ثم كسبهما عن السموات السبع ليربهما قدرته ، ثم أهبطهما إلى الأرض في مخرجين ولباسهم فهبطا برحبة بابل فرفع لهما بناء مشرفا فأقبلا نحوه فإذا بحضرته امرأة جميلة حسناء مزينة ، معطرة ، مسفرة ، مقبلة نحوهما ، فلما نظرا إليها وناطقاهما وتأملاهما وقعت في قلوبهما موقعا شديدا لموضع الشهوة التي جعلت فيهما ، ثم أتتهما اثمرا بينهما وذكر ما نهيا عنه من الزنا فمضيا ثم حركتهما الشهوة التي جعلت فيهما فرجعا إليها رجوع فتنة وخذلان ، فراوداهما عن نفسها فقالت لهما : إن لي ديناً أدين به ولست أقدر في ديني الذي أدين له على أن أجيكما إلى ما تريدان إلا أن تدخلان في ديني الذي أدين به ، فقالا لها : وما دينك ؟ فقالت : لي إله من عبده وسجد له كان لي السبيل إلى أن أجيئه إلى ما كان سألني ، فقالا لها : وما إلهك ؟ قالت : إلهي ، هذا الصنم . قال الإمام الباقر : فنظر أحدهما إلى صاحبه فقالا : هاتان الخصلتان مما نهيتا عنهما الشرك والزنا ، لأننا إن سجدنا لهذا الصنم وعبدناه أشركنا بالله وإنما شرك بالله لتصل إلى الزنا ، وهو هذا ما نحن نطلبه فليس نعطاء

إلا بالشرك، قال: فأعترافها فغلبتهما الشهوة التي جعلت فيهما، فقالا لها: نجيبك إلى ما سألتني، قالت: فلو نكحنا فأشربا هذه الخمر فإنه قربان لكما عنده، وبه تصلان إلى ما تريدان، قال الإمام الباقر: فأعترافيهما، فقالا: هذه ثلاث خصال مما قد نهانا ربنا عنها: الشرك والزنا وشرب الخمر، وإتانا ندخل في شرب الخمر حتى نصل إلى الزنا، فأعترافيهما ثم قالا لها: ما أعظم البلية بك، قد أجبتك إلى ما سألتني، قالت فدو نكحنا فأشربا من هذه الخمر وابعبنا الصنم واسجدنا، قال الإمام: فشراب الخمر وسجدنا له، ثم راودلها عن نفسها فلما تهيأت لهما وتهيئا دخل عليهما سائل يسأل فلما أن رأياه ذعرا منه، فقال لهما: أنكما المريبان، ذهران، قد خلوتما بهذه المرأة العطرة الحسنة، إنكما لرجلا سوء، فخرج عنهما، فقالت لهما: لا وإلهي ما أصل إلى أن تقرباني وقد اطلع هذا الرجل على حالكما وعرف مكانكما، خرج الآن فيخبر بخبركما ولكن باحذرا هذا الرجل فاختلاه قبل أن يفضحكما ويفضحني، ثم دونكما فالقضيأ حاجتكما وأتتا مطمتان آمنان، قال الإمام الباقر: فقاما إلى الرجل فأدركاه فقتلاه، ثم رجعا إليها فلم يرهما ربيعتا، ففزع عنهما ريشهما وأسقط في أيديهما، قال: فلو حزن الله إليكما أنما أهدتكما مع خلقي ساعة من نهار فعصيتماني بأربع معاصي كلها قد نهيتكما عنها وتقدمت إليكما فيها فلم تراقباني ولم تستحيا مني وقد كتما أشد من ينقم على أهل الأرض من فعل للمعاصي فخصبي لما جعلت فيكم من صنع خلقي وعصمتي إياكم من المعاصي، فكيف رأيتما موضع خذلاني فيكما، اختارا عذاب الدنيا أم عذاب الآخرة؟ فقال أحدهما: نمتنع من شهواتنا في الدنيا إذ صبرنا إليها إلى أن نصير إلى عذاب الآخرة، وقال الآخر: إن عذاب الدنيا له مدة وانقطاع، وعذاب الآخرة دائم لا انقطاع له فلبسنا نختار عذاب الآخرة الدائم الشديد على عذاب الدنيا الفاني المنقطع، قال الإمام الباقر: فاختارا عذاب الدنيا، فكانتا يعلمان السحر بأرض بابل، ثم لما علم الناس السحر، رفعوا من الأرض إلى الهواء فهما معذبان منكسان معلقان في الهواء إلى يوم القيامة^(١).

(١) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ٢١- ٢٢، مجمع البيان للطبرسي، ١/ ١٧٢- ١٧٦.
مقتنيات الدرر، الحائري، ١/ ٢٥٤- ٢٥٦.

وقد ذكر ابن كثير ما يقرب من تسع روايات عن الصحابة والتابعين صرح بضعف أكثرها من حيث السند والمتن وقال بغرابة بعضها الآخر^(١). إلا أنه أخرج رواية عن ابن أبي حاتم بسنده عن ابن عباس قرية جداً من رواية الإمام الباقر المتقدمة ويتغير طفيف بين ألفاظ الروایتين ولم يختارها ابن كثير أو يصححها بقوله: وقد رواء الحاكم في المستدرک مطولاً عن أبي زكريا العنبري بسنده عن حكام بن سلم الرازي وكان ثقة، ثم قال: صحيح الإسناد، فهذا أقرب ما روي في شأن نزول الآية والله أعلم^(٢).

ولكنه أخرج رواية أخرى عن معروف بن خربوذ المكي عن سمع أبا جعفر محمد بن علي بن الحسين يقول فيها: السجل ملك، وكان هاروت وماروت من أعوانه وكان له في كل يوم ثلاث لحات في أم الكتاب فنظر نظرة لم تكن له فأبصر فيها خلق آدم وما كان فيه من الأمور فأسر ذلك إلى هاروت وماروت وكانا من أعوانه فلما قال تعالى: ﴿وَإِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾^(٣) قالوا: ذلك استطالة على الملائكة^(٤).

وقد علق علي هذا الخبر بقوله: هذا أثر غريب ويتقدير صحته إلى أبي جعفر محمد بن علي الباقر فهو نقله عن أهل الكتاب وفيه نكارة توجب رده^(٥). غير أنني تبعت هذا الخبر في تفاسير الإمامية وكتب الحديث عندهم قديماً وحديثاً فلم أجد له أثراً هنا من جهة وأن هذا الخبر مقطوع ب (عن سمع) من جهة أخرى.

ثانياً: قصة آدم (عليه السلام) وزوجه

أخرج الثمالي والعميشي بإسنادهما عن عبد الله بن عطاء المكي عن أبي جعفر الباقر عن أبيه عن آبائه عن الإمام علي عن رسول الله (ﷺ) قال: إنما كان لبث آدم وحواء في الجنة حتى خرجا منها سبع ساعات من أيام الدنيا حتى أكلا من

(١) ظ، تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ١/ ١٣٩-١٤٢.

(٢) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، النمشقي، ١/ ١٤٠.

(٣) البقرة/ ٣٠.

(٤) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، النمشقي، ١/ ٧٦.

(٥) المصدر نفسه والمضفة.

الشجرة فأهبطهما الله إلى الأرض من يومها ذلك، قال: فحاج آدم ربه فقال:
 يا رب، أرايتك قبل أن تخلقني كنت قدرت عليّ هذا الذنب وكلما صرت وأنا
 صائر إليه أو هذا شيء فعلته أنا من قبل أن تخلقني عليّ، غلبت عليّ شفتوتي فكان
 ذلك مني وفعلي لا منك ولا فعلك؟ قال له: يا آدم أنا خلقتك وعلمتك أنني
 أسكنك وزوجك الجنة بنعمتي وما جعلت فيك من قوتي، قويت بجوارحك
 على معصيتي ولم تقب عن عيني ولم يخل علمي من فعلك ولا بما أنت فاعله،
 قال آدم: يا رب الحجة لك عليّ، قال: فحين خلقتك وصورتك ونفخت فيك
 من روحي وأسجدت لك ملائكتي ونوهت باسمك في سمواتي وابتدأتك
 بكرامتي وأسكتك جنتي ولم أفعل ذلك إلا برضا مني عليك، ابتليتك بذلك من
 غير أن يكون عملت لي عملاً تستوجب به عندي ما فعلت بك، قال آدم: يا رب
 الخير منك والشر مني، قال الله تعالى: يا آدم أنا الله الكريم خلقت الخير قبل
 الشر، وخلقيت رحمتي قبل غضبي، وقد كنت بكرامتي قبل هواني وقد كنت
 باحتجاجي قبل عذابي، يا آدم ألم أهلك عن الشجرة وأخبرك أن الشيطان عدو
 لك ولزوجك، وأحذركما قبل أن تنصرا إلى الجنة، وأعلمكما أنكما إن أكلتما
 من الشجرة لكنتما ظالمين لأنفسكما عاصيين لي، يا آدم لا يجاورني في جنتي
 ظالم عاصي لي، قال الإمام الباقر: فقال آدم: بلى يا رب الحجة لك علينا،
 ظلمنا أنفسنا وعصينا وإلا تغفر لنا وترحمنا نكن من الخاسرين، قال الإمام: فلما
 اقرا الربهما بذنبيهما وأن الحجة من الله لهما، تداركتهما رحمة الرحمن الرحيم،
 فتاب عليهما ربهما أنه هو الثواب الرحيم، قال الله تعالى: يا آدم اهبط أنت
 وزوجك إلى الأرض، فإذا أصلحتما أصلحتكما، وإن عملتما لي قويتكما وإن
 تعرضتما لرضاي تسارعتم إلى رضاكما وإن خفتما مني أمتكما من سخطي،
 قال الإمام: فبكيا عند ذلك وقالوا: ربنا فأعنا على صلاح أنفسنا وعلى العمل بما
 يرضيك عنا، قال الله لهما: إذا عملتما سوءاً فتوبا إليّ منه أتب عليكما وأنا الله
 الثواب الرحيم، قالوا: فأهبطنا برحمتك إلى أحب البقاع إليك، قال: فأوحى الله
 إلى جبرئيل أن أهبطهما إلى البلدة المباركة مكة فهبط بهما جبرئيل فألقى آدم على

الصفا وألقى حواء على المروة، قال: فلما ألقيا قاما على أرجلهما ورفعوا
 رؤوسهما إلى السماء وضججا بأصواتهما بالبكاء إلى الله تعالى وخضعا
 بأعناقهما، قال الإمام: فهتف الله بهما: ما يبكيكما بعد رضاي عنكما؟ قال:
 فقالا: ربنا أبهكتنا خطيئتنا وهي أخرجتنا من جوار ربنا، وقد خفي عنا تقديس
 ملائكتك لك، ربنا وبدت لنا عوراتنا واضطرتنا ذنبا إلى حرث الدنيا ومطعمها
 ومشربها ودخلتنا وحشة شديدة لتفريقك بيتنا، قال: فرحمهما الرحمن الرحيم
 عند ذلك، وأوحى إلى جبرئيل أنا الله الرحمن الرحيم وأني قد رحمت آدم
 وحواء لما شكيا إلي فاهبط عليهما بخيمة من خيام الجنة وعزهما عني بفراق
 الجنة، وأجمع بينهما في الخيمة على التربة التي بين جبال مكة، قال الإمام:
 والترعة مكان البيت وقواعده التي رفعها الملائكة قبل ذلك، فهبط جبرئيل على
 آدم بالخيمة على مقدار أركان البيت وقواعده فقصها، قال: وأنزل جبرئيل آدم
 من الصفا وأنزل حواء من المروة وجمع بينهما بالخيمة، قال الإمام: وكان عمود
 الخيمة فضيب يلقوت أحمر فأضاء نور من نور جلال مكة وما حولها، قال:
 وكلما امتد ضوء العمود فجعله الله ~~نورا~~ ^{نورا} الخيمة والعمود، لأنهن من الجنة
 ولذلك جعل الله الحسنات في الحرم مضاعفة والسيئات فيه مضاعفة، قال
 الإمام: ومدت أطناب الخيمة حولهما فتمتلى أوتادها ما حول المسجد الحرام،
 قال: وكانت أوتادها من حصون الجنة وأطنابها من ظفائر الأرجوان، قال:
 فأوحى الله إلى جبرئيل أهبط على الخيمة سبعين ألف ملك يحرسونها من مرده
 الجن ويؤنسونه آدم وحواء ويطوفون حول الخيمة تعظيما للبيت والخيمة، قال:
 فهبطت الملائكة فكانوا يحضرون الخيمة يحرسونها من مرده الشياطين والنساء،
 ويطوفون حول أركان البيت والخيمة كل يوم وليلة كما كانوا يطوفون في السماء
 حول البيت المعمور، قال: ثم إن الله أوحى إلى جبرئيل بعد ذلك أن أهبط إلى
 آدم وحواء فتنحهما عن مواضع قواعد بيتي لأنني أريد أن أهبط في ظلال من
 ملائكتي إلى أرضي فأرفع أركان بيتي للملائكة ولتخلي من ولد آدم، قال: فهبط
 جبرئيل على آدم وحواء فأخرجهما من الخيمة ونحاهما عن ترعة البيت الحرام

ونحى الخيمة عن موضع التربة، قال: ووضع آدم على الصفا ووضع حواء على المروة ورفع الخيمة إلى السماء فقال آدم وحواء: يا جبرئيل أبسخط من الله حولتنا وفرقت بيتنا أم برضا تقدير من الله علينا؟ فقال لهم: لم يكن ذلك مسخفاً من الله عليكما ولكن الله لا يستل عما يفعل يا آدم إن السبعين ألف ملك الذين أنزلهم يريد أن ينسب لهم مكان الخيمة بيتاً على موضع التربة المباركة حيال البيت المعمور فيطوفون حوله كما كانوا يطوفون في السماء حول البيت المعمور، فأوحى الله إلي أن أنحيك وحواء وأرفع الخيمة إلى السماء فقال آدم: رضينا بتقدير الله ونافذ أمره فينا، فكان آدم على الصفا وحواء على المروة، قال: فدخل آدم لفراق حواء وحشة شديدة وحزن، قال: فهبط من الصفا يريد المروة شوقاً إلى حواء وليسلم عليها وكان فيما بين الصفا والمروة وادي وكان آدم يرى المروة من فوق الصفا فلما انتهى إلى موضع الوادي غابت عنه المروة فسعى في الوادي حذراً لما لم ير المروة مخافة أن يكون قد ضل طريقه فلما أن جاز الوادي وارتفع عنه نظر إلى المروة فمشى حتى انتهى إليها فصعد عليها فسلم على حواء ثم أقبل بوجهيهما نحو موضع التربة بنظر انهم لم يرفعوا قوائم البيت ويسألان الله أن يردهما إلى مكانهما حتى هبط من المروة فرجع إلى الصفا فقام عليه وأقبل بوجهه نحو موضع التربة فدعا الله ثم أنه اشتاق إلى حواء فهبط من الصفا يريد المروة ففعل مثل ما فعل في المرة الأولى، ثم رجع إلى الصفا ففعل عليه مثل ما فعل في المرة الأولى ثم أنه هبط من الصفا إلى المروة ففعل مثلما فعل في المرتين الأولىين ثم رجع إلى الصفا فقام عليه ودعا الله أن يجمع بينه وبين زوجته حواء، قال: فكان ذهاب آدم من الصفا إلى المروة ثلاث مرات ورجوعه ثلاث مرات فلذلك ستة أشواط فلما أن دعيا الله وبكيا إليه وسألاه أن يجمع بينهما استجاب الله لهما من ساعتها، من يومها ذلك مع زوال الشمس، فأتاه جبرئيل وهو على الصفا واقف يدعو الله مقبلاً بوجهه نحو التربة فقال له جبرئيل: انزل يا آدم من الصفا والحق بحواء فنزل آدم من الصفا إلى المروة ففعل مثلما فعل ثلاث مرات حتى انتهى من المروة فصعد عليها وأخبر حواء بما أخبره جبرئيل ففرحا بذلك فرحاً شديداً وحمداً لله وشكراً، فلذلك جرت

السنة بالسعي بين الصفا والمروة ولذلك قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا...﴾^(١)، قال: ثم إن جبرئيل أتاهما فأنزلهما من المروة وأخبرهما أن الجبار تبارك وتعالى قد هبط إلى الأرض فرفع قواعد البيت الحرام بحجر من الصفا وحجر من المروة وحجر من طور سيناء وحجر من جبل السلام وهو يظهر الكوفة، فأوحى الله إلى جبرئيل أن ابنه وأمه، قال: فاقتلع جبرئيل الأحجار الأربعة بأمر من الله من مواضعهن بجناحيه فوضعهما حيث أمرهما الله في أركان البيت على قواعد التي قدرها الجبار ونصب أعلامها ثم أوحى إلى جبرئيل أن ابنه وأمه بحجارة من أبي قيس واجعل له بابين، باب شرفي وباب غربي، قال: فأتمه جبرئيل فلما أن فرغ منه طافت الملائكة حوله فلما نظر آدم وحواء إلى الملائكة يطوفون حول البيت انطلقا فطافا في البيت سبعة أشواط ثم خرجا يطلبان ما يأكلان وذلك من يومهما الذي هبط بهما فيه^(٢).

ويبقى الإمام الباقر في أجواء هذه القصة القرآنية بين للناس ما تنطوي من العظة والعبرة والهدف، فهو يروي عن أبيه عن جده رسول الله (ﷺ) ما يزين أنبياء الله ولا ينقص من قدرهم ومقاماتهم وعصمتهم مستلهماً لما في النص القرآني من درس ومرمى، فيختم قصة آدم وحواء بتوبتهما والكلمات التي تلقياها ففي تفسير قوله تعالى: ﴿...فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾^(٣) في أصبح رواية أخرجها العياشي والطبرسي عن محمد بن مسلم عن الإمام الباقر أنه قال: الكلمات هي اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ربي إني ظلمت نفسي فاغفر لي إنك خير الغافرين، اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ربي إني ظلمت نفسي فارحمني إنك خير الراحمين، اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ربي إني ظلمت نفسي فتب علي إنك أنت الثواب الرحيم^(٤).

(١) البقرة/ ١٩٨.

(٢) تفسير القمي، ١/ ٤٥، تفسير العياشي: محمد بن مسعود، ١/ ٢٦-٢٩.

(٣) البقرة/ ٢٧.

(٤) تفسير العياشي: محمد بن مسعود، ١/ ١١- مجمع البيان للطبرسي، ١/ ٨٩، وقد رواها الحافظ ابن كثير في تفسيره عن مجاهد، ١/ ١٠٠ وكذلك الرزقي عن ابن عباس، ٢/ ٢٠-٢١، وهناك رواية أخرى أخرجها الصيوطي عن الإمام الباقر في الدرر المنتهون، ١/ ٦٠، فراجع.

ثالثاً: قصة ابني آدم

روى أبو حمزة الثمالي عن الإمام الباقر أنه قال: إن آدم أمر هابيل وقايل أن يقربا قربانا وكان هابيل صاحب غنم وكان قايل صاحب زرع فقرب هابيل كبشاً من أفضل غنمه، وقرب قايل من زرعه ما لم يكن يتفق كلما أدخل بيته، فتقبل قربان هابيل ولم يتقبل قربان قايل وهو قول الله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ...﴾^(١) وكان القربان تأكله النار فعمد قايل إلى النار فبنى لها بيتاً وهو أول من بنى بيوت النار، فقال: لا صيدن هذه النار حتى يتقبل قرباني، ثم أن ابليس عدو الله أتاه وهو يجري من ابن آدم مجرى الدم من العروق فقال له: تقبل قربان هابيل ولم يتقبل قربانك وإنك إن تركته يكون له عقب يفتخرون على عقبك ويقولون: نحن أبناء الذي تقبل قربانه وأنتم أبناء الذي ترك قربانه فاقتله لكي لا يكون له عقب يفتخرون على عقبك فقتله، فلما رجع قايل إلى آدم قال له: يا قاييل أين هابيل؟ فقال: اطلبه حيث قربنا القربان، فانطلق آدم لوجد هابيل قتيلاً^(٢).

وروى الطبرسي بإسناده عن الإمام الباقر عليه السلام قال: قد دخل قايل هابيل بحجر فقتله^(٣)، وقد ختم الإمام الباقر فصول هذه القصة ببعث نوح نبياً^(٤)، رابطاً بين أجزائها، معبراً عنها أحسن تعبير.

رابعاً: قصة لوط (عليه السلام)

روى أبو بصير قال: قلت له -يقصد الإمام الباقر-: أصلحك الله، أكان رسول الله (ﷺ) يعموذ من البخل؟ قال: نعم يا أبا محمد في كل صباح ومساءً، ونحن نعموذ بالله من البخل، إن الله يقول في كتابه ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٥) وسأنتك عن عاقبة البخل، إن قوم لوط كانوا أهل قرية

(١) المساندة / ٢٧.

(٢) تفسير القرآن، القمي، ١/ ١٦٢ + تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ٣٠٩ + بحار الأنوار، المجلسي، ٧/ ١١ + الثبات الهشام، الصافي، ١/ ٣٦٤.

(٣) مجمع البيان، الطبرسي، ٢/ ١٨٣ + مقتنيات الدرر، الحلي، ١/ ٢.

(٤) الحشر / ٩.

بخلاء أشحاء على الطعام فأعقبهم الله داء لا دواء له في قروجهم ، قلت : وما أعقبهم ؟ قال : إن قوم لوط كانت على طريق السيارة إلى الشام ومصر فكانت المارة تنزل به فيضيئونهم ، فلما أن كثرت ذلك عليهم ضاقوا به ذرعاً وبخلوا ولؤماً ، فدعاهم البخل إلى أن كان إذا نزل بهم الضيف فضحوه من غير شهوة بهم وإنما كانوا يفعلون ذلك بالضيف حتى تنكل النازلة عنهم فشاع أمرهم في القرى وحذرتهم المارة فأورثهم البخل بلاء لا يبلغونه عن أنفسهم في شهوة بهم إليه حتى صاروا يطلبونه من الرجال في البلاد ، ويعطونهم عليه الجعل فأبى داء أعدى من البخل ، ولا أضرب عاقبة ولا أفحش عند الله ! قال أبو بصير : قلت له : أصلحك الله ، هل كان أهل قرية لوط كلهم هكنا مبتلين ؟ فقال الإمام : نعم ، إلا أهل بيت من المسلمين ، أما تسمع لقوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾^(١) ثم قال أبو جعفر : إن لوطاً لبث مع قومه ثلاثين سنة يدعوهم إلى الله ويحذرهم عقابه ، قال : وكانوا قوماً لا يتظفون من الغائط ولا يتطهرون من الجنابة وكان لوط وأهله يتظفون من الغائط ويتطهرون من الجنابة ، وكان لوط ابن خالة إبراهيم (عليه السلام) وكانت امرأة إبراهيم سارة أخت لوط ، وكان إبراهيم ولوط نبيين مرسلين مندرين ، وكان لوط رجلاً سخياً كريماً يقري الضيف إذا نزل به ويحذره قومه ، قال : فلما أن رأى قوم لوط ذلك قالوا : أنا نتهاك عن العالمين لا تفر ضيفاً نزل بك ، فإنك إن فعلت فضحنا ضيفك وأخزيناك فيه ، وكان لوط إذا نزل به الضيف كنتم أمره مخالفة أن يفضحه قومه ، وذلك أن لوطاً كان فيهم لا عشيرة له ، قال : وإن لوطاً وإبراهيم لا يتوقعان نزول العذاب على قوم لوط وكانت لإبراهيم ولوط منزلة من الله شريفة ، وإن الله تبارك وتعالى كان إذا هم بعذاب قوم لوط أدركه مودة إبراهيم وخلة ومحبة لوط فيراقبهم فيه فيؤخذ عتابهم .

قال الإمام الباقر : فلما اشتد أسف الله على قوم لوط وقدر عتابهم وقضاء أحب أن يعرض إبراهيم من عذاب قوم لوط بغلام حليم فيسلي به مصابه بهلاك قوم لوط فبعث الله رسلاً إلى إبراهيم يشرونه بإسماعيل فدخلوا عليه ليلاً ففزع منهم وخاف

أَن يَكُونُوا سَرَاقًا قَالِ: فَلَمَّا رَأَتْهُ الرِّسْلُ فَرَعَا وَجَلَا ﴿قَالُوا سَلَامًا قَالِ إِنَّا مِنْكُمْ
 وَجِلُونَ * قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾^(١)، قال الإمام الباقر: والغلام
 هو إسماعيل بن هاجر، فقال إبراهيم للرسل ﴿أُبَشِّرْتُمُونِي عَلَى أَن مَّسْنِي الْكِبَرُ
 فِيمَ تَبَشِّرُونَ * قَالُوا بِشْرَتَكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَاطِئِينَ﴾^(٢)، فقال إبراهيم
 للرسل: فما خطيبكم بعد البشارة؟ ﴿قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾^(٣) قوم
 لوط أنهم كانوا قوماً فاسقين لنذرهم عذاب رب العالمين، قال الإمام: فقال إبراهيم
 للرسل ﴿إِن فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَن فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ
 الْغَافِلِينَ﴾^(٤) قال: ﴿فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطَ الْمُرْسَلُونَ * قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مَّنكُرُونَ * قَالُوا
 بَلْ جِنَّاتِكُمْ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾^(٥) يقول: من عذاب الله لننذر قومك العذاب
 ﴿فَأَسْرَأَ بِأَهْلِكَ﴾ يا لوط إذا مضى من يومك هذا سبعة أيام بلياليها ﴿يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ﴾
 ﴿وَلَا يَلْبِثُ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾^(٦) إلا امرأتك أنه مصيها ما أصابهم، قال أبو جعفر الباقر:
 فقصوا إلى آل لوط ذلك الأمر أن دبر هؤلاء مقطوع مصبحين، قال: فلما كان
 اليوم الثامن مع طلوع الفجر قدم الله رسلاً إلى إبراهيم يبشرونه بإسحق ويعزونه
 بهلاك قوم لوط، وذلك قول الله تعالى ﴿فِي سَبْعَةِ مَوَدَّعٍ﴾ وولقد جاءت رسلنا إبراهيم
 بالبشرى قَالُوا سَلَامًا قَالِ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَن جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ﴾^(٧) يعني ذكياً مشروباً
 نضيجاً ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكَّرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا
 لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ * وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ﴾^(٨) قال أبو جعفر: إنما عنى
 امرأة إبراهيم سارة قائمة ﴿فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبُ * قَالَتْ
 يَا وَيْلَتَىٰ أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾^(٩)، فلما أن جاءت البشارة بإسحق ذهب عنه الروح

(١) الحجر / ٥٢ - ٥٣.

(٢) الحجر / ٥٤ - ٥٥.

(٣) الحجر / ٥٨.

(٤) العنكبوت / ٣٢.

(٥) الحجر / ٦٦ - ٦٧.

(٦) الحجر / ٦٥.

(٧) هود / ٦٩.

(٨) هود / ٧٠ - ٧١.

(٩) هود / ٧٦ - ٧٧.

وأقبل يناجي ربه في قوم لوط ويسأله كشف العذاب عنهم، قال تعالى :
﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَشِيرٌ
مَرْدُودٌ﴾ (٢٧١).

وإذا نظرنا إلى هذه الأحداث القصصية المتتابعة والتي استطاع الإمام الباقر أن يصورها بأحسن تصوير وجلدنا أن رائد في ذلك القرآن الكريم لا يخرج عن سياقه وأخباره في سرد الأحداث والوقائع، استعان في الكثير من تلك اللقطات القصصية بآيات كاملة من القرآن من هذه السورة وتلك ما دامت هذه الآيات توظف سياقاتها لإبراز الحدث في القرآن الكريم لتصل به إلى ذروته، فكان الإمام يجري مع تلك الأحداث ديدنه في ذلك مع جميع القصص القرآني والتي روى أحداثها غير آبه ولا ملتفت إلى أخبار أهل الكتاب التي كثر فيها الدس الإسرائيلي المتعمد أو غير المتعمد.



خامساً: قصة يوسف (عليه السلام)

خير ما يمثل اسهامات الإمام الباقر في القصص القرآني : قصة يوسف (عليه السلام) وهي التي كثرت فيها الروايات الإسرائيلية والتخصيلات الجزئية التي ما أنزل الله بها من سلطان فلا يؤيدها الشرع ولا العقل ولا المنطق السليم بل زادت فيها الأخيلة اليهودية المريضة، نحمد الإمام الباقر حين يتعرض لبعض جوانبها بتعمد كلياً عن المتهم والملفق الواضح من روايات أهل الكتاب ويقتصر على ما يوافق السرد القرآني والسياق الملائم مع منزلة الأنبياء (عليهم السلام) وتنزيههم، وإليك تلك القصة :

روى محمد بن مسلم وأبو بصير قالاً : سمعنا أبا جعفر الباقر يحدث قال : لما فقد يعقوب يوسف اشتد حزنه عليه وبكاؤه حتى ابيضت عينه .

(١) هود / ٧٦ .

(٢) تفسير العنبري، محمد بن مسعود، ١/ ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨

من الحزن واحتاج حاجة شديدة وتغيرت حاله، وقال: وكان ينفق الفصح من مصر لعياله في السنة مرتين للشتاء والصيف، وأنه يبعث عدة من ولده ببطانة يسيرة إلى مصر مع رقعة خرجت فلما دخلوا على يوسف وذلك بعدما ولاء العزيز مصر، فعرفهم يوسف ولم يعرفه أخوته لهيبة الملك وعزته، فقال لهم: هلموا ببطانتكم قبل الرفاق وقال لفتيانته: عجّلوا لهؤلاء الكيل وأوفوه. فإذا فرغتم فاجعلوا ببطانتهم هذه في رحالهم ولا تعلموهم ذلك، ففعلوا ثم قال لهم يوسف: قد بلغني أنه كان لكم أخوان لا يبيحكم فما فعلا؟ قالوا: أما الكبير منهما فإن الذئب أكله وأما الصغير فحلفناه عند أبيه وهو به ضنين وعليه شقيق. قال: فإني أحب أن تأتوني به معكم إذا جئتم لئمتاروا ﴿فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ﴾ * قالوا متراود عنه أباه وإنا نقاهلون^(١)، فلما رجعوا إلى أبيهم فتحوا متاعهم ﴿وَجَعَلُوا بَطَانَتَهُمْ رِدَّتِ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بَطَانَتُنَا رِدَّتْ إِلَيْنَا وَتَمُرُّ أَمْثَلُ وَنَحْفِظُ أَمْثَلًا وَتَزِدُّكَ كَيْلَ بَعِيرٍ﴾^(٢) ﴿فَأَرْسَلَ مَعَنَا أَمْثَلًا نَكِيلَ وَإِنَّا لَمُحْسِبَاتُونَ﴾ * فبذل هبل أمتكهم عليه إلا كما أمتكهم على أخيه من قبل^(٣) فلما احتاجوا إلى الميرة بعد ستة أشهر بعثهم بمقرب، وبعث معهم بطانة يسيرة وبعث معهم بنيامين وأخذ عليهم ﴿مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ لِقَاتِنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُصَاطَ بِكُمْ﴾^(٤) أجمعين، فانطلق الأخوة حتى دخلوا على يوسف فقال لهم: معكم بنيامين، قالوا: نعم هو في الرحل، قال لهم: فأتوني، فأتوه به وهو في دار الملك، فقال: ادخلوه وحده، فادخلوه عليه فضمه يوسف إليه وبكى وقال له: أنا أخوك يوسف فلا تبأس بما تراءى أحمل، واكتم ما خبرتك به ولا تحزن ولا تخف فيما أخرجته إليهم، وأمر فتيته أن يأخذوا ببطانتهم، ويعجلوا

(١) يوسف / ٦٠ - ٦١.

(٢) يوسف / ٦٥.

(٣) يوسف / ٦٣ - ٦٤.

(٤) يوسف / ٦٦.

لهم الكيل ، فإذا فرغوا جعلوا المكيال في رحل بنيامين ففعلوا به ذلك وارتحل القوم مع الرفقة فمضوا فلحقهم يوسف وفتيته فنادوا فيهم قال : ﴿أَيُّهَا الْعَمِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ * قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَدُونَ * قَالُوا تَفْقَدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ وَلَكِنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ * قَالُوا تَأْتِيهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتُمْ لِنُفْسِهِ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ * قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ * قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾^(١) ويستمر الإمام الباقر في تصعيد قصة يوسف فيقول : ﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قُلُوبَهُمْ وَعَلَهُمْ أَخْبَاهُ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كَدَّبَ يُوسُفُ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَعْمَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ * قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ...﴾^(٢) فقال لهم يوسف : ارتحلوا عن بلادنا ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا﴾^(٣) وبعد أخذ علينا موثقاً من الله لنرد به إليه ﴿فَلْيُخَذْ أَحَدُنَا مَكَالَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٤) إن فعلت ﴿قَالَ فَعَادَ اللَّهُ أَنْ تَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعًا عِنْدَهُ﴾^(٥) ﴿قَالَ كَبُرُوا هُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمَنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذُنَ لِيَ أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِيَ...﴾^(٦) ومضى أخوة يوسف حتى دخلوا على يعقوب فقال لهم : فأين بنيامين قالوا : بنيامين سرق مكيال الملك فأخذه الملك بسرقته فحبس عنده لسل أهل القرية والعمير حتى يخبروك بذلك ، فاسترجع واستعبر واشتد حزنه حتى تموس ظهره ، ويستمر الإمام الباقر في سرد هذه القصة قائلًا : وأدبرت الدنيا عن يعقوب وولده حتى احتاجوا حاجة شديدة وفتيت ميراثهم ، فعند

(١) يوسف / ٧٠ - ٧٥ .

(٢) يوسف / ٧٦ - ٧٧ .

(٣) يوسف / ٧٨ .

(٤) يوسف / ٧٨ .

(٥) يوسف / ٧٩ .

(٦) يوسف / ٨٠ .

ذلك قال يعقوب لولده ﴿اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوْسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيَاسُّوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيْئَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾^(١)، فخرج منهم جماعة معهم بضاعة يسيرة وكتب معهم كتاباً إلى عزيز مصر يتعطفه على نفسه وولده، قال: ومضى ولد يعقوب بكتابه نحو مصر حتى دخلوا على يوسف في دار الملكة ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلُنَا الضَّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا﴾^(٢) بأخينا بنيامين وهذا كتاب آيننا يعقوب إليك في أمره يسألك تغلية سبيله وأن تمن به عليه، قال: فأخذ يوسف كتاب يعقوب فقبله ووضعته على عينيه وبكى وانتحب حتى بلغت دموعه القميص الذي عليه ثم أقبل عليهم فقال: ﴿هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يُوْسُفَ﴾^(٣) من قبل ﴿وَأَخِيهِ﴾ من بعد ﴿قَالُوا أَأَنْتَ يُوْسُفَ قَالَ أَنَا يُوْسُفَ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِنْ يَحْيَى وَيَصْبِرُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسَنِينَ﴾^(٤) قَالُوا نَالَهُ لَقَدْ أَلْزَمَهُ اللَّهُ عَلَيْنَا^(٥) فلا تفضحنا ولا تفتك اليوم واغفر لنا ﴿قَالَ لَا تَقْرِبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ الْفِئْرَةَ الَّتِي كُنتُمْ تُفْسِدُونَ فِيهَا أَنْتُمْ وَالرَّاحِمِينَ﴾^(٦) اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا^(٧) الذي بلكه دموع عيني ﴿فَالْقَوَّةُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصُوراً﴾^(٨) وردهم إلى يعقوب ربح يوسف، فقال لمن بعثته من ولده ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِبْحَ يُوْسُفَ لَسَوْ لَا أَنْ تَقْتُلُونِ﴾^(٩) قال الإمام الباقر: وأقبل ولده يحشون السير بالقميص فرحاً وسروراً بما رأوا من حال يوسف والملك الذي أعطاه الله والعز الذي صار إليه في سلطانه وكان سيرهم من مصر إلى يعقوب تسعة أيام ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ

(١) يوسف / ٨٧.

(٢) يوسف / ٨٨.

(٣) يوسف / ٨٩.

(٤) يوسف / ٨٩ - ٩٤.

(٥) يوسف / ٩٢ - ٩٣.

(٦) يوسف / ٩٣.

(٧) يوسف / ٩٤.

فَارْتَدَّ بَصِيرًا^(١) وقال لهم: ما فعل بنيامين؟ قالوا: أخلفناه عند أخيه صالحاً قال: فحمد الله يعقوب عند ذلك وسجد لربه سجدة الشكر ورجع إليه بصره وتقوم له ظهره، وقال لولده: تحملوا إلى يوسف في يومكم هذا بأجمعكم، فصاروا إلى يوسف ومعهم يعقوب وخالة يوسف فأخثوا السير فرحاً وسروراً.

ويختتم الإمام الباقر فصول هذه القصة القرآنية بالمحور الأخير منها قائلاً: فساروا تسعة أيام إلى مصر، فلما دخلوا على يوسف في دار الملك اعتنق أباه فقبله فبكى ورفعاه ورفع خالته على سرير الملك، ثم دخل منزله فأدهن وأكتحل ولبس ثياب العز والملك ثم خرج إليهم، فلما رأوه سجدوا جميعاً له إعظاماً له وشكراً لله، فعند ذلك قال: ﴿يَا أَيُّهَا تَارِيْلُ رُءُفَايَ مِنْ قَبْلُ﴾^(٢)، قال الإمام الباقر: ولم يكن يوسف في تلك العشرين سنة يلحن ولا يكتحل ولا يتطيب ولا يضحك ولا يمس النساء حتى جمع الله ليعقوب نسله، وجمع بينه وبين يعقوب وأخوته^(٣).

وبهذا يختتم الإمام الباقر فصول هذه القصة القرآنية الرائعة التي دس فيها أهل الكتاب الكثير من أخبارهم التي تشين بمكانة الأنبياء وتقص من قدر نبوتهم، فأراد الإمام الباقر أن يلفت نظر الناس إلى أن كلما قيل في قصة يوسف وأخوته كان من دس الإسرائيليين وكذلك فعل الإمام مع جميع القصص القرآني أو ما تناولته من قصص الأنبياء والأوليين إذا ما علمنا أننا بعد أن استقصينا جميع الروايات التفسيرية وجدنا أنه تناول تقريباً قصص جميع الأنبياء والأقوام الوارد ذكرهم في القرآن الكريم، رائده في ذلك كله القرآن نفسه فهو في بعض القصص يستتلق النص القرآني، مستغنياً كل الآيات التي في السور المنفرقة جامعاً لها

(١) يوسف / ٩٦.

(٢) يوسف / ١٠٠.

(٣) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢ / ١٨١ - ١٨٣، ١٨٥ - ١٨٩، ١٩٠ - ١٩٢، ١٩٣ - ١٩٧ + تفسير القرآن، القمي، ٢ / ٢٥٧، ٢٧٦ + بحار الأنوار، المجلسي، ٢ / ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨. وقد وردت رواية للإمام الباقر في حزن يعقوب في التفسير الكبير الرازي، ١٨، ١٩٨ + مجمع البحار، الطبرسي، ٥ / ٢٦٤ - ٢٦٦.

تحت عنوان قصة قرآنية واحدة، ومرة أخرى يستحضر أحاديث جده رسول الله (ﷺ) وأحاديث آياته الكرام لتكتمل الصورة الفنية في فهم القصة القرآنية.

ونستطيع أن نخلص من خلال ما عرضنا من جهود وإسهامات للإمام الباقر في سرد القصص القرآني وتحديثه لأصحابه والناس به، رأينا فيها أنه لا في غالب الأحيان بل أكثرها لا يحمل النص القرآني أكثر مما يحتمل، كما أنه لا يكتر من التفاصيل إلا لضرورة يقتضيها واقع الحال، لأن كل هذا التكلف الذي وقع فيه بعض التابعين هو من أخبار الإسرائيليات وأخيلة اليهود الذي ائتمنهم الله على التوراة والانجيل فلم يحفظوا الأمانة حتى حرقوا الكلم عن مواضعه، وكثرت في كتبهم الأقوال الفاسدة والدعاوى الفارغة على الله سبحانه وتعالى وأنبيائه وأصفياه، ووجدنا الإمام في سرده للقصة القرآنية ملتزماً أشد الالتزام بالأدب النبوي، وغير متكلف في السرد، لأن الغاية من القصص في رأيه هي العبرة والعظة واستنتاج الدروس التي تتكفل في أعطاء الجانب التربوي والأخلاقي وأثر ذلك كله على السلوك الإنساني.



مركز تفسيرية القرآن الكريم



الفصل الثاني

أراؤه وأثرها في التفخيم

آيات العقائد



مركز أبحاث تشييعي

ويتضمن:

• المبحث الأول: التوحيد ونفي الصفات

• المبحث الثاني: النبوة والوحي

• المبحث الثالث: الإمامة

• المبحث الرابع: المعاد

• المبحث الخامس: الشفاعة



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

لا ريب في أن القرآن الكريم هو الكتاب المقدس الذي ثبت بالتواتر أنه خاتم الكتب السماوية ، الذي احتوى المصامين المركزية الثلاثة الآتية :

١- المضمون العقائدي (أحكام العقائد) : وفيه الآيات الكريمة التي تحدد التصور الكوني للإسلام حول الحياة والكون والإنسان والخلق والنبوة وملحقاتها من وحي وعصمة واليوم الآخر وهكذا ، أو الآيات التي تكون من بعض مضامينها هذه الحثيات ، ومن هذه وتلك تشكل هذه الآيات مجموعة كبيرة من أي الذكر الحكيم .

٢- المضمون التشريعي : وهي الآيات الكريمة التي تشكل الأسس والقواعد الكلية العامة للمنظومة القانونية الإسلامية في العبادات والمعاملات والأحكام الدستورية والدولية ، التي تنظم مجموعها علاقة الفرد تارة مع ربه وأخرى مع نفسه وثالثة مع الآخرين ، وتنظم علاقته أيضاً بالدولة وعلاقة الدولة بالأفراد والدول الأخرى وفق هذه القواعد الكلية التي فيها المظالم وأمساً لفقهاء الأمة الإسلامية كل يستنبط الحكم الشرعي المتعلق بواحدة من هذه المسائل وفق مدركه الشرعي الذي ألفاده من البحث والفحص ، ولا يشكل هذا المضمون آيات كثيرة من القرآن الكريم بكثرة المضمون الأول أو الذي يليه .

٣- المضمون التربوي والأخلاقي : وهي الآيات القرآنية الكريمة التي تستهدف بناء الإنسان من الداخل وتكوين الذات الإنسانية المتلقية تلقياً حسناً وامثالاً للأحكام الاعتقادية والتشريعية ، وزخر القرآن الكريم بمثل هذه الآيات وأخذت صورا شتى في التصوير القرآني للقضايا الأخلاقية المراد معالجتها ، فمرة يجعلها على شكل قصة يضمنها الكثير من الوصايا الأخلاقية ، ومرة أخرى تأخذ شكل فيض من المواعظ الابتدائية المشحونة بكثير من القيم التي من شأنها تهذيب النفس الإنسانية وبرمجة سلوكها وجعلها ترقى إلى أعلى مستوى أخلاقي ، وهذا ما حصل بالفعل بالنسبة للتغيير السلوكي الذي حصل لرجال الأمة الإسلامية

في الصدر الأول للإسلام وما يليه، بحيث استطاع القرآن الكريم أن يرقى بهم إلى أعلى مستوى للسلوك الأخلاقي البناء الذي كان من الممكن الوصول إليه .
وقد كان للإمام الباقر حضور فعال في هذه المضامين الثلاثة، إذ أثرت عنه جملة كبيرة جداً من الروايات في تفسير الآيات القرآنية المتضمنة لها، وسنعرض لها كلاً في مجاله، في فصول ثلاثة.

وهذا الفصل في جهود الإمام في علم الكلام، وهذا يتجلى بوضوح في تفسيره كما أثر عنه الآيات القرآنية المتعلقة بالله تعالى وجوداً وصفة والمتعلقة بالمرسلين والإيمان بالبعث واليوم الآخر وغيرها، وقد فسر كل ذلك بأسلوبه الخالي من التطرف والمبتعد عن التعسف فأضاف للعقول الإسلامية ثروة كبرى إذ استنار بآرائه جملة من العلماء.

والموسعات الإسلامية بحار نقلت ما يجمع على صحته ونقلت ما هو مختلف في صحته، أعني ما أثر عن العلماء من عصر الصحابة رضي الله عنهم، فقد جهدت جهداً في اصطفاء ما كان يبعد عن الشك بسببه عن الإمام الباقر، إذ ليس كل ما يؤثر يسطر، بل منه ما يزول عليه الشك بحسب لا يثبت صحة بين العلماء الأبرار، قال تعالى: ﴿وَأَنكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ ثَلَاثَةٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾^(٢).

المبحث الأول

في التوحيد ونفي الصفات

التوحيد هو أول تعاليم الدين الإسلامي، وأول ما دعا إليه الأنبياء، قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾^(٣) ومثل هذا ورد على لسان هود وصالح وشعيب (عليهم السلام)^(٤).

(١) البقرة / ١٦٣.

(٢) المائدة / ٧٣.

(٣) الأعراف / ٥٩.

(٤) ظ: الأعراف / ٧٥، ٧٣، ٧٥.

وهكذا فإن كل نبي كان منطلق دعوته من وجوب الاعتقاد بوجود الله تعالى
ووحدانيته ، ولما كان التوحيد أساس العلوم الدينية ورأس المعارف اليقينية وجب
على كل مكلف معرفة مسأله ورعاية دلائله .

وبسبب التوحيد كان الخلاف والصراع مع تيارات الملاحدة والمعتلة واليهود
والنصارى وكل الفرق والتيارات الإسلامية التي قالت بالتشبيه أو الانفصال أو
الحلول ، والقائلون بالتوحيد عندما تناولوا هذا الأصل في مباحثهم تتبعوا المسائل
التي تتصل به كافة ، ومن ثم جاءت أبحاثهم ازاءه شاملة ومحيطه بكل
جوانبه^(١) .

وكان من أولى مباحثهم في هذا المجال معرفة الله تعالى لأنها أول الدين كما
يقول الإمام علي بن أبي طالب^(٢) ، وهي المرتبة الأولى من مراتب معرفة
التوحيد ، إلا أنهم قد اختلفوا فيها على آراء ، فذهب كثير من الإمامية ومعتزلة
بغداد أنها اكتساب ، بينما خالف فيه معتزلة البصرة والمجبرة والحشوية من
أصحاب الحديث^(٣) . وعلى الرغم من اتفاق متكلمي المسلمين على وجوب
معرفة الله تعالى إلا أنهم قد اختلفوا في مدرك هذا الوجوب ، فالإمامية والمعتزلة
والزيدية قالوا : أنه العقل^(٤) ، أي من خلال العلم الحاصل بسبب النظر
والاستدلال ، بينما قال الأشعرية : إنه السمع^(٥) .

وبعد ذلك ساقوا أدلة على وجود الله سبحانه وتعالى ، فالذين يقولون بمدرك
الوجوب العقلي يرون أن العقل قد دل على أن أوضع سبل المعرفة وأقرب
أساليب الدعوة إلى منطلق العقل في إقامة الدليل على وجود الله هو القرآن الكريم
- كمعجز وبرهان - ووافقهم في ذلك الأشعرية^(٦) ، وبقية أهل السنة^(٧) .

(١) ط: المتزلة ومشكلة الحرية الإنسانية، د. محمد عسار / ٤٧ .

(٢) شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد، ١ / ٧٢ .

(٣) أوائل المقالات، الشيخ المفيد، ٦٨ .

(٤) ط: المسألة المرتضى، ٦١ + الاقتصاد، الشيخ الطوسي، ٤٧ + شرح الأصول الخمسة،

القاضي عبد الجبار، ٨٨ .

(٥) أحقاق الحق، العلامة المجلسي، ١ / ٤٨ ، ٤٩ .

(٦) التلخيص، أبو الحسن الأشعري، ١٧ - ١٩ .

(٧) ط: تفسير سورة الاخلاص، ابن تيمية، ٢٢ - ٢٣ .

ثم دليل الجوهر القرد^(١)، ويعد دليل الحدوث الذي اعتمده معظم المتكلمين وخاصة الاشعرية^(٢)، ودليل آخر يسمى برهان التمتع وهو مزج بين البرهان العقلي القاطع على وجوده من خلال دليل الحدوث وبين ما ورد في القرآن الكريم من آيات تدل على وجوده تبارك وتعالى^(٣).

إن التمازج غير القابل للفصل بين الدليل العقلي البرهاني وبين ما ورد في القرآن الكريم حافظاً له وموجهاً لمساراته ومنبهاً لقدراته في الالتفات إلى المظاهر الكونية المتسقة، جعل قضية الدليل العقلي صورة متطابقة تماماً مع منتجات الدليل العقلي، لكن الذي وقع فيه الخلاف ليس مفهوم التوحيد على اجمالته إنما تفصيلات الصفات في أقسامها واختلافهم في كونها خارج الذات^(٤)، أو هي عين الذات^(٥).

إن هذه الجزئيات بعد أن تخطت الأجمال لم تستند فقط إلى الدليل العقلي لأنها مجتمعة بعد أن أمنت بأن القرآن الكريم موحى به من عند الله تعالى ظلت تبحث في أسانيد آرائها في ثنايا النصل القرآني مستغنية من معنى أولي مباشر أو معنى ثانوي غير مباشر، كما هو حال الخلاف في الرؤية المستفادة مما يوهم التعارض في قوله تعالى: ﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾^(٦) وبين قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٧). إن تعدد المناهج في الجمع بين ما يوهم التعارض هو السبب في اختلاف علماء الأمة الإسلامية في المنتج الذي ساهم في إغناء الفكر العربي الإسلامي بتقديم رؤى متعددة للقضية الواحدة بعد أن جعل هذا المنتج العقل العربي الإسلامي عقلاً منظماً ذا منهجية قائمة على أسس متينة

(١) أصول الدين، القفطادي، ٣٦، الفصل، ابن حزم، ٤٢ / ٥.

(٢) هذا التمهيد، البهلولاني، ٤٤ - ٤٤، الأوساط الجيوسياسية وما بعدها، كشف المراد، العلامة الحلي، ١٧٢.

(٣) هذا، استحسان الخوض في علم الكلام، الاشعرية، ١٨٩، التمهيد، البهلولاني، ٢٥ - شرح العقائد الفلسفية، التفصيلي، ٧٩، كثر الفوائد، الكراچكي، ١٨٢.

(٤) هذا، نهاية الاقدام، الشهرستاني، ١٨١.

(٥) الاقتصاد، الشيخ الطوسي، ٧٨، كشف المراد، العلامة الحلي، ١٨١ - ١٨٢.

(٦) القيامة / ٢٣.

(٧) الشورى / ١١.

في التفكير والانتاج ، وما قدمناه يعد نموذجاً لما سنعرضه من آراء وجهود للإمام
الباقر في مثل هذه المسائل من قضايا التوحيد في إطار الروايات التفسيرية الواردة
عنه والتي سيتبين أثرها لاحقاً على علماء الأمة الإسلامية ، والتي سنختار نماذج
منها للاستدلال على تلك الآثار والاسهامات :

أولاً: في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(١) فقد روى محمد بن يعقوب بسند صحيح عن عبد
الرحمن بن أبي نجران قال: كاتبه - يقصد الإمام الباقر - : جعلني فداك ، نعبد
الرحيم ، الواحد ، الأحد ، الصمد؟ قال أبو جعفر الباقر: من عبد الاسم دون
المسمى بالأسماء فقد أشرك وكفر وجحد ولم يعبد شيئاً ، إن الأسماء صفات
وصف الله بها نفسه^(٢) .

قال الزمخشري (ت: ٥٣٨هـ) : كان المشركون معتقدين ربوبيتين: ربوبية
الله ، وربوبية آلهتهم ، فإن خصوا بالخطايا فالإله هو اسم يشترك فيه رب
السموات والأرض والالهة التي كانوا يسمونها آلهة^(٣) .

وقال ابن كثير الدمشقي: وشيئاً من عبادة الأصنام في ذلك وحداية الوهية بأنه
تعالى هو المنعم على عبده باخراجهم من العدم إلى الوجود واسباغهم عليهم
النعم الظاهرة والباطنة . . . ثم قال: فهذا يستحق أن يعبد وحده لا شريك به
غيره^(٤) .

وقد اختلف المفسرون في المعنى في ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ ، فمنهم من قال:
المشركون ، ومن قال: كافة الناس ، ومن قال: المنافقون والمليكون^(٥) . غير أن
تفسيرهم كان في سياق واحد لهذه الآية الكريمة جاعلين أهم صفة من صفاته هي
الخلق والابداع .

(١) البقرة / ٢١ .

(٢) أصول الكفاية، الكليني، ١ / ٩٦ ، تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١ / ٢٢ .

(٣) انكشاف، الزمخشري، ١ / ٩٠ .

(٤) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ١ / ٩٩ - ١٠٠ .

(٥) ظ: الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١ / ١٩٤ - ١٩٥ - زاد المسير، ابن الجوزي، ١ / ١٧ - ٤٨ .

فتح القدير، الشوكلي، ١ / ٣٧ - ٣٨ ، روح المعاني، الألوسي، ١ / ١٨١ - ١٨٥ .

ويظهر من النص المتقدم عن الإمام الباقر أنه كان يريد أن يوجه الأمة في عصر انشغلت فيه بمباحث الصفات إلى صرف ماهية العبادة إلى الذات الالهية، تحجيماً لتلك التيارات من أن تخوض في الصفات فيؤثر ذلك الخوض على طبيعة العبادة التي أجمع المسلمون على أنها الغاية من الخلق، ويؤيده في ذلك قوله تعالى ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ فكان تفسير الإمام الباقر تأكيداً على العبادة قبل كل شيء، وكذلك بالنسبة للمفسرين فقد جاءت تفاسيرهم للآية المقدمة لتؤكد صحة ما ذهب إليه الإمام أبو جعفر الباقر.

ثانياً: في تفسير قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^(١)، فقد روي عن الإمام الباقر أنه قال: أي وسع علمه السموات والأرض^(٢).

قال البخاري عن سعيد بن جبير: كرسى أي علمه^(٣)، ونقل الطبري اختلاف أهل التأويل فيه فقال: ذهب ابن عباس إلى أنه علم الله تعالى، حيث أسند الطبري هذه الرواية عن أبي كريب وسليمان بن جنادة عن مطرف عن جعفر بن المغيرة عن ابن عباس^(٤). ثم عرض إلى التعليقات الأخريات من قبيل موضع القدمين وأسند ذلك إلى الأشعرية^(٥) وذكر القول الثالث بأن معنى الكرسي: هو العرش نفسه مستنداً ذلك إلى الحسن البصري، ولكن الطبري قال: ولكل هذه الأقوال وجه، وصوب قول ابن عباس وسعيد والإمام الباقر فقال: ويؤيده ظاهر القرآن لقوله: ﴿وَلَا يَؤُودُهُ﴾ أي لا يؤوده حفظ ما علم وأحاط به فاصل الكرسي العلم وأثبت ذلك بشواهد شعرية أيضاً^(٦).

وذهب الزمخشري إلى القول: في تفسير الكرسي أربعة أوجه، أحدها: تصوير لعظمته، والثاني: علمه، والثالث: ملكه، والرابع: قدرته، ورجع الوجه الأول وهو ما يفتق مع منهجه الاعتزالي في التأويل^(٧).

(١) البقرة/ ٢٥٥.

(٢) التبيان في تفسير القرآن الشيخ الطوسي، ٢/ ٢٥٤، مجمع البيان، الطبرسي، ١/ ٣٦٢.

(٣) صحيح البخاري، ٦/ ٣٨.

(٤) جامع التبيان، الطبري، ٣/ ٧.

(٥) المصدر نفسه، ٣/ ٧-٨.

(٦) الكشاف، الزمخشري، ١/ ٢٩٩.

وزهد الرازي (ت: ٦٠٦ هـ) إلى حمل هذا اللفظ على ظاهره على الرغم من أنه نقل آراء المؤلفين ونقل في ما سماه الأخبار الصحيحة أنه جسم تحت العرش وفوق السماء السابعة^(١)، وظاهر كلام القرطبي (ت: ٦٦٧ هـ) التعويل على ظاهر معنى الكرسي^(٢).

أما الطبرسي فقد نقل عن الحسن البصري: أنه العرش هو هو، وفي غيره أنه الملك والسلطان والقدرة، ونقل رواية ضعيفة عن الصادق وعطاء أنه سرير دون العرش، وضعفها يظهر من أنه علم الله تعالى^(٣).

إن هذه الآية الكريمة من التشابه القرآني، أسهم الإمام الباقر في تأكيد رفع التشابه بانضمام رأيه إلى رأي ابن عباس وسعيد بن جبير، وفي ذلك جزم بصحة تفسيره^(٤).

ثالثاً: في تفسير قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾^(٥)، روي بسند عن سدير الصيرفي قال: سمعت جبران بن أعين يسأل أبا جعفر (عليه السلام) عن قول الله (عز وجل) ﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فقال أبو جعفر: إن الله (عز وجل) ابتدع الأشياء كلها بعلمه على غير مثال مما كان قبله، فابتدع السموات والأرض ولم يكن قبلهن سموات ولا أرضون، أما تسمي لقوله تعالى: ﴿وَرَكَّانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾^(٦).

قال الطبرسي: أي مبدعها ومنشؤها بعلمه ابتداء لا من شيء ولا على مثال سبق، وقال: وهو المروي عن أبي جعفر الباقر^(٨).

(١) التفسير الكبير، الرازي ١٢/٧.

(٢) الجامع لأحكام القرآن القرطبي، ٣/٢٧٩.

(٣) مجمع البيان، الطبرسي، ٢/٣٦٢.

(٤) النظر للتفاصيل، تفسير آيات الصفات بين المفردة والمؤنثة، مخطوطة استكثفا الدكتور

محسن عبد الحميد، ٣٦-٣٣.

(٥) البقرة/١١٧.

(٦) هود/٧.

(٧) الشافية في شرح أصول الكليات الشيخ عبد الحسين القزويني، ٧/٢٢٧+ تفسير القرآن،

القمي، ١/٤٥+ مجمع البيان، الطبرسي، ١/٣٤٢.

(٨) مجمع البيان، الطبرسي، ١/١٩٢.

وذهب الزمخشري إلى حمل اللفظة على ظاهرها ولم يضيف شيئاً، فقد قال: أي بديع سمواته وأرضه^(١) ومال ابن كثير في تفسيره إلى قول الإمام الباقر حينما قال: أي خالقهما على غير مثال سبق بعد أن نقل قول مجاهد والسدي حيث قالوا وهو مقتضى اللغة ونقل أيضاً قول الطبري: أي مبدعهما^(٢).

وكذلك القرطبي ذهب إلى القول: أي متشبههما وموجدتهما ومبدعهما على غير حد ولا مثال^(٣)، وكذلك ابن الجوزي في قوله: أنه فطر الخلق مخترعاً له لا على مثال سبق^(٤).

وذهب الشوكاني والالوسي إلى القول: أي هو بديع سمواته وأرضه أبدع الشيء أنشأه لا عن مثال، وكل من أنشأ ما لم يسبق إليه قيل له مبدع^(٥).

إذن من خلال هذا الاستعراض لأقوال جملة من المفسرين على اختلاف مناهجهم تبين أن أقوالهم في تفسير الآية الكريمة كانت امتداداً طبعياً لرأي الإمام الباقر وقوله، ومستفيدة منه أشد ما تكون الاستفادة بحيث أنهم قد أخرجوا عن باقي الأقوال مكثفين بما تنبؤ من رايه الذي كان يمثل اعتدالاً واضحاً في فهم النصوص القرآنية المراد معالجتها وفق منظور إسلامي واسع.

رابعاً: في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(٦) فقد وردت عدة روايات عن الإمام الباقر في معنى الآية مفادها جميعاً عن زرارة بن أعين عنه أنه قال: شرك طاعة وليس شرك عبادة، في المعاصي التي يرتكبون فهي شرك طاعة وليس بشرك عبادة أن يعبدوا غيره معه^(٧).

قال الطبرسي: إن المراد بالاشراك شرك طاعة لا شرك العبادة، أطاعوا الشيطان في المعاصي التي يرتكبون مما أوجب الله عليها النار فأشركوا بالله في طاعة

(١) الكشاف، الزمخشري، ١/ ١٨١.

(٢) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ١/ ٢٨١ - ٢٨٢.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٢/ ٧٨.

(٤) زاد المعير، ابن الجوزي، ١/ ١٣٦.

(٥) فتح القدير، الشوكاني، ١/ ١١٤ + روح المعاني، الالوسي، ١/ ٣٦٧ - ٣٦٨.

(٦) يوسف، ١٠٧.

(٧) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢/ ١٩٩ - ٢٠٠ + تفسير القرآن، القمي، ٢/ ٢٧٤ + بحار الأنوار.

المجلسي، ١٥/ ٦١ + المعاني في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ١/ ٨٠.

ولم يشركوا بالله شرك عبادة فيعبدون معه غيره، ونقل مضمون الرواية أعلاه عن الإمام الباقر^(١).

ونقل الزمخشري أقوال القسرين فقال: عن الحسن: هم أهل الكتاب منهم شرك وإيمان، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: هم الذين يشبهون الله بخلقه، ومال هو إلى القول: أن أحداً لا يؤمن في إقراره بالله وأنه خلق السموات والأرض^(٢).

وقال صاحب زاد المسير: أن في الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المشركون لأنهم يؤمنون بأن الله خالقهم ورازقهم وهم يشركون به، وهو أحد قولي ابن عباس ومجاهد وعكرمة والشعبي وقطادة أو أنها نزلت في تلبية مشركي العرب قبل الإسلام وهذا القول في أنها تعني للمشركين - وهو ما رجحه على بقية الأقوال - والثاني: أنهم النصارى، والثالث: أنهم المنافقون. واحتج إلى ما ذهب إليه بقوله أنه ليس المراد به حقيقة الإيمان وإنما المعنى: إن أكثرهم مع إظهارهم الإيمان بالاستتھام مشركون^(٣).

ومال ابن كثير إلى قول الإمام الباقر بعد استعراض أقوال غيره من أن هذا الشرك شرك طاعة وليس بشرك عبادة في قوله: «وهم شرك آخر خفي لا يشعر به غالباً فاعله»، وساق أحاديث وروايات كثيرة للاستدلال على ما ذهب إليه^(٤).

وقد استعرض القرطبي جميع الأقوال في هذه الآية وبعد أن قال: «وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ» أي باللسان إلا وهو كافر بقلبه عن الحسن، وقال عطاء: هذا في الدعاء وذلك أن الكفار ينسبون ربهم في الرخاء، فإذا أصابهم بلاء أخلصوا في الدعاء، وقيل: معناها أنهم يدعون الله أن ينجيهم من الهلكة فإذا أنجاهم قال قائلهم: لولا فلان ما نجونا، فيجعلون نعمة الله منسوبة إلى فلان... قلت: قد يقع في هذا القول والذي قبله كثير من عوام المسلمين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^(٥).

(١) مجمع البيان، الطبرسي، ٢/ ٢٢٧-٢٢٨.

(٢) الكشاف، الزمخشري، ٢/ ٥٠٨.

(٣) زاد المسير، ابن الجوزي، ١/ ٢٩٤.

(٤) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ١/ ٥٦-٥٥.

(٥) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٩/ ٢٧٧-٢٧٢.

يشعر هذا القول من القرطبي بأنه مع الاتجاه القائل بأن هذا الشرك هو شرك طاعة لا شرك عبادة في قوله الأخير بأنه يقع فيه كثير من عوام المسلمين ، بالرغم من إرادته لبقية الأقوال .

وينتهي الشوكاني إلى : أن الآية مختصة بالمشركون من العرب والنصارى^(١) ، وبعد أن استعرض أبو التاء الألويسي جميع الأقوال في الآية الكريمة ذهب إلى القول : أنهم من يتدرج فيهم كل من أقرب بالله تعالى وخالقته وكان مرتكباً ما بعد شركاً كيفما كان^(٢) .

وبهذا يكون قول الألويسي أيضاً مندرجاً تحت قول الإمام الباقر من أنه عني بالآية عامة شرك الطاعة وليس شرك عبادة .

وبهذا يتبين لنا أن الإمام أسهم إسهاماً فعالاً في معرفة وفهم الآية ، تأصيلاً لقاعدة العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، إذا ما قال بعض المفسرين أنها نزلت في كفار ، باعتبار أن الخطاب القرآني يشمل إلى يوم الدين وقد أخذ عن الإمام هذا المعنى جملة من كبار المفسرين كما أوضح في أعلاه .

خامساً : في تفسير قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾^(٣) ، روى الطبرسي عن الإمام الباقر قال : قال في تفسير هاتين الآيتين : الله المعبود الذي له الخلق ومن عجز عن إدراك ماهيته والاحاطة بكيفيته ، والأحد : الفرد المتفرد ، والصمد : الدائم الذي لم يزل ولا يزال^(٤) . وتقل الفيض الكاشاني عنه أنه قال في «الصمد» : هو السيد المطاع الذي ليس فوقه أمر ولا ناه^(٥) .

واحتج النسفي لا بطلان وجود الهين لتبشير هذا العالم بالبرهان العقلي القاطع ، وأكد مسألة واجب الوجود ، بعد أن قرر أن معنى الأحد : أي الواحد ، والواحد هو المتفرد ، بعد أن أبطل جميع الاحتمالات ، وقال : معنى الصمد هو السيد المصمود إليه في الخوائج ، والمعنى : هو الله الذي تعرفون وتقرون بأنه خالق

(١) فتح القدير، الشوكاني، ٣ / ٥٦ .

(٢) روح المعاني، الألويسي، ٣ / ٦٦ - ٦٧ .

(٣) الأخلاص / ١ - ٢ .

(٤) مجمع البيان، الطبرسي، ١٠ / ١٢٢ .

(٥) الصافي في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ١ / ٩٠٦ .

السموات والأرض وخالقكم وهو واحد لا شريك له وهو الذي يصمد إليه كل مخلوق ولا يستغنون عنه وهو الغني عنهم^(١) .

وكذلك بالنسبة لابن جزى فإنه بعد أن عرض أقوال العلماء في (أحد) اختار القول بأن معناه الواحد، الفرد، وبالنسبة للصمد أيضاً فإنه رجح القول بأنه: السيد المطاع المفتقر إليه الخلق^(٢) .

أما ابن الجوزي فقد ذكر ثلاثة أقوال في سبب نزول سورة الإخلاص الأول عن أبي بن كعب^(٣) والثاني عن ابن عباس^(٤) والثالث عن قتادة والضحاك^(٥) وفي كل واحد منها سؤال يوجه إلى النبي (ﷺ) في وصف الله سبحانه وتعالى، وأما في تفسير الآيات فإنه ينقل قول الخطابي - وهو قريب من قول الإمام الباقر - في معنى (أحد) ويتبناه فيقول: الأحد هو المنفرد بالذات فلا يضاهيه أحد، ثم يستعرض أقوال العلماء في (الصمد) ويقسمها إلى أربعة أقوال:

١- أنه السيد المطاع الذي يصمد إليه في الحاجات، قال ابن عباس .

٢- أنه الذي لا خوف له، قال ابن عباس والحسن ومجاهد وابن جبير

والضحاك وقاتدة والسدي .
٣- أنه الدائم .

٤- الباقي بعد فناء الخلق، حكاه أبو سليمان الخطابي . وقد اختار هو القول الأول^(٦) . ومن خلال هذا العرض يتضح أنه قد أخذ بقول الإمام الباقر المروي عنه في الصافي المأخوذ عن ابن عباس .

ومال القرطبي إلى أحد قولي الإمام الباقر في معنى «الصمد» بعد أن فسر «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» بقوله: أي الواحد، الوتر الذي لا شبيه له ولا نظير، ولا صاحبة، ولا ولد، ولا شريك^(٧) وبعد أن عرض باقي الأقوال قال: قال أهل

(١) مدارك التنزيل، القصص، ٤ / ٢٨٣ - ٢٨٤ .

(٢) التسهيل لطوم التنزيل، ابن جزى، ٤ / ٢٢٣ - ٢٢٤ .

(٣) هذا، المصنف الإمام أحمد بن حنبل، ٥ / ١٢٣ - متن الترمذي، ٢ / ١٧٢ - جامع البيان، ٣٠ / ٣٢٢ .

(٤) هذا، تفسير البضوي والخلقي .

(٥) هذا، جامع البيان، الطبري، ٣٠ / ٤٦٢ - الدرر للثور، السيوطي، ٦ / ٤١٠ .

(٦) زاد المسير، ابن الجوزي، ٩ / ٢٢٤ - ٢٢٨ .

(٧) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٢٠ / ٢٤٤ .

اللغة : الصمد السيد الذي يصمد إليه في التوكل والحوائج وقال قوم : الصمد الدائم الذي لم يزل ولا يزال ، واختار القول الأول^(١) ، وهو اختيار البيضاوي أيضاً^(٢) .
سادساً : في تفسير قوله تعالى : ﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِنَّهَا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾^(٣) فمن زياد بن المنذر عن الإمام الباقر في تفسير ﴿قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾ قال : يعني جوراً على الله أن قلنا له شريك^(٤) .

وخلص ابن الجوزي في تفسيره لهذه الآية إلى القول : بأنهم لا يجورون على الله بل قاموا في قومهم فدعوههم إلى التوحيد^(٥) ، وكذلك النسفي ذهب إلى نفس المعنى وقال : إن الشطط هو الإفراط بالظلم^(٦) .

ومال ابن جزى صراحة إلى قول الإمام الباقر في تفسيره للآية فقال : أي لو دعونا من دونه إلهاً لقلنا قولاً شططاً ، والشطط الجور والتعدي^(٧) .

وبعد أن استعرض القرطبي أقوال العلماء في قيامهم في قومهم اختار قول الإمام الباقر في قوله : لئن دعونا إلهاً غير الله قلنا إذن جوراً ومحالاً^(٨) . وهو ما ذهب إليه البيضاوي^(٩) .

سابعاً : في تفسير قوله تعالى : ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^(١٠) فمن علي بن إبراهيم عن أبيه عن محمد بن أبي عمير عن منصور بن يونس عن أبي حمزة الثمالي عن الإمام الباقر قال : يفنى كل شيء ويبقى وجه الله أعظم من أن يوصف ، لا ، ولكن معناها : كل شيء هالك إلا دينه^(١١) .

(١) المصدر نفسه ، ٢٠ / ٢٤٥ .

(٢) أنوار التنزيل ولسرار التأويل ، البيضاوي ، ٤ / ٢٦٩ .

(٣) الكهف / ١٤ .

(٤) البرهان في تفسير القرآن ، ٢ / ٢٤٦ .

(٥) زاد المسير ، ابن الجوزي ، ٥ / ١١٥ .

(٦) مدارك التنزيل ، النسفي ، ٣ / ٤ .

(٧) التسهيل لطوم التنزيل ، ابن جزى ، ٢ / ١٨٣ .

(٨) الجامع لأحكام القرآن ، القرطبي ، ١٠ / ٣٦٦ .

(٩) أنوار التنزيل ، البيضاوي ، ٣ / ١٣٥ .

(١٠) القصص / ٨٨ .

(١١) البرهان في تفسير القرآن ، القمي ، ٢ / ٨٧ .

قال ابن الحوزي فيه قولان: الأول: إلا ما أريد به وجهه، عطاء عن ابن عباس وبه قال الثوري.

والثاني: إلا هو، قاله الضحاك وأبو عبيدة^(١). ولم يرجح أحد القولين. وقال الزمخشري: «إِلَّا وَجْهَهُ» إلا إياه، والوجه يعبر به عن الذات^(٢)، وكذلك النسفي نص على هذا التفسير وزاد: قال مجاهد: يعني علم العلماء إنا أريد به وجه الله^(٣).

وقال ابن كثير: اخبار بأنه الدائم الباقي الحسي القيوم، الذي تموت الخلائق ولا يموت، فعبر بالوجه عن الذات وهكذا قوله ههنا (الآية) أي إلا إياه، وقال مجاهد والثوري: أي: إلا ما أريد به وجهه، وقد وفق بين القولين توفيقاً رائعاً بقوله: وهذا القول لا يناقض القول الأول فإن هذا اخبار عن كل الأعمال بأنها باطلة إلا ما أريد به وجه الله تعالى من الأعمال الصالحة المطابقة للشرعة^(٤).

واستعرض القرطبي أقوال العلماء بكون أن يرجح واحداً منها، قال: قال مجاهد: إلا هو، وقال الصادق: دينه، وقال أبو العالية وسفيان: أي: إلا ما أريد به وجهه أي ما يقصد إليه بالقرية، وعن الثوري: إلا ما جاهد^(٥).

وذهب البيضاوي إلى القول: إلا ذاته فإنما عداه ممكن هالك في حد ذاته معدود^(٦)، وهو بهذا يميل إلى ترجيح قول من قال إلا هو.

ويذهب الأنوسي إلى هذا المعنى أيضاً أي أن وجهه ذاته المقدسة تبارك وتعالى ويستدل على ما ذهب إليه بالبراهين العقلية الدالة على ما يريد أن يوجه الآية إليه^(٧).

ويتبين من خلال استعراض هذه النصوص في معنى (الوجه) قد انقسمت إلى قولين، الأول: هو ذاته سبحانه وتعالى، والثاني: هو دينه بالتصريح في

(١) زاد المسير، ابن الحوزي، ٦/ ٢٥٢.

(٢) الكشاف، الزمخشري، ٣/ ٤٣٧.

(٣) مدارك التنزيل، النسفي، ٢/ ٢٤٩.

(٤) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٥/ ٣٠٦.

(٥) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٣/ ٣٢٢.

(٦) انوار التنزيل، البيضاوي، ٤/ ١٣.

(٧) روح المساني، الأنوسي، ٢٠/ ١٣١-١٣٢.

اللفظ كما ورد عن الباقر والصادق أو بقولهم: إلا ما أريد به وجهه من عمل صالح - وما هذا إلا من الدين - ولم يشذ واحد منهم عن هذا التفسير تنزيهاً له سبحانه وتعالى عن الجسمية التي أصبحت بعد عصر الإمام الباقر من أبرز المشاكل الفكرية التي ساهمت في إدكاء حدة الصراع بين الفرق الإسلامية القائمة بها والنافية لها.

وقد أشرنا من قبل أن التوحيد كان رائد المسلمين في أول الأمر ثم ما لبثوا أن اختلفوا فريقين، الأول: شبه الباري تبارك وتعالى ومال إلى التجسيم وهم الكرامية^(١). والثاني: نزهه تعالى عن الجسمية وهم الأشعرية^(٢)، والإمامية^(٣)، والزيدية^(٤)، والمعتزلة^(٥).

لأمانة: وفي نفي مشابهة الحوادث، ورد في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾^(٦) في حوار مع جابر بن يزيد الجعفي حيث قال له الإمام الباقر: يا جابر ما أعظم فرية أهل الشام على الله يزعمون أن الله تبارك وتعالى حيث صعد إلى السماء وضع قدمه على صخرة بيت المقدس، ولقد وضع عبد من عباد الله قدمه على حجر فأمرنا الله تبارك وتعالى أن نتخذ مصلى، يا جابر أن الله تبارك وتعالى لا نظير له ولا شبيه، تعالى عن صفة الواصفين، وجل عن أوهام المتوهمين، واحتجب عن عين الناظرين لا يزول مع الزالين ولا يافل مع الأفلين ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٧). يستفاد من هذه الرواية، أن مقدمات شبهات الجسميين كانت متشعبة في زمن الإمام الباقر وتشير إلى أن مراكز تركيز مذهب التجسيم كان في الشام وأنها تستند

(١) مشاهج الأدلة، ابن رشد، ١٧٦ + احقاق الحق، العلامة الحلي، ١ / ١٣.

(٢) ظ: الانصاف، الباقلائي، ١٨٨ + التمهيد، الباقلائي، ١٩١ + التلمع، الأشعري، ٢٣ - ٢١.

(٣) ظ: الاقتصاد، الشيخ الطوسي، ٧٤ + التوحيد، الصدوق، ٨٦.

(٤) ظ: الحور العين، الحميري، ١٤٧.

(٥) ظ: الانتصار، الخياط، ١٥ - ٨٠ شرح الأصول الخمسة، القاضي عبد الجبار، ٢١٦.

(٦) البقرة / ١٢٥.

(٧) الشورى / ١١.

(٨) تفسير المصباح، محمد بن مسعود، ١ / ٥٩، تفسير القرآن، القمي، ١ / ١٥٥.

إلى مقدمات ضعيفة ومما تركز في ذلك على الإسرائيليات، فقد جاء في هذه الرواية رد على من يرى أن الله تعالى وضع قدمه على صخرة بيت المقدس واعتمد الرد في آليانه على ما يسمى بقياس الأولوية، فقد أجاب الباقر: أن عبداً من عباده وضع قدمه على حجر فأمرنا أن نتخذ مصلى فكيف إن كان هو إنكاراً لزعم المجسمة، ثم يصرح الإمام في ذلك موجهاً أنظار الأمة إلى أن الله تعالى لا نظير له ولا شيء.

ويلاحظ من الرواية أنها نهجت بفسير القرآن بالقرآن لاستدلالها بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، وأن هذه الحوارية تكشف لنا عن الدور الفاعل والكبير الذي أداه الإمام الباقر مقابل تيارات التجسيم التي برزت في العالم الإسلامي ثم حورت هذه التيارات الفاسدة من قبل المسلمين دولة وفقهاء.

تاسعاً: وفي تفسير قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾^(١) لعن محمد بن مسلم الطائفي عن الإمام الباقر قال: أوهام القلوب أدق من أبصار العيون، أنت قد تدرك بوعيك السعد والهند والبلدان التي لم تدخلها ولا تدركها ببصرك، وأوهام القلوب لا تدركه فكيف بأبصار العيون^(٢).

لقد اختلفت الفرق الإسلامية في بحالة الرؤية على قولين مشهورين: الأول: جوازها من غير تكيف ولا إحاطة^(٣)، واستدلوا بأدلة كلها غير قاطعة الدلالة لكن فيها وجه^(٤). وفسرت هذه الآية أن الاستدلال بها إنما جاء في سياق التمدح^(٥).

الثاني: عدم الجواز لقوله تعالى: ﴿...لَنْ تَرَانِي...﴾^(٦) وقيل أن (لن) هنا تفيد التأيد وربوا عليها استحالة الرؤية^(٧). ولأنه لو كان تعالى مرئياً لكان في جهة وحيز.

(١) الأنعام/ ١٠٣.

(٢) تفسير المياضي، محمد بن مسعود، ١/ ٩٦، مقتنيات الطبري، الحاقري، ٢/ ١٦.

(٣) الباجوري على التجوهرية، ١/ ١٩، التوفيق شرح المفيدة، ١٠٠.

(٤) ظ، المقابلة العنصرية، الأيجي، ٢/ ١٧٦، الطحاوية، ١٤٤، التوافيق الأيجي، ٥٤.

(٥) التذكرة، القرطبي، ٤٩٢.

(٦) الأعراف/ ١٤٣.

(٧) أوائل المقالات الشيخ المفيد، ٦٢، شرح الأصول الخمسة القاضي عبد الجبار، ٣٣.

أما القسرون فقد قتل الطبري اختلاف أهل العلم وقال: قتال بعضهم: لا تحيط به الأبصار عن ابن عباس، وعن سعيد عن قتادة: هو أعظم من أن تتركه الأبصار^(١)، ووضح أن هذه العبارة ينصها عن الإمام الباقر، وقل الطبري أيضاً بسنده عن عطية العوفي أنه قال: لا تحيط أبصارهم به من عظمتهم وهو من رأي السدي^(٢).

وحجة القائلين بالجواز أنه بغير كيف لا تتوافق مع نص القرآن الكريم وهي الإحاطة الكاملة الشاملة، وأيد الزمخشري مذهب عدم جواز الرؤية، واعتبر المعتزلة أن الآية محكمة^(٣).

أما الفخر الرازي فقد عقد لتفسير هذه الآية فصلاً لغوياً، أصولياً، كلامياً طويلاً، وعرض وجهات النظر وأدلة الطرفين وما نوقشت به وانتهى إلى مناصرة مذهب أصحابه الأشاعرة^(٤).

وقال الطبرسي في تفسير الآية: أي لا تراء العين لأن الإدراك متى قرن بالبصر لم تفهم منه إلا الرؤية، وقال: وهذا خالف سبحانه جميع الموجودات لأن منها ما يرى ويرى كالإنسان وما يرى ولا يرى، وما لا يرى ولا يرى كغير المترك من المخلوقات، وقد تفرد الله بالآية فإنه لا يرى ويرى غيره^(٥). وإلى هذا أشار الإمام الباقر فكان مع الذين قالوا باستحالة الرؤية وعدم جوازها وتابعه على ذلك بعض المفسرين كما وضعنا.

ولعل في هذه الشواهد كفاية في توضيح جهود الإمام الباقر في تفسير بعض الآيات القرآنية الكريمة المتعلقة بالتوحيد وتقي الصفات.

ومما تقدم تظهر لنا حقيقتان واضحتان، الأولى: أن عصر الإمام الباقر لم يكن عصرراً كالعصور التي سبقت في وحشة التوجهات الفكرية، بل كان عصرراً

(١) جامع البيان، الطبري، ٧/ ٢٠٠.

(٢) المصدر نفسه، ٧/ ١٩٩.

(٣) الكشاف، الزمخشري، ١/ ٣٢٢.

(٤) التفسير الكبير، الرازي، ٧٣/ ١٢٤.

(٥) مجمع البيان، الطبرسي، ٢١٤.

تموج فيه مجموعة من التيارات الدخيلة والمدخلة على الوسط الثقافي الإسلامي، فلم يكن دور الإمام في تفسيره آيات التوحيد دور الموضح والكاشف عن المعاني إنما إلى جنب ذلك كان دوراً يصح التعبير عنه أنه المصحح والموجه والكاشف عن مكان الزيف والضلال، وإذا تتبعنا أقوال المفسرين ولا سيما المتقدمين منهم سنكتشف أن للإمام الباقر دوراً فاعلاً في تحديد المنهج الذي ينبغي السير عليه في فهم آيات الله تعالى.

إن عصر الإمام الباقر لم يكن العصر الذي تفهم فيه آيات الله على ظاهرها، وأن منهج التفويض لم يثبت أنه قد أمر به رسول الله (ﷺ)، أما سكوت الصحابة عن تفسير هذه الآيات فلأنهم فهموها على ضوء سلفيتهم ولعدم وجود المداخلات الدخيلة على ثقافتهم القرآنية، وقد ورد التأويل عن ابن عباس رضي الله عنه في كثير من المواضع.

ويظهر لي أن معظم ما ينقل عن الإمام الباقر له علاقة فيما نقل عن آبائه الكرام وعن بعض الصحابة الميامين وهذا يرجع إلى القول أن تقسيم العصور إلى سلف وخلف تقسيم ضعيف، فهذا الظن ينقل لنا في تفسير رأي المؤلفين بتزاهة إلى جانب رأي المفوضين، وهذا مجاهد الذي يقول عنه ابن تيمية: إمام المفسرين^(١)، ويقول عنه الثوري: إذا جاءك التفسير من مجاهد فحسبك به^(٢)، وهو يرجع إلى التأويل ناقلاً له عن بعض الصحابة^(٣).

ونحن إذا راجعنا تفاسير بعض آيات التوحيد وحكمنا الضوابط التي فسرت في ضوئها نجد أنها مأخوذة عن تفسير الباقر وغيره، كضابط تفسير القرآن بالقرآن وضابط تفسير القرآن بقواطع العقل.

إن ضرورة اتباع هذه الضوابط جاءت نتيجة لتغير ظروف العصر - زمن الإمام الباقر - وظهور الشبهات مع بواكير اختلاط المسلمين بغيرهم من أهل

(١) مقدمة في أصول التفسير، ابن تيمية، ٢٢٧.

(٢) المصدر نفسه والمصحف، الاتقان السيوطي، ٢/ ٢١٠.

(٣) هذا: محاضرات في تفسير آيات الصفات بين القوضي والفولاني، استاذنا الدكتور محسن

عبد الحميد.

الكتاب ، ونلاحظ أيضاً تأثير الإمام في تأويل بعض الآيات في أقوال غيره من التابعين من أمثال سعيد وقنادة وعطاء وسفيان الثوري وغيرهم .

الحقيقة الثانية : إن هذه النماذج التي عرضناها تمثل الاتجاه المنافع عن الحقيقة القرآنية كما في قبالة تلك التيارات التي أرادت أن تخلق مجموعة من الفهم المضلل للقرآن الكريم ، لأن الفهم الصحيح لمسائل العقيدة لا بد أن يستند إلى القرآن الكريم وإلى قواعد العقل ولا بد له من إحالة التشابه على المحكم ولا بد أن تكون مخلصه في مجابهتها لتيارات التمرق والفرقة ، ولقد كان الإمام الباقر علماً بارزاً كأحد أعلام هذه الأمة في تأصيل هذا المنهج وتعميم الأخذ به ، وقد ظهر ذلك واضحاً من هذه الأمثلة والنماذج التي سقناها على سبيل المثال ، وإلا فإن أحصاءها والكشف عن مقاصدها وآثارها في مسيرة الفكر العربي الإسلامي يتطلب مني التوسع الكثير الذي لا تتسع له صفحات هذه الرسالة .

المبحث الثاني

النسبة والوحدة

اتفقت المذاهب الإسلامية وهي تدرس نظرية المعرفة على عدم الاقتصار على المعارف العقلية وقرروا حاجة العقل الإنساني إلى ما يستعين به لتحديد الأعمال وتعيين الاحتمالات ، وذلك المعين أو المحدد هو النبي وواقفهم في ذلك كل الفلاسفة وجميع المؤمنين بالشرائع السماوية^(١) .

إن أحوال الكون ومراتب الأخلاق ويقينيات الآخرة لا يمكن للعقل البشري أن يصل إليها لوحده إلا بالاستعانة بما يحقق الاتصال بالله تعالى وهم الأنبياء ، قال تعالى : ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٢) .

(١) أصول الفقيهين الإسلامي ، د. قحطان السوي ، ٢٠٠ .

(٢) آل عمران / ١٦٦ .

والنبوة في اللغة عدة معان منها:

١- الخبر: فهي من النبأ وهو الخبر، فالنبي من أنبأ عن الله تعالى^(١).

٢- الارتفاع: من النبوة وكذلك النبوة، والنبي على هذا هو الرفيع المنزلة عند الله^(٢).

٣- الطريق: باعتبار أنها وسيلة إلى الله تعالى ويقال للرسل عن الله تعالى أنبياء لكونهم طريق الهداية^(٣).

وفي الاصطلاح فقد استقر تعريفها عند العلماء بتفضل من الله تعالى على من اختصه بكرامته لعلمه بحميد عاقبته واجتماع الخلال الموجبة في الحكمة بنبوته في الفضل عن سواه^(٤).

وإن مباحث النبوة التي استهدى علماء الكلام للوصول إليها بأيات القرآن الكريم عززت بإيضاحات أئمة المسلمين وهم يكشفون النقاب عن مراميها ومقاصدها، وقد كان للإمام الباقر دور بارز في هذا الكشف من خلال أقواله وآرائه في الآيات ذات الصلة بمبحث النبوة، التي كثرت حيث بلغت سبعا وعشرين رواية فإننا سنختار وفقاً لتسلسلها في كتب المصنف الشريف ما نعتبره نموذجاً كاشفاً عن جهود الإمام في هذا المجال وأثره فيه:

أولاً: قبل أن نقف على تلك الروايات يجب علينا ونعني في هذا المبحث أن نوضح الفرق بين النبي والرسول ونكشف عن رأي الإمام الباقر في هذه المسألة فنقول: اختلف العلماء في بيان الفرق بين النبي والرسول على قولين:

الأول: هو ما ذهب إليه جمهور المعتزلة: من أنه لا يوجد فرق بينهما، فالنبي رسول والرسول نبي^(٥).
ومن أدلتهم على ذلك:

(١) الصحاح، الجوهري، ١/ ٧٤ - ٧٥، شرح القاموس المنقح، ٢/ ١٧٨.

(٢) لسان العرب، ابن منظور، ١٥/ ٣٠٦ - ٣٠٧، شرح مصطلح الأئمة، الأصمعي، ١٩٨.

(٣) شرح الأصول الخمسة، القاضي عبد الجبار، ٥٢٧.

(٤) أوائل المقالات، الشيخ المفيد، ٧٤ - ٧٥.

(٥) أعلام النبوة، المفهومي، ٣٧ - ٣٨، شرح الأصول الخمسة، القاضي عبد الجبار، ٦٧ - ٦٨.

أ- قوله تعالى: ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾^(١)، وجه الدلالة: دلت الآية على أن معنى النبي والرسول واحد وأنهما لا فرق بينهما^(٢).
 ب- قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾^(٣)، وجه الدلالة: قد جعلت الآية كل من الرسول والنبي مرسلًا من عند الله (فلا يكون النبي إلا رسولاً ولا الرسول إلا نبياً)^(٤).

القول الثاني: ما ذهب إليه متكلموا الأشعرية والإمامية وهو أنه يوجد فرق بين النبي والرسول مستدلين على ذلك بأدلة منها:
 أ- قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾^(٥)، وجه الدلالة: دلت الآية على ثبوت التغاير بين الرسول والنبي، وهو عطف عام على خاص ويقتضي للتغاير^(٦).

ب- إن من أنبياء الله كانوا حنطة لشرائع الرسل وخلفائهم في المقام^(٧). وإن اختلاف الأسماء يدل على اختلاف المسببات^(٨). بدليل قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾^(٩) وفي ذلك دلالة على الفرق بينهما^(١٠).

وقد أوضح الإمام الباقر الفرق بين النبي والرسول مع البواكير الأولى لظهور هذه الفرق الكلامية الإسلامية وحتى قبل ظهور بعض منها، وذهب إلى أن هناك فرقاً بينهما حيث قال: الرسول الذي تأتيه الملائكة ويمانيهم وتبلغه عن الله تعالى، والنبي: الذي يرى في منامه، فما رأى كما رأى^(١١).

(١) مريم/ ٥١.

(٢) الكسطيني على التفسير، ٤٣٦، حاشية المرجعاني، ١/ ١٢.

(٣) الحج/ ٥٢.

(٤) الشفاء، القضاة، هياض، ١/ ٢٥٠.

(٥) الحج/ ٥٢.

(٦) الأساس لمقالة الأكيامن، القاسم، ١٣٨.

(٧) أوائل المقالات، الشيخ الفقيه، ٤٩.

(٨) أعلام النبوة، المطرودي، ٣٨.

(٩) مريم/ ٥١.

(١٠) العقيدة الإسلامية، محمد علي، ٢/ ٤٢.

(١١) الكافي، الكليني، ١/ ١٧٧، الصافي في تفسير القرآن، القيس الكاظمي، ٢/ ٤٧.

وتقل النسفي قول مجاهد المتقدم فقط ولم يعلق عليه ترجيحاً أو تركاً^(١)، وأورد القرطبي أربعة أوجه في تفسير الآية فقال: قيل: أراد به ما في السموات من عبادة الملائكة والعجائب وما في الأرض من عصيان بني آدم... روى معناه الإمام علي عن النبي (ﷺ)، وقيل: كشف الله له عن السموات والأرض حتى العرش وأسفل الأرضين، وروى ابن جريح عن القاسم عن إبراهيم النخعي قال: فرجت له السموات السبع فنظر إليهن حتى انتهى إلى العرش، وفرجت له الأرضون فنظر إليهن ورأى مكانه في الجنة... عن السدي، وقال الضحاك: أراء من ملكوت السماء ما قصه من الكواكب، ومن ملكوت الأرض البحار والجبال والأشجار ونحو ذلك مما استدل به، وقال بنحوه ابن عباس^(٢).

إذن القول الثاني مما أورده القرطبي يؤيد ما ذهب إليه الإمام الباقر في تفسير الآية ويعزز ما ذهبنا إليه من أن الله تعالى من مقتضيات لطفه أنه يمكن الأنبياء من العلم بالكون المشاهد تفصيلاً كما يمكنهم من العلم بالكون المقروء.

ثالثاً: في قوله تعالى: ﴿...وَتَقَلِّبُكُمُ فِي الْوَجْهِ...﴾^(٣) روى الطبري وغيره عن الإمام الباقر قال: أي في إصلاحياتكم، أي بعد نبينا، حتى أخرجهم من صلب أبيه من نكاح غير سفاح من لدن آدم^(٤) غير أنه لم يرجح قول الإمام الباقر وصوب القول بأن معنى هذه الآية هو: ويرى قلبك مع الساجدين في صلاتهم معك حين تقوم معهم وتركع وتسجد، لأن ذلك هو الظاهر من معناه^(٥). ويكون بهذا قد أجرى اللفظ على ظاهره.

ونقل ابن الجوزي الأقوال في تفسير هذه الآية بدون أن يرجح واحداً منها فقال: فيه ثلاثة أقوال:

- (١) مدارك التنزيل، النسفي، ١٩/٢.
- (٢) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٧/٢٢-٢١.
- (٣) الشعراء، ٢١٩.
- (٤) جامع البيان، الطبري، ١١/٥٥، البحر للنشور، السيوطي، ٣/٣٩٤-٣٩٥، مجمع البيان، الطبرسي، ٧/٢٠٧، تفسير طبرستان، طبرستان، ١٠٨.
- (٥) جامع البيان، الطبري، ١١/٥٦.

أحدها: وتقلبك في أصلاب الأنبياء حتى أخرجك، رواء عكرمة عن ابن عباس.

الثاني: وتقلبك في الركوع والسجود والقيام مع المصلين في الجماعة، وهذا قول الأكثرين منهم قتادة.

الثالث: وتصرفك في نهلك ومجيتك في أصحابك المؤمنين، قاله الحسن^(١). وذكر الزمخشري القولين الثاني والثالث في أعلاه ولم يذكر القول الأول ولم يرجح واحداً منهما^(٢)، وأيد النسفي القول الثالث في أعلاه ذاكراً للقول الثاني مع عدم الميل إليه، ولم يذكر القول الأول أيضاً^(٣).

وأضاف القرطبي لهذه الأقوال الثلاثة قولاً رابعاً غير أنه استبعده وهو: أنك ترى في قلبك في صلاتك من خلقتك كما ترى بعينك من قدامك، وكان^(٤) يرى من خلفه كما يرى من بين يديه، وذلك ثابت صحيح وفي تأويل الآية بعيد^(٥)، غير أنه لم يرجح أحد الأقوال أيضاً.

ويميل الباحث إلى قول ابن عباس رضي الله عنه والإمام الباقر من أن رسول الله^(ﷺ) تقلب في أصلاب الأنبياء، حتى أخرجني، لأن الصراع بين الفهم التلمودي للإسلام والفهم المحمدي له قائم على أساس أن النبوة منحصرة في إسحق، وقد أسهم القرآن الكريم في دحض هذه الفرية فمدح النبي^(ﷺ) في قوله تعالى: ﴿وَقَلَّبْنَا فِي السَّامِجِينَ﴾ يشير إلى أنه^(ﷺ) مولود من أصلاب الأنبياء كذلك مما يلزمهم الإيمان به كما آمنوا بأنبياء بني إسرائيل وثبت لهم أن اسماعيل^(ﷺ) ممن أوتي النبوة دحضاً لما اعتبر أساساً دينياً عند اليهود بتكذيب نبوة رسول الله^(ﷺ)، ويتفسير الإمام الباقر وقيله ابن عباس تتجلى هذه الحقيقة واضحة وتكشف الفرية اليهودية، فيكون تفسير الإمام من روافد الفهم الإسلامي الصحيح لتدرج النبوات والفهوم الاصطفاة لهذه الشريعة الكريمة من البشر.

(١) زاد المسير: ابن الجوزي ١/ ١٤٩-١٥٨.

(٢) الكشف الزمخشري ٣/ ٣٤١-٣٤٢.

(٣) مدارك التنزيل، النسفي ٣/ ١٩٩.

(٤) الجامع لأحكام القرآن القرطبي ١٣/ ١١٤.

رابعاً: في قوله تعالى: ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾^(١) قال الطبرسي: أولوا العزم من الرسل من أتى بشريعة مستأنفة نسخت شريعة من تقدمه، وهم خمسة، أولهم: نوح ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمد (صلى الله عليه وعليهم أجمعين)، عن ابن عباس وقتادة وهو المروي عن الإمام أبي جعفر الباقر^(٢).

وقال الإمام الباقر: وهم سادة النبيين وعليهم دارت رحى المرسلين^(٣).
اختلف العلماء في مسميات أولي العزم من الرسل على عشرة أقوال ذكرها جميعاً ابن الجوزي^(٤) والقرطبي^(٥) دون أن يرجحاً قولاً، واختار الزمخشري^(٦) والبيضاوي^(٧) كل واحد منهما قولاً يخالف ما اختاره الآخر غير أنه لم يكن أي منهما موافقاً لقول الإمام الباقر.

وأعرض ابن كثير عن ذلك تلك الأقوال واختار ما قاله الإمام الباقر وما روي عن ابن عباس ومجاهد وعطاء من أن أولي العزم هم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى وخاتم الأنبياء كلهم محمد (ﷺ) وقال: قد نص الله تعالى على أسمائهم من بين الأنبياء في آيتين من سورتي الأحزاب والشورى^(٨).

ويتضح من قول ابن كثير أنه قد رجح ما كان الدليل عليه من القرآن الكريم، ويرجح الباحث ما مال إليه ابن كثير من جهة وأن في الآية تسوية بين النبي محمد (ﷺ) وأولي العزم من جهة أخرى، أوضح فيها الإمام الباقر هذا المصطلح القرآني بأنهم أصحاب الشرائع السماوية والذي جعل من ملازماتها أن كل شريعة لاحقة تنسخ الشريعة السابقة.

(١) الأحكام / ٣٥.

(٢) مجمع البيان، الطبرسي، ٩ / ٩٤.

(٣) مقتنيات الدرر، الحافظي، ١٠ / ٤٣٠.

(٤) زاد المعير، ابن الجوزي، ٧ / ٣٩٢-٣٩٣.

(٥) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٦ / ٢٢٠-٢٢١.

(٦) الكشاف، الزمخشري، ٤ / ٣٦٣.

(٧) أنوار التنزيل، البيضاوي، ٤ / ١٤٦.

(٨) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ١ / ٣٠٧ مشيراً إلى الآيتين إلى قوله تعالى: ﴿...وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ الأحزاب / ١٧ وقوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾ الشورى / ١٣.

خامساً: في قوله تعالى: ﴿...إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(١) وما رجعنا إلى هذه الآية من سورة البقرة إلا لتعلق الأمر بعصمة الأنبياء وطالما تكلم عليها علماء الفرق الإسلامية وأما أهل اللغة فقالوا العصمة: بمعنى الحفظ أو المنع^(٢)، أما في الاصطلاح فهي اللطف الذي يفعله الله تعالى فيختار العبد عنده الامتناع من فعل القبيح^(٣).

وقد اختلف العلماء في عصمة الأنبياء قبل البعثة أو بعدها عن الصغائر أو الكبائر مما جعلها من مباحث علم الكلام، فمن أراد الاستراحة منها فليراجعها في مقانها^(٤). وعلى أية حال، فإن الإمام الباقر فسر الآية أعلاه برواية جابر الجعفي عنه أنه قال: إن الله اتخذ إبراهيم عبداً قبل أن يتخذه نبياً واتخذه نبياً قبل أن يتخذه رسولاً واتخذه رسولاً قبل أن يتخذه خليلاً، فلما جمع له هذه الأشياء وقبض يده قال له: يا إبراهيم ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾، فمن عظمها في عين إبراهيم قال: يا رب ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾؟ قال: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٥).

وفي هذا التفسير دلالة على أن مفهوم الاصطلاح يستلزم الانصباع المطلق لله تعالى وفيه إشارة إلى أن الأنبياء معصومون قبل البعثة وكذلك قال الله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ فالظالم لفظ مشتق ينحقيق التلبس بمعتقد متى حصل منه ظلم، فلو حصل قبل البعثة عد ظالماً ووجب تكذيب الخبر وحيث اللازم باطل بطل الملزوم.

وذهب لهذا المعنى النسفي في قوله: سأل أن يكون ولده نبياً كما كان هو فأخبر أن الظالم لا يكون نبياً، بعد أن عرض القول الأول وهو الإمامة وقال فيه: ولكننا نقول المراد بالظالم الكافر هنا إذ هو الظالم المطلق^(٦).

(١) البقرة/ ١٢٤.

(٢) لسان العرب/ ابن منظور، ١٢/ ١٠٤+ تاج المروسن، الزبيدي، ٨/ ٣٦٩.

(٣) الأمل، المرتضى، ٢/ ٣٤٧، شرح عقائد العبد، الشيخ الفقيه، ٢٤٤.

(٤) هذا: المواصف، الأيجي، ٣/ ٢٠٥+ الشفاء، القاضى عياض، ٢/ ٢٠٣+ كشف المراد، العلامة

الحلي، ٢١٧.

(٥) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢/ ٢٥١+ تفسير القرآن، القمي، ٢/ ٣٦٠.

(٦) مدارك التنزيل، النسفي، ١/ ٧٣.

ومال ابن كثير إلى ما اختاره الطبري عندما نقل عنه اختياره أنه لا ينال عهد الله بالإمامة ظالماً عن مجاهد وغيره^(١)، وكذلك بالنسبة إلى ابن الجوزي فقد مال إلى أن العهد هو الإمامة بعدما روى عن السدي أنها تعني النبوة^(٢).

وعرض القرطبي أقوال العلماء في المسألة وجعل أولها ما رواه أبو صالح عن ابن عباس: أنها النبوة، وبه قال السدي ومجاهد^(٣). أي أن الظالم لا يكون نبياً حين تلبسه بالظلم قبل البعثة لأنه ينافي العصمة وهو تفسير الإمام الباقر كما تقدم غير أن القرطبي هنا عرض الأقوال بدون تصويب.

واختار الزمخشري القول بأن الإمامة هي العهد في هذه الآية وأن الله سبحانه وتعالى لا يجعل الظالم إماماً، بل يجب أن يكون عادلاً بريئاً، منزهاً من الظلم وأطال في ضرب الأمثلة لذلك^(٤).

يتبين مما تقدم من عرض أقوال العلماء في مسألة العصمة ومفهوم الاصطقاء أن منهم من ذهب إلى ما ذهب إليه الإمام الباقر ومنهم من خالفه، رائد الجميع في ذلك هو التوصل لفهم مراد الله تعالى من الإطار العام للفكر الإسلامي.

سائماً: في قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَنزَلْتُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَجَعَلْنِي نَبِيًّا﴾^(٥)،

عن محمد بن مسلم وجابر الجعفي قالا: سئل الإمام أبو جعفر الباقر: أكان عيسى ابن مريم حين تكلم في المهد حجة لله على أهل زمانه؟ فقال: كان يومئذ نبياً حجة لله غير مرسل أما تسمع قوله حين قال: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلْنِي نَبِيًّا﴾ فليل: فكان يومئذ حجة له على زكريا في تلك الحال وهو في المهد؟ فقال: كان عيسى (عليه السلام) في تلك الحال آية للناس ورحمة من الله لمريم حين تكلم فمبر عنها وكان نبياً حجة على من أسمع كلامه في تلك الحال ثم صمت ولم يتكلم حتى مضت له ستان وكان زكريا الحجة لله تعالى بعد صمت عيسى يستين ثم مات زكريا فورثه ابنه

(١) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ١/ ٢٩٤-٢٩٣.

(٢) زاد المسير، ابن الجوزي، ١/ ١٤٠-١٤١.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٧-١٠٠.

(٤) الكشاف، الزمخشري، ١/ ١٨٤.

(٥) مريم/ ٣٠.

يحيى الكتاب والحكمة وهو صبي صغير أما تسمع لقوله عز وجل: ﴿يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾^(١) فلما بلغ عيسى (عليه السلام) سبع سنين تكلم بالنبوة والرسالة حين أوحى الله إليه، فكان عيسى الحجة على يحيى وعلى الناس أجمعين^(٢).

ويؤيد ما ذهب إليه الإمام الباقر النسفي في قوله: أنه كان في المهد نبياً وكلامه معجزته^(٣)، ولكنه لم يفصل ما فصله الإمام الباقر.

واختار ابن الجوزي القول في معنى الآية أي يؤتيني الكتاب ويجعلني نبياً إذا بلغت، فحل الماضي محل المستقبل^(٤)، وهو ما ذهب إليه سفيان الثوري قبله^(٥).

وأيد القرطبي قول الإمام في أن تكلم عيسى في المهد كان رحمة لأمه مريم وحجة على الناس فإن كان التفسير كذلك فقد خلص القرطبي إلى تصويره وإن كان خلاف ذلك اعتبر القول الثاني هو الصحيح^(٦).

وأخيراً فإن في النص المتقدم عن الإمام الباقر تفرقاً بين كون وضع سيدنا عيسى (عليه السلام) حين تكلم في المهد آية - أي معجزة للناس - ورحمة لمريم (عليها السلام) وحجة على من سمع لأنه دعى إلى نفسه مستلحاً على ذلك بالقرآن الكريم بوجوب التمسك بما ورد عن الأنبياء (عليهم السلام) من جهة المنهج وجوب تفسير المشكل من بعض الكتاب بالكتاب.

والذي نستشفه أيضاً أن ظاهرة تفسير القرآن بالقرآن في أقوال وآراء الإمام الباقر بارزة، فما أن يشكل الناس على تفسيره بشيء حتى يستند قوله بما يفسر تلك الآية من القرآن نفسه، ومن ذلك نعرف أن سياقات التفسير عند الإمام إشارة بوضوح إلى اعتماد منهج تفسير القرآن بالقرآن كأولى المناهج كماوضحنا في الفصل الرابع في الباب الأول من هذه الرسالة.

(١) مريم / ١٢.

(٢) المنهاج في تفسير القرآن ١٤-١٣ / ٢ - الكافي، الكليني ٥١ / ٤.

(٣) زاد المسير، ابن الجوزي، ٢٢٩ / ٥.

(٤) مبداء التنزيل، النعماني، ٣٤ / ٣.

(٥) تفسير القرآن الكريم، سفيان الثوري، ١٤٣. وأخرج عبد الحزاق عن هكرمة قال: قضى

عليما قضى أن يكون كذلك، قاله المصنف، السيوطي، ٢ / ٢٧٠.

(٦) الجامع لأحكام القرآن، ١١ / ١٠٢-١٠٣.

مابعاً: وفي إطار الوحي ، فقد كان للإمام الباقر جهد واضح في التفريق بين أنواعه والتمييز بين ألفاظه ، فقد ورد عنه في تفسير قوله تعالى : ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾^(١) بسند صحيح عن زرارة بن أعين أن الإمام الباقر سئل عن هذه الآية فقال : الهام^(٢) .

وذهب ابن كثير إلى هذا التفسير في قوله المراد بالوحي هنا : الإلهام والهداية ، والإرشاد أن تتخذ من الجبال بيوتاً تأوي إليها^(٣) ، واختار هذا القول أيضاً ابن جزري في قوله : الوحي هنا بمعنى الإلهام ، فإن الوحي على ثلاثة أنواع : وحي كلام ، وحي منام ، ووحى الهام^(٤) . وهو اختيار النسفي أيضاً^(٥) .

وذكر ابن الجوزي في تفسير هذه الآية قولين : أحدهما : أنه الهام ، وبه قال مجاهد والضحاك ومقاتل ، والثاني : أنه أمر ، رواه العوفي عن ابن عباس^(٦) .

وأيد القرطبي تفسير الإمام الباقر للوحي بمعنى الإلهام في قوله : أنه قد يكون بمعنى الإلهام وهو ما يخلقه تعالى في القلب ابتداءً من غير مسبب ظاهر^(٧) .

يتبين من تفسير الإمام الباقر وأقوال المفسرين من بعده لهذه الآية أصل المنهج يتجه لتحديد المصطلح القرآني من خلال التهم العام للقرآن الكريم ، ثم من خلال الاستعانة بالسياق ، فللوحي كما هو معروف لغة معاني كثيرة إذا أخذ الأمر على إطلاقه فمنه الإشارة ومنه الكلام الخفي ومنه الأمر ، لكنه هنا باعتبار المخاطب فهو الهام ثبت بتفسير الإمام .

ثامناً: وفي رواية أخرى في إطار أنواع الوحي عن زرارة بن أعين عن الإمام أبي جعفر الباقر قال : الأنبياء على خمسة أنواع : منهم من يسمع الصوت مثل

(١) النحل / ٦٨ .

(٢) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢/ ٢٦٢، تفسير القرآن، القمي، ٢/ ٢٧٥، فلا بد الدرر، الشيخ الجزائري، ٣/ ٣١٢ .

(٣) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٤/ ٢٠٥ .

(٤) التسهيل لعلوم التنزيل، ابن جزري، ٢/ ١٧٥ .

(٥) مدارك التنزيل، النسفي، ٢/ ٢٩٢ .

(٦) زاد المسير، ابن الجوزي، ٤/ ٤٦٥ .

(٧) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٠/ ١٣٣ .

صوت السلسلة فيعلم ما عني به ، ومنهم من يتكلم في قلبه ، ومنهم من يوقر في أذنه^(١) .

وفي هذا النموذج إيضاح لأنواع الوحي أخذ به علماء الأمة ، والإلهام القذف في القلب أجلى أنواعه لقوله (ﷺ) : إن روح القدس نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستكمل أجلها وتستوعب رزقها^(٢) .

وقال الإمام الرازي في تفسير قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحياً أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ...﴾^(٣) وأعلم أن كل واحد من هذه الأقسام الثلاثة وحي إلا أن الله تعالى خصص القسم الأول باسم الوحي لأن ما يقع في القلب على سبيل الإلهام يقع دفعة فتخصيصه به أولى^(٤) .

وهكذا يتبين لنا من هذه العينة المجتزأة من بعض تفسير الإمام الباقر للآيات المتعلقة بالنبوة جهد علمي رفيع في الكشف عن مفاصلها المعرفية من حيث مشاركته في التفريق بين النبي والرسول وأقواله في علم الأنبياء وعصمتهم وأخيراً في الوحي وأقسامه وإشارة إلى بعض المناهج في تفسير القرآن الكريم .

المبحث الثالث

الإمامة

اختار معظم المسلمين القول بوجوب الإمامة ، ولم يخالف هذا الإجماع إلا النجديات من الخوارج والموطلي والأصم^(٥) .
غير أنهم قد اختلفوا في جهة وجوبها ، فمنهم من أوجبها عقلاً ومنهم من

(١) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢/ ١٦٦ - تفسير القزويني، القمي، ٢/ ٤٦ - بحار الأنوار، المجلسي، ٥/ ١٥ .

(٢) الجامع الصغير، السيوطي، ١/ ٩٠ .

(٣) القشيري، ٥١ .

(٤) التفسير الكبير، الرازي، ٢٧/ ١٨٧ .

(٥) ظهري، رأي النجديات، في الملل والنحل، الشهرستاني، ٤/ ٧ - رأي هاشم الموطلي، في أصول الدين الإسلامي، الفيضاني، ٢٧٦-٢٧٧ - رأي الأصم، في مقالات الإسلاميين، الأشعري، ٢/ ١٣٣ .

أوجبها سمعاً، فالقاتلون بوجوبها عقلاً هم الشيعة الإمامية ومعتزلة بغداد
والجاحظ وأبو الحسين من معتزلة البصرة^(١).
وانقسم هؤلاء إلى فريقين:

الأول: وهم الإمامية القائلون بوجوبها عقلاً على الله تعالى من حيث كانت
لطفاً^(٢)، وذلك لأنها ضرورة لحفظ الشريعة ودفع المفساد وإقامة الحدود ونشر
الأحكام، ولا يكفي في ذلك نصب الأنبياء واستحالة تصور إمكان قيام مجتمع
بدون حاكم، وفي نصب الإمامة استجلاب مصالح ودفع مضار لا تخص فيه يتم
صلاح المعاش والمعاد، والعدالة الإلهية تقتضي ذلك وعناية الله من مستلزماتها
أن لا يترك العالم خالياً عن يدبر أمر الناس^(٣)، وبه قالت الإسماعيلية^(٤).

الثاني: وهم معتزلة بغداد الذين قالوا بوجوبها على المكلفين من حيث كان
في الرئاسة مصالح دنيوية ودفع مضار دنيوية^(٥).

وأما القائلون بوجوبها سمعاً فهم معتزلة البصرة والجبائيان - أبو علي وأبو
هاشم -، وجمهور أهل السنة^(٦) مستدلين بقوله تعالى: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ»^(٧)

ويرى العلامة الحلي أنه لكي تكون الإمامة لطفاً فلا بد من النص عليه باسمه
ونسبه، ولذلك ذهب الإمامية إلى أنه من متجات نظرية اللطف أن ينصب الله
تعالى للناس إماماً في نص صريح بآياته ويأمر منه إلى النبي (ﷺ) وقد استدلوا
بأدلة كثيرة لمجد بعض تفسيرها متقولاً عن الإمام الباقر ومن تلك الروايات:

- في قوله تعالى: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا»^(٨) رواية يزيد بن
معاوية المعجلي قال: قلت له: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا»؟ فقال

(١) تلخيص المشكاة، الشيخ الطوسي، ١/ ٦٨ + شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد، ٢/ ٣٠٨.

(٢) كشف المراد، العلامة الحلي، ٣٢٥ + تجريد العقائد، المحقق الطوسي، ٩٣.

(٣) أصول المعارف، محمد الكاظمي، ٨٢ + الألفين، العلامة الحلي، ١٥.

(٤) المواقيف، الأيجي، ٨/ ٣٤٥.

(٥) شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد، ٢/ ٣٠٨.

(٦) الحلي، القاضي عبيد الجبار، ٢٠/ ١٦ + أصول الفقيهين الإسلامي، البغدادي، ٧٧١.

(٧) النساء/ ٥٩.

(٨) البقرة/ ١٤٣.

أبو جعفر الباقر: نحن الأمة الوسطى ونحن شهداء لله على خلقه وحجته في أرضه^(١).

ورواية أبي بصير قال: سمعت أبا جعفر يقول: نحن نمط الحجاز، فقلت: وما نمط الحجاز؟ قال: أوسط الأنماط، إن الله يقول: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ قال: ثم قال: إلينا يرجع الغالي وبنا يلحق المقصر^(٢).

وأخرج القرطبي عن الإمام علي في تفسير الآية قوله: عليكم بالنمط الأوسط فإنه ينزل الغالي واليه يرتفع النازل^(٣).

واستدل الإمامية بأدلة عقلية كثيرة ليس هنا المجال لعرضها طاملاً نحن في مجال الروايات التفسيرية المتعلقة بمبحث الإمامة والمنقولة عن الإمام الباقر فقط، فمن أراد الاطلاع والاستزادة فعليه مراجعتها في مظانها^(٤).

ولقد اقترن بنظرية الإمامة عند الشيعة الإمامية مفهوم عصمة الإمام، ويعرفها الشيخ المفيد بأنها: الامتناع بالاختيار عن فعل الذنوب والقبائح فهي ليست مانعة من جهة القدرة^(٥)، ولقد استدلوا عليها أيضاً بأدلة عقلية وعقلية كثيرة، ومن أدلتهم العقلية المذكورة في الروايات تفسيرية عن الإمام الباقر ما يأتي:

١- في قوله تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(٦) فقد وردت روايتان بطريقتين مختلفتين في تفسير هذه الآية عن الإمام الباقر، كما يأتي:

- عن جابر الجعفي قال: سأله عن هذه الآية سيقصد الإمام الباقر - فقال: الأوصياء.

(١) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ١٢٠، تفسير القرآن القمي، ١/ ١٦٠.

(٢) البرهان في تفسير القرآن القمي، ١/ ١٦٠، تفسير نور الثقلين، العروسي الحويزي، ١/ ١١٣.

(٣) الجامع لأحكام القرآن القرطبي، ٢/ ١٥٤.

(٤) ظه الألفين، العلامة الحلي، ١٢٠-١٢٤، الشيعة والإمامة، محمد رضا الخفضر، نظرية الإمامة لدى الشيعة الاثني عشرية، د. صبحي محمود وبيرها.

(٥) نوالل المقالات، الشيخ المفيد، ٣/ ٩٧.

(٦) النساء/ ٥٩.

- وفي رواية عبد الله بن عجلان عنه قال: هي في علي وفي الأئمة الذين جعلهم الله في مواضع الأنبياء غير أنهم لا يحلون شيئاً ولا يحرمونه^(١).

٢- في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَفَعُوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ﴾^(٢) نفس التفسير للآيات المتعلّقة في أعلاه، وغيرها من الآيات ذات الصلة.

وتبين للباحث خلال الجهد الاستقرائي الذي قام به في البحث عن روايات تفسيرية منقولة عن الإمام الباقر في مصادر الحديث والتفسير عند كلا الفريقين في مبحث الإمامة وجد أن أكثرها بل كلها في مصادر الشيعة الإمامية، وقد وصلت إلى خمس وخمسين رواية حصراً، غير أننا سنختار بعضاً منها دون مقارنتها بأقوال المفسرين الآخرين لأننا وجدنا أن تفسير معظم هذه الآيات يختلف اختلافاً كلياً عما ورد عن الإمام الباقر من أثر، ولتتابع بعض تلك الروايات بما يشير إلى هذا الاتجاه - يعني الإمامة - ووجوبها.

أولاً: في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ سَئَلْتُمُ النَّبِيِّينَ وَالْقُلُوبَ لَوَدَّتْ أَنْ يَخْرُجَ مِنْكُمْ أَجْرٌ﴾^(٣) من النبي وآلوه الثبوت من أبوابها^(٤) من سعد بن طريف قال: سألت الإمام أبا جعفر الباقر عن هذه الآية قال: **إن محمداً (صلى الله عليه وآله) نبي الله وسبيله والدعاة إلى الجنة والقادة إليها والإدلاء عليها إلى يوم القيامة**^(٥).

وفي تفسير العياشي عنه قال: يعني أن يأتي الأمر من وجهه، أي الأمور كان^(٦). وقد روى الطبري عن البراء في سبب نزول هذه الآية: كانوا إذا أحرموا في الجاهلية أتوا البيت من ظهره فأنزل الله هذه الآية^(٧)، وفي الدر المنثور عن ابن عباس مثله^(٨).

(١) مجمع البيان الطبرسي، ٣/ ٦٤، ٦٥ تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ٢١٩، اثبات الهداة، الحر العاملي، ٣/ ٤٧.

(٢) النساء/ ٨٣.

(٣) البقرة/ ١٨٩.

(٤) تفسير القرآن، القمي، ١/ ١٨٩، الصبغة في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ١/ ١٧١.

(٥) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ١٥٢.

(٦) جامع البيان، الطبري، ١/ ١٠٥.

(٧) الدر المنثور، السيوطي، ١/ ٢٠٤.

وقلنا في موضع آخر بأن مفاد القاعدة الأصولية التي تقول العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب تجعل سبب النزول الذي ذكره الطبري والسيوطي لا ينحصر معنى الآية فيه، فلذلك ما ورد عن الإمام الباقر من روايتين في تفسير هذه الآية يعد من بعض مصاديقها.

ثانياً: في قوله تعالى: ﴿...وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ...﴾^(١) روى الفضيل بن يسار عن الإمام الباقر قال: نحن نعلمه^(٢).

ثالثاً: عن جابر الجعفي قال: سألت أبا جعفر الباقر عن قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَالِمَا بِالْقِسْطِ﴾^(٣) قال الإمام الباقر: وأما أولوا العلم الأنبياء والأوصياء وهم قيام بالقسط والقسط العدل^(٤).

حصر الإمام الباقر (أولي العلم) بهاتين الشريحتين فقط في حين أن بعض المفسرين ذهب إلى حمل اللفظ على إطلاقه فقال: والمراد بأولي العلم هنا علماء الكتاب والسنة وما يتوصل به إلى معرفتها إذ لا اعتداد بعلم لا مدخل له في العلم الذي اشتمل عليه الكتاب العزيز والسنة العظيمة^(٥).

إذن يمكن حمل قول الإمام الباقر ~~عَلَى آلِهِ وَآلِهِ~~ على أن آل الباقر هم من علماء الأمة الإسلامية ومن أعلم الناس بالقرآن الكريم والسنة الشريفة.

رابعاً: وعن حنان بن سدير عن أبيه عن أبي جعفر الباقر في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(٦) قال الإمام الباقر: نحن منهم، ونحن بقية تلك العترة^(٧).

(١) آل عمران/ ٧.

(٢) مجمع البيان، الطهرسي، ٢/ ٤١٠، تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ١٦٤ - تفسير

القرآن، القمي، ١/ ٧٦.

(٣) آل عمران/ ١٨.

(٤) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ١٦٥، تفسير نور الثقلين، العروسي الحويزي، ١/

٢٦٨.

(٥) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٢/ ٢٩٥.

(٦) آل عمران/ ٣٣.

(٧) تفسير طبرستان، خواتم الكوفي، ٢٠، تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ١٦٨ - بحار

الأنوار، المجلسي، ٧/ ٤٦.

ونقل القرطبي والشوكاني عن ابن عباس قوله : آل إبراهيم وآل عمران :
المؤمنون من آل إبراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد يقول الله : ﴿إِنَّ أَوْلَى
النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَتُنِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ
الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢١) (٢٢).

خامساً : في قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ (٢٣) ، روى
بريد بن معاوية عن الإمام الباقر عن أبيه عن جده عن أمير المؤمنين علي قال : فينا
نزلت هذه الآية ، قال رسول الله (ﷺ) : أنا المنذر وأنت الهادي (٢٤) .

وفي هذا الصدد مجموعة من الروايات الروية بطرق متعددة منها عن عبد
الرحيم القصير وحنان بن سدير ومسعدة بن صدقة وجابر الجعفي (٢٥) .

وروى الطبري بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما نزلت ﴿إِنَّمَا
أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ قال : وضع رسول الله (ﷺ) يده على صدره وقال :
أنا المنذر ، وأوماً يده إلى منكب علي فقال : أنت الهادي ، يا علي بك يهتدي من
بعدي (٢٦) ، وقد ضعف هذا الحديث كل من الطبري وابن الجوزي (٢٧) ، وقال ابن
كثير : وهذا الحديث فيه نكارة شديدة ، غير أنه نقل قول الجنيد : هو علي بن أبي
طالب رضي الله عنه ، وأخرج عن ابن أبي حاتم قوله : وروى عن ابن عباس في
إحدى الروايات وعن أبي جعفر محمد بن علي نحو ذلك (٢٨) .

سادساً : في قوله تعالى : ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٢٩) عن
محمد بن مسلم وجابر الجعفي قالا : قلنا له : من عندنا يزعم أن قول الله
﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ أنهم اليهود والنصارى ، فقال أبو جعفر الباقر : إذن

(١) آل عمران / ٦٨ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي ١/ ٦٢ + فتح القدير، الشوكاني ١/ ٢٠٣ .

(٣) الرعد / ٧ .

(٤) تفسير العياشي، محمد بن مسعود ٢/ ٢٠٣ + تفسير القرآن، القمي ٢/ ٢٨١ .

(٥) قد : تفسير فرائد شرات الكوفي ٧٢ اثبات الهداة، البحر الصافي ٢/ ٥٤٨-٥٤٩ .

(٦) جامع البيان، الطبري ١٣/ ١٠٨ .

(٧) المصدر نفسه، ١٣/ ١٠٨ + زاد المسير، ابن الجوزي ٤/ ٢٠٧ .

(٨) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ٣/ ٧٠ .

(٩) وردت نفس الآية في النحل / ٤٣ والأنبياء / ٧ .

يدعونكم إلى دينهم، قالوا: ثم قال بيده إلى صدره: نحن أهل الذكر، ونحن المسؤولون، قالوا: قال أبو جعفر: الذكر القرآن^(١).

خلص ابن كثير في هذه الآية بعد أن أورد تفسير الإمام الباقر إلى القول: أنه صحيح، فإن هذه الأمة أعلم من جميع الأمم السابقة، وعلماء أهل بيت رسول الله (عليهم السلام والرحمة) من خير العلماء إذا كانوا على السنة المستقيمة كعلي وابن عباس وابني علي ومحمد بن الحنفية وعلي بن الحسين زين العابدين وعلي بن عبد الله بن عباس، وأبي جعفر الباقر وهو محمد بن علي بن الحسين وجعفر ابنه^(٢).

وقال الألوسي: وخصهم بعض الإمامية -أي أهل الذكر- بالأئمة من أهل البيت احتجاجاً بما رواه جابر ومحمد بن مسلم عن أبي جعفر رضي الله عنه أنه قال: نحن أهل الذكر، ثم قال: ولعل ما رواه ابن مردويه موافقاً بظاهره لمن زعم ذلك البعض من الإمامية عن أنس قال: سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: أن الرجل ليصلي ويصوم ويحج ويعتمر وأنه منافق، قيل يا رسول الله بماذا دخل عليه النفاق؟ قال: يظعن على إمامة من قول الله تعالى في كتابه ﴿فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾^(٣)، غير أن الألوسي لم يصحح هذا الاستدلال، ذهب إلى القول: أن أهل الذكر هم أهل القرآن عامة^(٤).

سابعاً: وردت في تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾^(٥) روايتان بطريقين مختلفين عن الإمام أبي جعفر الباقر:

١- عن الفضيل بن يسار قال: سألت أبا جعفر عن هذه الآية فقال: يجيء رسول الله (ﷺ) في قومه وعلي في قومه والحسن في قومه والحسين في قومه، وكل من مات بين ظهراني إمام جاء معه^(٦).

(١) مجمع البيان، الطبرسي، ١/ ٣٦٢، ٧/ ٤٠- تفسير الباقلي، محمد بن مسعود، ١/ ٢٦٠-

٢٦١- تفسير القرآن القمي، ٢/ ٣٣٦، تفسير طبركة طرقات الكويت، ٨٧.

(٢) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ١/ ١٩٧-

(٣) روح المعاني، الألوسي، ١٤/ ١٤٧.

(٤) المصدر نفسه والمضحة.

(٥) الاسراء/ ٧٦.

(٦) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢/ ٣٢- تفسير القرآن القمي، ٢/ ٤٣٠.

٢- عن جابر الجعفي الرواية نفسها^(١).

وعن سفيان الثوري عن جابر عن عدي بن ثابت^(٢) عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في الآية قال: إمام هدى أو إمام ضلالة^(٣).

وأخرج السيوطي عن ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس التفسير نفسه وفيه (و) يدل (أو)^(٤)، ونقل الخازن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الرواية نفسها باختلاف الألفاظ^(٥)، ونقل القرطبي عن الإمام علي قوله: بإمام عصرهم^(٦).

ثامناً: في قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾^(٧) روى الطبرسي وغيره عن الإمام الباقر أنه قال: نحن باب حطتكم، أن علينا باب حطة التي من دخل في ولايته آمن ولحقى^(٨).

ونقل الشوكاني عن ابن أبي شيبة عن الإمام علي قوله: إنما مثلنا في هذه الأمة كسفينة نوح وكباب حطة في بني إسرائيل^(٩).

ثامساً: في قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَجِيَّةٌ * إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾^(١٠)، حكى القرطبي عن الإمام الباقر قوله: نحن أصحاب اليمين، وكل من أفضنا أهل البيت فهم المرتبون^(١١) ونقل الطبرسي أيضاً^(١٢).

وأخيراً بعد أن اكتفينا بهذا القدر من روايات الإمام الباقر في تفسير الآيات المتعلقة بمبحث الإمامة، فإن الأمانة العلمية تختم علينا أن نقول: إذا كان الأمر كذلك -أمر الإمامة- مما اختلف فيه أهل القبلية بحيث أطلق عليه الأشعري

(١) طه، الثبات الهداث البحر الصامني، ٢/ ٢٥٥+ بحار الأنوار، المجلسي، ١١/ ٢٩٤.

(٢) الأنصاري، التكملة، ثمة، من الرابعة، من رواية الستة، طه، التقریب، ٢٦٢.

(٣) تفسير القرآن الكريم، سفيان الثوري، ١٣٢.

(٤) الدر المنثور، السيوطي، ٤/ ١٩٤.

(٥) لباب التأويل، الخازن، ٤/ ١٣٩.

(٦) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٠/ ٢٩٧+ روح المعاني، الألوسي، ١٥/ ١٢٠-١٢١.

(٧) البقرة/ ٥٨.

(٨) مجمع البيان، الطبرسي، ١/ ١١٩+ تفسير نور الثقلين، العروسي الحويزي، ١/ ٧٠.

مقتنيات الدرر، الحائري، ١/ ١٧٦.

(٩) فتح القدير، الشوكاني، ١/ ٢٥+ تأويلات أهل السنة، العمرقندي، ١٥٠.

(١٠) المنشر، ٣٨-٣٩.

(١١) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٩/ ٨٥.

(١٢) مجمع البيان، الطبرسي، ١٠/ ٣٩١.

القول : بأنها أول قضية كبرى اختلف المسلمون حولها بعد الرسول (ﷺ)^(١) ، فإن الذي يتفق عليه المسلمون أن محبة أهل البيت مما ثبت في الدين بالضرورة ، وأن فضلهم وعلمهم وإخلاصهم للإسلام والمسلمين مما لا يشك فيه أحد وعلى هذا القدر من التفضيل يجتمع المسلمون في العالم الإسلامي سلفهم وخلفهم ، ولعل هذا القدر يكفي في توحيد مشاعرهم إزاء تلك الشريعة الطاهرة المطهرة من الرجس بنص الكتاب تكفي قاعدة للتوحد وتقاوم كل بدعة للاختلاف .

أما ما اختلف المسلمون فيه من موضوع وجوب إمامتهم فإن الاستقراء التاريخي يجرنا إلى يقين لا يتطرق إليه شك أنهم لم يحص عليهم حادث واحد أنهم ظلموا أحداً بل كانوا كلهم عطاء في حين شهدت مراحل التاريخ الإسلامي مظالم كثيرة وواضحة ومع ذلك فإن الذي يميل إليه الباحث القول : إن وجوب إمامتهم من أصول المذهب وليس من أصول الدين وعليه لا يكفر القائل بها ولا يكفر المخالف لها .

أما عصمتهم فإن الباحث وهو بصرف النظر عما سبق إليها من أدلة عقلية ونقلية يرى أن الاختلاف فيها لا يشكل عائقاً فاصلاً بين المؤمنين بها وبين المتحفظين عليها ، ذلك لأن جمهور المسلمين يرون أن حل صبح عنهم صحيح علاوة على أن تتبع سيرتهم الشخصية يكشف عن استقامة مثالية تقترب من مفهوم حفظهم بمناية الله تعالى عن ارتكاب الذنوب ، وأياً كان فإن هذين الباحثين أي إمامتهم وعصمتهم من مباحث الكلام ، وقد أفاض فيه المتكلمون ولا ندخلهم هنا إلا بالقدر الذي تطلبه البحث ضرورة .

المبحث الرابع

المعاد

المعاد في اللغة : مأخوذ من العود والعود ، الرجوع إلى الشيء بعد الانصراف عنه^(٢) ، وفي الاصطلاح : هو الرجوع إلى الوجود بعد القضاء ، أو رجوع أجزاء

(١) مقالات الإسلاميين ، الأعمري ١ / ٣٩ .

(٢) مفردات ألفاظ القرآن ، الرقيق الأسفهاني ، ٣٥١ .

البدن إلى الاجتماع بعد الضيق وإلى الحياة بعد الموت والأرواح إلى الأبدان المفارقة^(١).

والمعاد أمر أجمعته الشرائع السماوية على تأكيد إثباته ، لأن فيه إشعاراً للإنسان بالمسؤولية الدائمة عن كل تصرفاته وإعلامه بأن كل ما يفعله في حياته الدنيا سوف يلقاه في الآخرة لقوله تعالى : ﴿مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾^(٢) . فـالمسلمون يعدون الاعتقاد في ثبوته ركناً من أركان الإيمان ويكفر من لا يؤمن به بالاجماع^(٣) ، بينما أنكره الدهريون والملاحدة فقط^(٤).

واختلف المثبتون للمعاد في كيفية فعلهم من قال أنه جسماني^(٥) ، وذهب بعض الفلاسفة الضالين المضلين المنسلخين من الشخصية الإسلامية إلى إنكار الحشر الجسدي فهو عندهم روحي فقط^(٦) ، ومنهم - وهم أكثر علماء المسلمين - قد أثبتوا أن المعاد جسماني وروحي معاً واستدلوا بأدلة قاطعة وحجج قارعة دحضت نظرية بعض الفلاسفة الموسومة بالسخف والافتراء وليس هنا محلها^(٧).

وقد فصل القرآن الكريم والحديث الشريف في إثبات المعاد جملة وتفصيلاً ، وفي الحديث عما يتصل ، وفكرت في ذلك من الروايات عدد كبير لا سيما وأن القرآن اتخذ وسيلة من وسائل الهداية والارشاد ، ولذلك ورد أن مجموعة من رواة الإمام الباقر سألوه عن معاني بعض هذه الآيات فأجابهم اعتقاداً منهم أن موضوع المعاد من الأمور التي ثبت بالنقل طالما ثبت أن هذا النقل متواتر من عند اختيار اللطيف ، لذلك نلاحظ هنا أن تلك الروايات التفسيرية المنقولة بواسطتهم عن الإمام الباقر لم تتجاوز العشر روايات حصراً ، ومن تلك الآيات المفسرة فيما يروى من جهة رواية الإمام الباقر بعض النماذج منها :

(١) جامع العلوم، الأحمد فكري، ٢٩٣.

(٢) الزلزلة / ٧-٨.

(٣) هذا التفسير الكبير، الرازي ٢٢ / ٦١ + التمهيد في تفسير القرآن، الشيوخ الطوسي، ١٠ / ٣٩٤.

(٤) أصول الدين الإسلامي، الخطيب البغدادي، ٢٣٧ + رسالة أضحوية، ابن سينا، ١٠.

(٥) المصدر نفسه والصفحة، كشف المراء، العلامة الحلي، ٢٥٦.

(٦) رسالة أضحوية، ابن سينا، ٣٨.

(٧) تهافت الفلاسفة، النزالي، ٢٨٢ + التفسير الكبير، الرازي، ٢٦ / ٤٥ + التلخيص الأيجي، ٨ / ٢٨٩.

(٨) هذا الاعتقادات، الشيخ الصدوق، ١٧٥ + التلخيص الأيجي، ٨ / ٢٩٧.

أولاً: في تفسير قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ﴾^(١) عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر الباقر قال: فذلك يوم القيامة وهو اليوم الموعود^(٢).

فسر الإمام الباقر هذه الآية الكريمة إذ استرشد بنص قرآني آخر وهو قوله تعالى: ﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾^(٣) باليوم الموعود وهو يوم القيامة.

ومال ابن الجوزي إلى قول الإمام فقال: بأن الخلق يحشرون فيه ويشهده البر والفاجر وأهل السماء والأرض^(٤)، وقال النسفي: بأن الناس لا ينفكون منه يجمعون للحساب والثواب والعقاب^(٥).

قال القرطبي: واجتمع الحشر، أي يحشرون لذلك اليوم^(٦)، وقال ابن كثير: أي أولهم وآخرهم^(٧)، إذن فقد وافقت أقوال المفسرين قول الإمام الباقر ورأيه في تفسير هذه الآية الكريمة وهي تفيد القول بثبوت المعاد ووجوبه.

ونود أن نذكر هنا بأن الإمام الباقر كان يكفّره من مفسري الصحابة والتابعين إرساء قواعد منهج تفسير القرآن بالقرآن وتأصيل طريقه.

ثانياً: عن صالح بن ميثم قال سئل أبا جعفر الباقر عن معنى ﴿طُوعاً وَكَرْهاً﴾ في قوله تعالى: ﴿...وَلَهُ أَسْلَمَ مِنْ فِيْ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طُوعاً وَكَرْهاً﴾^(٨) قال الإمام: بهذه الآية: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ * لَيَسْئَلَنَّهُمْ الْبَلَدِ لَيَسْئَلُنَّ فِيهِ وَلَيَعْلَمَنَّ الْغَالِبِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ﴾^(٩-١٠).

(١) هود / ١٠٣.

(٢) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢ / ١٥٩، الصلاة في تفسير القرآن، الطبرسي، الكاشاني، ١ / ٨١٣.

(٣) البقرة / ٢.

(٤) زاد المسير، ابن الجوزي، ٢ / ١٥٧.

(٥) مدارك التنزيل، النسفي، ١ / ٢٠٤.

(٦) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٩ / ٩٦.

(٧) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٢ / ٥٧٧.

(٨) آل عمران / ٨٣.

(٩) النحل / ٣٨-٣٩.

(١٠) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢ / ١٥٩، تفسير القرآن القمي، ٢ / ٣٩٨.

قال ابن الجوزي : في معنى الطوع والكره ستة أقوال : أحدها : إن إسلام الكل كان يوم الميثاق طوعاً وكرهاً ، رواه مجاهد عن ابن عباس والأعمش عن مجاهد وبه قال السني .

والثاني : أن المؤمن يسجد طائعاً والكافر يسجد ضلة وهو كاره ، عن ابن عباس وليث عن مجاهد .

والثالث : أن الكل أقروا له بأنه الخالق ، وإن أشرك بعضهم فإقراره بذلك حجة عليه في إشراكه ، هنا قول أبي العالية ورواه منصور عن مجاهد .

والرابع : أن المسلم أسلم طائعاً والكافر أسلم مخافة السيف ، قول الحسن .

والخامس : أن المؤمن أسلم طائعاً والكافر أسلم حين رأى بأس الله ، قول قتادة .

والسادس : اتقاد كلهم له ، عن الشعبي ^(١) .

ولم يرجح ابن الجوزي واحداً من هذه الأقوال ، ويمكننا القول أن الرأي الثالث يطابق ولو من وجه رأي الإمام الباقر أو هو قريب منه ، فإنه - أي الإمام الباقر - فسرها بالرجوع إلى الآية الأخرى وهي قوله تعالى : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ رَسُولًا عَلَيْهِمْ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ^(٢) لَيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَاذِبِينَ﴾ وما ذاك إلا قسم المشركين فإنهم أقروا بخالفهم ولكنهم أنكروا البعث والمعاد ولسوف يريهم الله تبارك وتعالى كذب دعواهم يوم يبعثهم والخلائق أجمعين ، وبه تنضج معاني الانقياد لله تعالى بأحسن صورها .

ويؤيد صدق ما ذهبنا إليه ، تفسير قوله تعالى : ﴿لَيُبَيِّنَ لَهُمُ﴾ في الآية المتقدمة والتي قال عنها ابن الجوزي : فيها قولان ، وذكر الثاني بعد ذكر سبب نزول هذه الآية فقال : أنهم المشركون ، يبين لهم بالبعث ما خالفوا المؤمنين به ^(٣) .

(١) زاد المسير، ابن الجوزي، ١/ ٤١٧ .

(٢) زاد المسير، ابن الجوزي، ٤/ ٤٤٧ .

وأيد ذلك القرطبي في قوله: ووجه التعجيب أنهم يظهرون تعظيم الله فيقسمون به ثم يعجزونه عن بعث الأموات^(١)، وهذا ما مال إليه ابن كثير أيضاً^(٢).

واستدل بعض المفسرين لتفسير الآية المتقدمة بغير ما استدلل به الإمام الباقر من أن المشركين يقسمون بالله ويعظمونه ثم يتكفرون بالبعث، بل ذهبوا إلى الاستدلال بمسألة الخلق، فمثلاً قال سفيان الثوري عن مجاهد: هي كقوله: ﴿وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾^(٣).

ومن هذا يتبين من انفراد الإمام الباقر في تفسيره لهذه الآية حيث أنه فسرها بآيتين من سورة أخرى، في الوقت نفسه فيها التكيل بالقاتلين بإنكار البعث والمعاد فلم يكن انفراده في اختياره لتلك الآيتين للاستدلال فقط، لأن ذلك كان بمقدور غيره من المفسرين أيضاً بل أنه اختارهما ليبين ضعف ما ذهب إليه الدهرية وبطلانه الذين حاولوا التشويش على عقائد المسلمين في عصر الإمام الباقر، فهو قد شارك في الرد عليهم والوقوف بوجه أفكارهم شأن علماء الأمة الكرام في عصره والعصور التي تلت.

فالآ: وفي تسجيل موقف من مواقف يوم القيامة وما يدور به من أحداث، أكد الإمام الباقر على أن المعاد والبعث يكون روحياً وجسماً معاً، فقد روى عبد الله بن عطاء المكي قال: سألت أبا جعفر الباقر عن قوله تعالى: ﴿رُبُّمَا يُودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾^(٤) فقال الإمام: ينادي مناد يوم القيامة يسمعه الخلاق أنه لا يدخل الجنة إلا مسلم فيود سائر الخلق أنهم كانوا مسلمين^(٥).

ذكر ابن الجوزي اختلاف المفسرين في متى يقع هذا من الكفار على قولين، أحدهما: أنه في الآخرة على أربعة أقوال: أحدها: أن الله يخرج أهل القبلة من النار بعد أن يسمع مناقشة الكفار لهم في جهنم فيود الذين كفروا أنهم كانوا

(١) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٠/ ١٠٥.

(٢) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٤٩٥.

(٣) الزخرف/ ٨٧.

(٤) تفسير القرآن الكريم، سفيان الثوري، ٣٧- جامع البهانه الطبري، ٧/ ٢٢١+ الدر المنثور، السيوطي، ١٨/ ١.

(٥) الحجور/ ٢.

(٦) تفسير الميراث، محمد بن مسعود، ٢/ ٢٢٩+ تفسير القرآن القصي، ٢/ ٢٢٥.

مسلمين ، وهو قول ابن عباس في رواية وأنس ومجاهد وعطاء وأبي العالية وإبراهيم التخفي ، واستدل لهذا الرأي بحديث مروي عن أبي موسى الأشعري وصوبه ، ثم أورد الأقوال الأخرى .

الثاني : أنه في الدنيا ، عن الضحاك^(١) .

وأخرج القرطبي في حليته جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله (ﷺ) : أن ناساً من أمتي يدخلون النار يلتويهم فيكونون في النار ما شاء الله أن يكون ثم يصبرهم أهل الشرك فيقولون : ما نرى ما كنتم تخالفونا فيه من تصديقكم وإيمانكم تفعلكم ، فلا يبقى موحد إلا أخرجه الله من النار ، ثم قرأ رسول الله (ﷺ) ﴿وَمَا يَوْذُو الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ ، ونقل عن الحسن قوله : إذا رأى للشركون المسلمين وقد دخلوا الجنة وماوهم في النار تمنوا أنهم كانوا مسلمين^(٢) .

يتبين من هذا أن الإمام الباقر قد استلزم بالحديث النبوي الشريف في تفسيره لهذه الآية التي عاجت موقفاً آخرى من تضارب يوم القيامة وأن لم يصرح بذلك وهو ما صوبه جمع من المفسرين^(٣)

وبهذا القدر نكتفي في إعطاء تصور موجز عن عهد الإمام الباقر الملموس في توضيح بعض المسائل المتعلقة بجوانب معينة من أصل المعاد .

البحث الخامس

الشفاعة

الشفاعة لغة : هي الوسيلة والطلب ، وحرفاً : سؤال الخير للغير ، وهي مشتقة من الشفع وهو ضد الوتر ، فكان الشافع ضم سؤاله إلى سؤال المشفع^(٤) .

(١) زاد المسير: ابن الجوزي ٤ / ٣٨٠-٣٨١ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٠ / ٢ .

(٣) هذه التفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٤ / ١٥١-١٥٢ مدارك التنزيل، التنصيف، ٢ / ٢٦٨ + التنزيل

لمعلوم التنزيل، ابن جزي، ٢ / ١٢٣-١٢٤ روح المعاني، الأتوسي، ١٤ / ٣-٧ + تفسير المراغي، ١٤ / ٥-١ .

(٤) توامع الأنوار البهية الأسفراينية، ٢ / ٢٠٤ .

والشفاعة من المسائل المهمة المتعلقة بالمعاد والتي من خلالها يعمل المذنبون من المكلفين على إسقاط بعض العقوبات الآخروية عنهم بوساطة الأنبياء والرسل ومن تبعهم من الأئمة والأولياء - على رأي البعض - أو لرفع الدرجات للمصالحين منهم كذلك.

وهي قسمان: مثبتة ومنفية: والمثبتة هي التي أثبتها الله لأهل الإخلاص، ولها شرطان: أحدهما: إذن الله للشافع ورضاه لقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾^(١) ومن يأذن له الرحمن لا بد أن تكون له وجاهة يستتزل بها رحمة الله تعالى وإحسانه، والثاني: أن يكون المشفوع له من المؤمنين المذنبين.

أما الشفاعة المنفية وهي التي تطلب من غير الله تعالى أو بغير إذنه أو لأهل الشرك فقد نفتها الآيات الكريمة من مثل قوله تعالى: ﴿...فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾^(٢).

وقد اتفق علماء الأمة على حصول شفاعته النبي (ﷺ)^(٣)، إلا أنهم اختلفوا في جواز استحقاق أهل الكبار لها قبل التوبة فالأشعرية والإمامية والمرجئة قالت بحصول شفاعته النبي لهم^(٤)، بينما أنكرتها المعتزلة والخوارج^(٥).

الشفاعة في القرآن الكريم

دلّت على الشفاعة آيات كثيرة منظومة ومنهوماً، نفيّاً وإثباتاً في الدنيا والآخرة وهي على أقسام:

الأول: الآيات التي تدل على انحصار الشفاعة في الله واختصاصها به (عز وجل) قال تعالى: ﴿قُلْ لَهُ الشَّفَاعَةُ جَمِيعاً لَهُ عِلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

(١) طه / ١٠٩.

(٢) المدثر / ٤٨.

(٣) المواقيف الإيجي، ٨ / ٤٦٢، شرح المفيدة الطحاوية، ١٩٦-١٩٥، الاقتصاد، الشيخ الطوسي، ٢٠٦.

(٤) الإبانة، الأشعري، ٩٨، الفصل، ابن حزم، ٦٢ / ٤، التفسير الكبير الرازي، ٢١ / ٢٥٢، أوائل المقالات، الشيخ الطهري، ٥٥٢، كشف المراد العلامة الحلي، ٢٦٢.

(٥) أصول الدين الإسلامي، الخطيب البغدادي، ٢٤٤، الفصل، ابن حزم، ٦٢ / ٤.

ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ^(١) وقال تعالى: «لَسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ»^(٢).

الثاني: ما تدل على التعميم وثبوتها لغيره (عز وجل) بإذنه ورضاه، وهي كثيرة منها:

- ١- قوله تعالى: «مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ»^(٣).
- ٢- قوله تعالى: «وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى»^(٤).
- ٣- قوله تعالى: «لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا»^(٥).
- ٤- قوله تعالى: «يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا»^(٦).

٥- قوله تعالى: «وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُفِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذِنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى»^(٧).

الثالث: ما تدل على ثبوت الشفاعة في الدنيا، قال تعالى: «مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتًا»^(٨) فان ساقوا يدل على أنها في الدنيا.

الرابع: ما تدل على نفس الشفاعة أما مطلقاً أو في يوم القيامة أو عن طائفة خاصة، ومنها:

- ١- قوله تعالى: «يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ»^(٩).
- ٢- قوله تعالى: «اتَّقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا عِلَّةَ وَلَا شَفَاعَةَ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ»^(١٠).

(١) الزمر / ٤٤.

(٢) الأنعام / ٧٠.

(٣) البقرة / ٢٥٥.

(٤) الأنبياء / ٢٨.

(٥) مريم / ٨٧.

(٦) طه / ١٠٩.

(٧) النجم / ٣٦.

(٨) النساء / ٨٥.

(٩) طه / ١٠٩.

(١٠) البقرة / ٢٥٤.

٣- قوله تعالى: ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(١).

٤- قوله تعالى: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾^(٢)، والمراد من الظالمين الكافرين بقرينة قوله تعالى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

وهذه الآيات المتقدمة تفيد بمجموعها أن الشفاعة ثابتة لله تعالى أصالة وتكون لغيره تعالى بإذنه ورضاه، وهي لا تكون في يوم القيامة إلا لمن ارتضاه الله تعالى وأذن له بالشفاعة، فتحمل الآيات النافية لها أما على الشفاعة التي يقترحها العباد على الله تعالى أو على وقت دون وقت.

الشفاعة في السنة الشريفة

وردت أخبار وأحاديث متواترة بين المساجين في الشفاعة وأنها المقام المحمود الذي وعد الله به نبينا الأكرم (ﷺ) يوم القيمة منها:

١- في صحيح مسلم عن أنس بن رسول الله (ﷺ) أنه قال: أنا أول شفيع في الجنة لم يصدق نبي من الأنبياء ما صدقت وأما من الأنبياء نبياً ما يصدق من أمته إلا رجل واحد^(٣).

٢- أخرج الترمذي في سننه عن صالح بن عطاء عن رسول الله (ﷺ) أنه قال: أنا قائد المرسلين ولا فخر، وأنا خاتم النبيين ولا فخر، وأنا أول شافع ومشفع ولا فخر^(٤).

٣- أخرج البخاري عن أنس عن رسول الله (ﷺ) أنه قال: إن لكل نبي دعوة قد دعا بها في أمته وأني اختيأت دعوتي شفاعة لأمتي^(٥).

(١) الزخرف / ٨٦.

(٢) غافر / ١٨.

(٣) صحيح مسلم، ١ / ١٣٠، طه معتمد الإمام أحمد، شرح أحمد محمد شاكر، ١ / ١٥-١٤.

(٤) سنن الترمذي، ١ / ٢٧، سنن ابن ماجه، كتاب الزهد، ٢ / ١٤٤٠.

(٥) صحيح البخاري، ٨ / ٦٧، صحيح مسلم، ١ / ١٣٦، سنن الترمذي، ٢ / ٣٢٨، سنن ابن

ماجه، ٢ / ١٤٤٠.

٤- وروى الدارمي عن أبي بن كعب أن النبي (ﷺ) قال: إذا كان يوم القيامة كنت إمام الأنبياء وخطيبهم وصاحب شفاعتهم من غير فخر^(١).

٥- أخرج البخاري ومسلم عن ابن عباس وجابر بن عبد الله الأنصاري قال: قال رسول الله (ﷺ): أعطيت خمساً لم يعطها أحد قبلي: جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، ونصرت بالرعب، وأحل لي المفتن، وأعطيت جوامع الكلم، وأعطيت الشفاعة^(٢).

والى غير ذلك من الروايات المتواترة بين المسلمين في ثبوت الشفاعة لرسول الله (ﷺ) وأما في ثبوت الشفاعة لغيره (ﷺ)، فقد دلت عليها آيات كثيرة كما تقدم، وكذلك أحاديث نبوية شريفة في إمكان شفاعة باقي الأنبياء والرسل والعلماء والشهداء والمؤمنين وإليك بعض تلك الأحاديث:

١- أخرج الترمذي وأحمد عن رسول الله أنه قال: وأن الرجل من أمتي يشفع للفقير من الناس... وإن الرجل يشفع للفقير... وإن الرجل يشفع للعصاة... وإن الرجل يشفع لثلاثة حتى يدخل الجنة^(٣).

٢- أخرج أبو داود عن رسول الله (ﷺ) أنه قال: يشفع الشهيد في سبعين من أهل بيته^(٤).

٣- عن عثمان بن عفان قال قال رسول الله (ﷺ): يشفع يوم القيامة ثلاثة: الأنبياء، ثم العلماء، ثم الشهداء^(٥). ولعل الترتيب هنا معمول على ترتيب مقامهم عند الله (عز وجل).

والجدير بالذكر أن آل البيت الذين عرفوا بإخلاصهم وولائهم واستشهاد بعضهم في سبيل الله وعلوهم وانقطاعهم إليه تبارك وتعالى فإن لهم مقام الشفاعة في الآخرة والنصوص في ذلك متواترة عند المسلمين وقد وردت أربع

(١) سنن الدارمي، ١/ ٢٦-٢٧، سنن ابن ماجه، ٢/ ١٤٤٣.

(٢) صحيح البخاري، ١/ ٩١-٩٢ مطابيع الشعب، صحيح مسلم بشرح النووي، ٥/ ٣.

(٣) سنن الترمذي، ٩/ ٢٦٩، مسند أحمد، ٣/ ٢١٣.

(٤) سنن أبي داود، كتاب الجهاد، ٣٩٥.

(٥) سنن ابن ماجه، كتاب الزهد، ٢/ ١٤٤٣، رقم الحديث ٤٣١٣.

روايات تفسيرية فقط عن الإمام الباقر في صدد مبحث الشفاعة تناول بعضها إثباتها لرسول الله (ﷺ) ولغيره من الشفعاء ومن شروط تحققها ، وإليك تلك الروايات :

أولاً: في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾^(١) ، عن أبي عباس المكي عن أبي جعفر الباقر قال: أنه ما من أحد من الأولين والآخرين إلا وهو محتاج إلى شفاعة رسول الله (ﷺ) يوم القيامة ، وللرسول الشفاعة لأمته ولنا الشفاعة^(٢) .

قال ابن الجوزي في تفسير هذه الآية: لا تنفع شفاعة ملك ولا نبي حتى يؤذن لهم في الشفاعة^(٣) ، وقال القرطبي أي شفاعة الملائكة وغيرهم^(٤) .

وقال النسفي: أي: إذن الله له يعني: إلا من وقع الأذن للشفيع لأجله^(٥) ، ومال ابن كثير إلى القول: أنه لا يجتري أحد أن يشفع عنه تعالى في شيء إلا بعد إذن له في الشفاعة واستدل بما ذكرنا من آيات وما ثبت من حديث رسول الله (ﷺ)^(٦) ، وذهب إلى هذا القول أيضاً الأوسمي في تفسيره^(٧) .

يتبين من خلال هذا العرض لأحوال الشفاعة في تفسير هذه الآية - بما فيهم قول الإمام الباقر - أنهم قد انقسموا إلى قسمين كان أكثرهم مع قول الإمام أن هذه الآية بصدد تبين الشافع ، وأنه لا يستطيع أحد من الأنبياء أو غيرهم أن يكون شافعاً إلا بإذنه هنا من جهة وأن الإمام الباقر أثبت في تفسيره لهذا النص القرآني شفاعة النبي وشفاعة آل البيت من جهة أخرى ، وقد انفرد الإمام هنا بإثباتها لآل البيت .

(١) سجا / ٢٢ .

(٢) تفسير القرآن، القمي، ٢/ ٢٠٢ + الصلاة في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني، ٢/ ٢٨٠ .

مقتنيات الدرر، الصائري، ٩/ ٢٠ .

(٣) زاد المسير، ابن الجوزي، ٦/ ٤٨١ .

(٤) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٤/ ٢٩٦٥ .

(٥) مدارك التنزيل، النسفي، ٣/ ٣٢٤ .

(٦) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٥/ ٥٤٩ .

(٧) روح المعاني، الأوسمي، ٢٢/ ١٣٦-١٣٧ .

ثانياً: في تفسير قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَلاً مِثْلَ مَحْمُودٍ﴾^(١)،
 روى القمي والعيشي بأسانيد صحيحة عن الإمام الباقر أنه قال: المقام المحمود
 هو الشفاعة^(٢).

أورد ابن الجوزي قولين في تفسير هذه الآية. أحدهما: الشفاعة للناس يوم
 القيامة. قاله ابن مسعود، وحذيفة بن اليمان، وابن عمر، وسلمان الفارسي،
 وجابر بن عبد الله، والحسن. الثاني: يجلسه على العرش يوم القيامة، رواه
 الضحاك عن ابن عباس وليث عن مجاهد^(٣).

وأيد القرطبي القول الأول واستدل عليه بما أخرجه البخاري عن ابن عمر
 ومسلم عن أنس والترمذي عن أبي هريرة عن رسول الله (ﷺ) من أن المقام
 المحمود هو الشفاعة^(٤).

ونقل ابن كثير قول الطبري وأيده بقوله تعالى: ﴿قَالَ أَكْثَرُ أَهْلِ التَّوِيلِ: ذَلِكَ هُوَ
 الْمَقَامُ الَّذِي يَقُومُهُ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِلْشَّفَاعَةِ لِلنَّاسِ﴾^(٥)، وأخرج جملة
 من الأحاديث المروية بطرق مختلفة عن رسول الله (ﷺ)^(٦)، تقدم ذكر أكثرها في
 أول هذا البحث.

وبهذا يكون الإمام الباقر في تفسيره للمقام المحمود بأنه الشفاعة واحداً من
 جملة جمهور الصحابة والتابعين الذين فسروا الآية بهذا المعنى، ويكون أيضاً أنه
 إذا وجد حديثاً مروياً عن جده رسول الله (ﷺ) في تفسير آية أو معنى قرآني
 لا يتعدى إلى غيره تأكيداً منه على الرجوع إليهما في تفسير القرآن الكريم.

ثالثاً: ونقل الطبرسي في تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾^(٧) قول

(١) الإسراء / ٧٩.

(٢) تفسير القرآن، القمي، ٢ / ٤٤٤ - تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢ / ٣١١.

(٣) زاد المسير، ابن الجوزي، ٥ / ٧٦.

(٤) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٠ / ٣٠٩.

(٥) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٣٣٥.

(٦) المصدر نفسه، ١ / ٢٣٥-٢٣٩.

(٧) الشعراء / ١٠٠.

الإمام الباقر: أن المؤمن ليشفع لجاره فيقول: يا رب جاري كان يكف عني الأذى فيشفع فيه^(١).

رابعا: وفي تفسير قوله تعالى: «وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى»^(٢) نقل ابن كثير عن الإمام الباقر قوله: يعني الشفاعة^(٣).

قال ابن الجوزي في تفسيره لهذه الآية عن علي والحسن: هو الشفاعة في أمته حتى يرضى، ومما سبق نزولها عن ابن عباس فقال: عرض علي رسول الله (ﷺ) ما يفتح علي أمته كفراً كفراً، فسر بذلك، فأنزل الله (عز وجل) «وَلَا خَيْرَ مِنْ لَكَ مِنَ الْأُولَى * وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى»^{(٤)(٥)}.

وقد خلص القرطبي إلى القول بأنها الشفاعة بعد أن أورد بقية الأقوال ونسب هذا التفسير للإمام علي، واحتج بما ورد من أحاديث في الشفاعة^(٦).

يتبين من خلال ما تقدم من أقوال في تفسير هذه الآية أن الإمام الباقر قد أخذ تفسيرها عن آبائه عن جده أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وقد نقل هذا التفسير وأيده جملة من المفسرين كـ

وبعد أن انتهيت من الكشف عن حقيقة الإمام الباقر في تفسير آيات العقائد، تجدر الإشارة هنا - وهذه ظاهرة مستقاة من المصادر - أن جمهور العلماء يرون فيما نسب للإمام الباقر لا سيما ما يختلفون فيه أنه مكذوب عليه بل ويلجأ أصحاب مصنفات علم الرجال إلى تضييف معظم رواية الإمام بينما يعتقد بعض الإمامية أن كل ما ورد عنه بقضيه وقضيضه صحيح، وأحال أن كلا الموقفين بحاجة إلى مراجعة وقد لا يزوج الاتصاف فيه.

(١) مجمع البيان الطبرسي، ٧/ ١٩٥ + مقتنيات الدرر الحائري، ٨/ ٥٩.

(٢) الضحى/ ٥.

(٣) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٧/ ٣١٥.

(٤) الضحى/ ٥٤.

(٥) زاد المسير، ابن الجوزي، ٩/ ١٥٨، ومما سبق نزولها انظر: المستدرک الحاکم، ٢/ ٥٢٦.

مجمع الزوائد، التهذهبي، ٧/ ١٣٩ + جامع البيان الطبرسي، ٣٠/ ٢٢٢ + أسباب النزول،

الواحدي، ٣٣٨ + الدر المنثور، السيوطي، ٦/ ٣٦١.

(٦) الجامع لأحكام القرطبي، ٢٠/ ٩٤-٩٥.

إن علاج هذين الموقفين في الرؤى المعاصرة يكمن في نظرة موضوعية علمية تنزع إلى التوفيق وتبتعد عن التفريق وتشد على المتفق عليه وتسوغ المختلف فيه لأن للإسلام عظمة لا يتناسب معها أن يفهم فهماً واحداً، إذن فلتسع الصدور إلى الاتجاهات المتعددة ضمن نطاق الشريعة العامة وليكن أن الدراسة الموضوعية ستكشف الكثير من نقاط التوافق وستجلي الفواقع عما أدخل بوصفه نقاط افتراق.

إن هذا الموقف يجعل الباحث متحفظاً على ما ذهب إليه بعض المعاصرين في قوله: إن طابع التشيع غلب على رواية الحديث عن الإمام الباقر، لأن عصره عصر اكتمال التشيع من جهة اكتمال عقائده^(١).

وهذا غير صحيح، لما وجدنا في أكثر الروايات المنقولة عن الإمام الباقر في هذا الفصل أنها لم تخرج عن الاطار العام للمفهوم الشمولي للإسلام وعقائده، سوى بعض الروايات في مبحث الإمامة والتي أشهرنا في نهايته إلى مبرراته في ما رواه الإمام بشأنها، وما عدا ذلك فهو يوافق في تفسيره للآيات محل البحث مع باقي المفسرين من صحابة وتابعين ومتكلمين وسنن.



(١) نظرية الإمامة عند الأئمة عشريّة - محمود صبحي، ٩٢.

الفصل الثالث

جہودہ و اثرها فی تفسیر

آیات الأحکام



مرکز تحقیق و تدریس اسلامی

و يتضمن:

*** المبحث الأول : العبادات**

*** المبحث الثاني : المعاملات**

*** المبحث الثالث : الحدود والجنايات والقضاء**



وزارت بهداشت و آموزش پزشکی

تمهيد

أن جوهر حركة الفكر الإسلامي يكمن في علمي الفقه وأصوله ، ذلك لأن الإسلام نظام متكامل مبني على أصول مستنبطة من كتاب الله تعالى ومن سنة نبيه (ﷺ) ومن أعمال الصحابة رضوان الله عليهم وفهمهم للكتاب والسنة ومن فهم المسلمين التابعين وتابعيهم ممن كانوا أهلاً لقهم نصوص الكتاب والسنة وأعمال الصحابة ، ولقد بنيت على تلك الأصول القوتين العلمية التي تعرف بعلم الفقه ، وهو علم أنجز فيه المسلمون ثروة علمية لم يعرفها المشرعون في قديم ولا في حديث^(١) .

وقد امتازت آيات الأحكام بأنها تشكل الأصول التشريعية الرئيسة التي قام عليها الفقه الإسلامي برمته ، وقد افردها العلماء مجموعة من المدونات عرفت فيما بعد بتفسير آيات الأحكام ، وتعد الأحكام العسلية ما تنظم أحكام علاقة الإنسان بربه من صلاة وصيام وزكاة وحج وغيرها وقد أحصى البعض آياتها فكانت (١٤١) آية^(٢) ، أما أحكام المعاملات فقد كان ما يخص الأحوال الشخصية بما يقرب من (٧٠) آية وذات العدد بالنسبة للأحكام المدنية ، وأحصيت آيات أحكام الجنايات فكانت نحو (٣٠) آية ، أما المرافعات والقضاء وملحقاته فقد كانت (١٣) آية ، وفي الأحكام الدستورية (١٠) آيات ، وفي الأحكام الدولية (٢٥) آية ، أما الأحكام المالية والاقتصادية فقد بلغت عشر آيات^(٣) .

وبالتبع وجد الباحث أن حشداً كبيراً من الروايات المنقولة عن الإمام الباقر (عليه السلام) أفادت بمجموعها رأياً تفسيرياً في آيات الأحكام ، محددة الأحكام المستفادة منها والتي جعلها فقهاء الإمامية أدلة مستفادة لما ركهم الشرعية في استنباط الأحكام ، وإطلاق الفتوى ، وقد شكلت تلك الروايات التفسيرية

(١) عهد الله بن مسعود د. عبيد الراجحي: ٨٦.

(٢) أصول الدين الإسلامي د. قحطان السوي: ٢٧٧.

(٣) ظ: علم أصول الفقه، عبد الوهاب خلاف ٢٢-٢٥ + الإسلام عقيدة وشرعية، الشيخ

محمود شلتوت ٨٠٠-١٠٢.

مجموعة ضخمة من الفتاوى والتي عرفت فيما بعد بفقه آل البيت ، وتجاوز عددها - خلال البحث والاستقراء - أكثر من نصف مجموعة الروايات التفسيرية المنقولة عن الإمام الباقر جملة فقد بلغت مع المكرر ما يقرب من (٦٨٠) رواية / وكانت تلك الروايات المتعلقة بتفسير آيات الأحكام والمأثورة عن الإمام الباقر تنوزع على جميع أبواب الفقه الإسلامي من عبادات ومعاملات ، فلا يكاد يخلو باب من أبوابه الموزعة عليها الآيات من رأي تفسيري له ، فلو درست جميعاً - بشكل منفرد - مقارنة مع آراء غيره من تابعين وعلماء لشكلت بحثاً أكاديمياً رصيناً مستقلاً .

فلذلك ستعرف هنا على بعض تلك الروايات المجتزأة من ذلك الكم الهائل من الروايات مقارنين تلك الأقوال بآراء غيره من العلماء ومرجعين في بعض الأحيان بقدر ما يتطلبه هذا البحث ضرورة .



❖ المطلب الأول: الطهارة :

هي لغة: النزاهة ، وعرفت : بأنها ما يستباح بها الدخول في الصلاة ، وهي تطلق على إزالة الخبث والحدث ، وقد ورد عن الإمام الباقر (عليه السلام) مجموعة من الروايات منها :

أولاً: في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾^(١) . في معنى ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ عدة أقوال ذكرها القرطبي بإسهاب ، إلا أنه ركز على قولين رئيسين الأول : لا يمس ذلك الكتاب إلا المطهرون من الذنوب وهم الملائكة ، قال به

(١) الواقعة / ٧٧-٧٩ .

سعيد بن جبير، الثاني: ﴿لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمَطْهُرُونَ﴾ من الأحداث
والنجاسات، قال به قتادة وغيره^(١).

وذكر الطبرسي: إنه لا يمس إلا المطهرون من الأخيات والجنابات، وهو
المروي عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام)^(٢).

وهو مذهب الشافعي ومالك، وزاد الشافعي حتى الحاشية^(٣).
وعن أبي حنيفة روايتان، الأولى: إنه يمس المحدث، والثانية: إنه يمس
ظاهره وما لا مكتوب فيه، وأما الكتاب فلا يمس^(٤). وحكي عن داود الظاهري
وغيره الجواز^(٥).

أذن لإخلاف بين العلماء في المنع من مس المصحف على غير وضوء إلا ما
شد من رأي الظاهري، وعليه فإن الجملة في مبناها خبري وفي مرادها إنشائي
وهو النهي عن مسه، وليس المقصود تقي المس وإلا لزم الكذب، لأن المصحف
يمسه من ليس بمطهر.

ثانياً: في قوله تعالى ﴿...وَأَمْسِكُوا بُرُؤَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى
الْكَعْبَيْنِ...﴾^(٦).

لإخلاف بين الفقهاء من حيث الجملة في وجوب مسح الرأس، وإنما اختلفوا
في المقدار الواجب مسحه من الرأس على مذهبين:
المذهب الأول: أن الواجب ما يطلق عليه اسم المسح قل المسوح أو كثر،
وهو قول الشافعي والإمامية والظاهرية^(٧).

-
- (١) الجامع لأحكام القرآن القرطبي، ١٧/ ٢٢٥-٢٢٦.
(٢) مجمع البيان الطبرسي، ٩/ ٢٢٦ + مسائل الشيعة الصواعق الماملي، ١/ ٢٧٠ + كنز المرفان
في فقه القرآن، المقصد المسبوري، ١/ ٣٥.
(٣) رحمة الأمة في اختلاف الأئمة المصنفي، ١٢.
(٤) أحكام القرآن الجصاص، ٣/ ٥١١ + أحكام القرآن ابن العربي، ٢/ ٢٢٦ + الجامع لأحكام
القرآن، القرطبي، ١٧/ ٢٢٦.
(٥) رحمة الأمة المصنفي، ١٢.
(٦) السائدة، ٦.
(٧) المجموع شرح المذهب النووي، ١/ ٤٤٠ + مفتاح الكرامة في شرح قواعد العلامة، السيد
الماملي، ١/ ٢٤٧ + المحلى، ابن حزم الظاهري، ١/ ٤٠ + هذه مسائل في الفقه المختار،
استاذنا الدكتور هاشم جليل، ١/ ٤٤.

المذهب الثاني : الواجب مسح مقدار الناصية والناصية تقدر برقع الرأس وهو قول أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي ، وهي رواية عن أحمد وبه قال مالك وإليه ذهب أكثر الزيدية^(١) . وقد استدلل كل مذهب إلى ما ذهب إليه بأدلة أكثرها فيه نظر ، غير أننا نلتزم هنا بالمنهج الذي اتبعناه من ذكر الرواية التفسيرية المنقولة عن الإمام الباقر (عليه السلام) للآية القرآنية فقط دون التعرض إلى أدلة غيره لأن ذلك يخرج البحث عما قدر له ، وأياً كان الأمر فاختلف الفقهاء جاء من اختلافهم من دلالة الباء والتي أوصلها ابن العربي إلى أحد عشر قولاً^(٢) .

نقل عن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه قال : يجزي أقل ما يقع عليه اسم المسح^(٣) ، وبه قال الشافعي^(٤) .

وروى زرارة بن أعين أنه سأل الإمام الباقر (عليه السلام) عن وضوء رسول الله (صلى الله عليه وآله) فأجراه له متملاً في كل مرحلة بعض آية الوضوء^(٥) ، وقد سئل عن الكعبين فقال : هما المفصل دون العظم^(٦) .

وروى زرارة أيضاً أنه قال للإمام الباقر (عليه السلام) إلا تخبرني من أين علمت وقلت أن المسح ببعض الرأس ؟ فضحك الإمام ثم قال : يا زرارة قاله رسول الله (صلى الله عليه وآله) ونزل به الكتاب ، لأن الله يقول ﴿لَا تُغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ فعرفنا أن الوجه ينهني كله أن يغسل ثم قال ﴿وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَاسِقِ﴾ فعرفنا أن اليد لا تغسل كلها ، ثم فصل بين الكلامين وقال ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ فعرفنا أن المسح ببعض الرأس لمكان الباء^(٧) .

(١) فتح القدير، ابن القيم، ١٠ / ١ . المغني، ابن قدامة، ١١١ / ١ . مواهب الجليل في شرح مختصر خليل، الخطيب، ٢٠٢ / ١ .

(٢) طه، أحكام القرآن، ابن العربي، ٢٢٥ / ١ .

(٣) وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٢٩٦-٢٩٧ / ١ . كنز العرفان، القناد، ١١٩ / ١ .

(٤) رحمة الأمة، الدمشقي، ١٥ .

(٥) وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٢٧٤ / ١ - ٢٧٥ . التهذيب، الشيخ الطوسي، ١٦ / ١ . الاستبصار، الشيخ الطوسي، ١ / ٣٠ . قلائد العرو، الشيخ الجزائري، ١٨-١٩ .

(٦) وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٢٩٠ - ٢٩١ .

(٧) من لا يحضره الفقيه، الصنوبر، ٢٠ / ١ . علل الشرائع، الصنوبر، ١٠٣ . فروع الكافي، الكليني، ١٠ / ١ . وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٢٩٠-٢٩١ .

ومن الجدير بالذكر هنا أن المدونات التفسيرية نقلت بأسانيد صحيحة عن
الغالب بن هذيل قال: سألت الإمام أبا جعفر عن المسح على الرجلين: هو الذي
نزل به جبرائيل^(١).

وقال جماعة من المفسرين: إن المسح مذهب ابن عباس وأنس
وعكرمة والشعبي والإمام الباقر^(٢)، وقد حكى عن أحمد والاوزاعي
والثوري وابن جرير الطبري جواز مسح القدمين، وقيل أن المرء مخير
عندهم بين الفصل والمسح^(٣).

ثالثاً: في قوله تعالى: ﴿...وَلَا جُنَا إِلَّا عَاطِي سَبِيلٍ...﴾^(٤).

فقد روي عن الإمام الباقر (عليه السلام) بسند صحيح رواه زرارة ومحمد بن مسلم
قالا: قلنا له الحائض والجنب يدخلان المسجد أم لا؟ قال: الحائض والجنب لا
يدخلان إلا مجتازين، أن الله تبارك وتعالى يقول: ﴿وَلَا جُنَا إِلَّا عَاطِي سَبِيلٍ
حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾ ويدخلان من المسجد ولا يصح فيه شيئاً^(٥).

وقواء الطبرسي في الجمع لخلوه من التكرار^(٦)، ومعنى الآية لا تقربوا الصلاة
أي مواضع الصلاة إلا عايري سبيل.

وقد اختلف الفقهاء في ذلك، فذهب بعض الإمامية إلى أن هذا الحمل للآية
بعيد، فجواز الاجتياز للجنب مفيد عندهم بما عدا المسجدين وقالوا: وبذلك
وردت الروايات وانعقد الإجماع^(٧).

(١) التهذيب، الشيخ الطوسي، ١٨/١ + الاستبصار، الشيخ الطوسي، ٢٢/١ + مجمع البيان،

الطبرسي، ١٦٥/٢ + قلند الدور، الشيخ الجزائري، ٢٢/١.

(٢) جامع البيان، الطبري، ٦٣/١ + تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٢٥/٢ + الجامع

لأحكام القرآن، القرطبي، ٩٢/١ + الدر المنثور، السيوطي، ٢١٢/٢ + الفتي، ابن قدامة،

١٣٣/١ + الصنف الكبير، البيهقي، ٧١/١.

(٣) رحمة الأمة، الممشقي، ١٥.

(٤) النساء، ٤٣.

(٥) الملل، الصفاق، ٢٧٢/١ + مجمع البيان، الطبرسي، ٥٢/٢ + قلند الدور، الشيخ

الجزائري، ٤٤/١ + مسالك الإقحام، الشهيد الثاني، ٧٧/١.

(٦) مجمع البيان، الطبرسي، ٥٢/٢ + جامع أحاديث الشيعة، ١٦٤/١.

(٧) زبدة البيان، الأرميني، ١٨-١٩ + مسالك الإقحام، الشهيد الثاني، ٢٢/١.

أما الشافعية فقد أطلقوا جواز الاجتياز^(١)، ومنعته الحنفية والمالكية إلا أن يكون الماء في المسجد أو هو طريق الماء^(٢).

واستنبط فخر المحققين من هذه الآية عدم جواز الطواف بالبيت للجنب المتيمم لأنه سبحانه علق دخول الجنب إلى المسجد على الإتيان بالغسل لا غير^(٣).
وهو مذهب سعيد بن المسيب أنه لا يجوز له المكث، ويجوز له العبور سواء له حاجة أو لا^(٤).

وهذه الأمثلة كافية في بيان تفسير الإمام الباقر (عليه السلام) للآيات المتعلقة بالطهارة، وأثره فيمن بعده من الفقهاء بالأخذ بها والتحويل عليها.

♦ المطلب الثاني: الصلاة :

هناك مجموعة من الآيات بلغت خمساً وعشرين آية متعلقة بأحكام الصلاة من وجوب وشرائط وأركان ومتعلقات، وردت سبع وعشرون رواية في تفسيرها عن الإمام الباقر (عليه السلام) واستنباطه للأحكام منها أفاد فقهاء الإمامية وغيرهم في جعلها مدارك شرعية لهم في الوصول إلى الحكم الشرعي المتعلق بموضوع الآية أو الرواية المفسرة لها، وسنذكر في هذا المبحث

أولاً: في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾^(٥).
روى زرارة قال: قلت لأبي جعفر (عليه السلام) قول الله ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾؟ قال: يعني كتاباً مفروضاً^(٦)، وفي رواية أخرى قال: أن للصلاة وقتاً والأمر فيه واسع بقلم مرة ويؤخر مرة إلا الجمعة فإنما هي وقت واحد، وإنما حنى الله كتاباً موقوتاً أي واجباً، يعني بها أنها فرضية^(٧).

(١) رحمة الأنس، الدمشقي ١٧.

(٢) همدة القاري، المعنى ٢٢٦ / ٣ + أحكام القرآن الجصاص، ٢ / ٢٤٨.

(٣) مسائل الإفهام، الشهيد الثاني، ١ / ٧٨.

(٤) المجموع شرح المذهب، القسوي ٢ / ١٦٢.

(٥) النساء / ١٠٣.

(٦) وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٢ / ٣ + فروع الكلية، الكليني، ١ / ٧٤ + علل الشرايع، الصدوق، ٢٠١ + قلاند، الحر، الشيخ الجزائري، ١٩ / ٦٩.

(٧) من لا يحضره الفقيه، الشيخ الصدوق، ١ / ٣٣ + وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٢ / ١٠١ + مجمع البيان، الطبرسي، ٢ / ١٠٤ + تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١ / ٢٧٣.

قال ابن الجوزي: «كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً» أي فرضاً، وفي (الموقوت) قولان: أحدهما: إنه بمعنى المفروض، قاله ابن عباس ومجاهد والسدي وابن زيد. والثاني: إنه الموقت في أوقات معلومة، وهو قول ابن مسعود وقتادة وزيد بن اسلم وابن قتية^(١).

ومعنى هذين القولين: أن الصلاة فرض مفروض أو هي فرض مؤقت في أوقات معلومة، وقال القرطبي: «إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً» أي مؤقتة مفروضة^(٢).

وبعد أن ذكر الخصاص هذين القولين ذهب إلى اختيار الثاني في قوله: إنه مفروضة في أوقات معلومة معينة^(٣).

أما الأردبيلي (ت: ٩٩٢ هـ) فقال: مفروضة أو مؤقتة فلا تضيعوها ولا تخلوها بشرائطها وأوقاتها^(٤)، وذهب إلى هذا الاختيار السيوري قبله^(٥).

ويظهر أن الإمام الباقر (عليه السلام) قد قرر أن الصلاة وقتاً مؤقتة به لكنه أراد أن ينفي أن يكون هذا الوقت مضيقاً بحيث لم تكن الصلاة مرادة، ليكون من هذه الناحية قوله تعالى: «حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ

الْوُسْطَى»^(٦).

روى زرارة بن أعين عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) في الصلاة الوسطى: هي صلاة الظهر وهي أول صلاة صلاها رسول الله (ﷺ) وهي وسط الصلاتين بالنهار صلاة الغداة وصلاة العصر^(٧).

(١) زاد المسير، ابن الجوزي، ١٨٨ / ٢.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٣٧٤ / ٥.

(٣) أحكام القرآن، الخصاص، ٣٢٤ / ٢.

(٤) زبدة البهان، الأردبيلي، ٤٩.

(٥) كنز العرفان، المقدمة السيوري، ٥٩-٥٨ / ١.

(٦) البقرة / ٢٣٨.

(٧) غلل الشرائع، المصنف، ١٧٥ + مجمع البيان، الطبرسي، ٣٢٢ / ٢ + البحر المنثور، السيوطي، ٣٠٢ / ١ + معال الشريعة، الحر الماملي، ٦٥ / ٢ + التبيين في تفسير القرآن،

الطباطبائي، ٥٩ / ٢.

وقد اختلف العلماء فيها على ثمانية عشر قولاً، أوردها الشوكاني مع أدلة كل فريق من الأحاديث الشريفة وغيرها^(١)، وكذلك اليهودي بدون ذكر الأدلة^(٢).

وفي الدر المنثور أخرج أحمد وابن منيع والنسائي وابن جرير وغيرهم من طريق الزبير بن أنس عن أنس بن مالك عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «صلاة الظهر ركعتان» قالوا: يا رسول الله، إنهم يسألونك عن الصلاة الوسطى؟ فقال: هي الظهر ثم انصرفا إلى أسامة بن زيد فسألاه فقال: هي الظهر، أن رسول الله (ﷺ) كان يصلي الظهر بالهجير فلا يكون وراءه إلا الصف والصفان، والناس في قائلتهم وتجارتهم، فأنزل الله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ فقال رسول الله (ﷺ): ليستين رجال أو لا حرقن بيوتهم^(٣)، ونقل بأنها الظهر أيضاً عن أبي سعيد الخدري وعائشة وعلي بن رضوان الله عليهم^(٤).

ويمكن أن ترجح هذا القول بالاستشهاد بقوله تعالى ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيْ النُّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُ الشُّبُهَاتِ﴾^(٥) إنه تعالى لم يذكر الصلاة الوسطى بين الطرفين ونحو ما في الآية قوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ﴾^(٦)، المتفق بين المسلمين على أنها صلاة الظهر المعبرة في لسان علي (عليه السلام) - (صلاة الأوابين) - والله اعلم..

ثالثاً: في قوله تعالى: ﴿.. وَإِذَا ضَرَجْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ...﴾^(٧).

روي بأسانيد صحيحة عن زرارة ومحمد بن مسلم أنهما قالوا: قلنا لأبي جعفر (عليه السلام): ما تقول في الصلاة في السفر، كيف هي وكم هي؟ قال: أن الله

(١) نيل الأوطار، الشوكاني، ١/ ٣٣٠-٣٣٥.

(٢) هامش (١) من: كنز العرفان، للفتاح السيوري، ١/ ٦٧-٦٨.

(٣) الدر المنثور، السيوطي، ١/ ٣٩٨.

(٤) نيل الأوطار، الشوكاني، ١/ ٣٣٥.

(٥) هود/ ١١٥.

(٦) الإسراء/ ٧٨.

(٧) النمل/ ١٠٠.

يقول ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ...﴾^(١)
 فصار التقصير في السفر واجباً كوجوب التمام في الحضر. قالوا: قلنا: إنما قال: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ ولم يقل اقلوا، فكيف أوجب الله ذلك كما أوجب التمام في الحضر؟ قال: أوليس قد قال الله في الصفا والمروة ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾^(٢)، ألا ترى أن الطواف واجب مفروض لأن الله ذكرهما في كتابه وصنعهما نبيه (ﷺ) وكذلك التقصير في السفر شي صنعه النبي (ﷺ) وذكره الله في كتابه. قالوا: قلنا: فمن صلى في السفر أربعاً أبعد أم لا؟ قال: إن كانت قرأت عليه آية التقصير وفسرت له فصلى أربعاً أعاد، وإن لم يكن قرأت عليه ولم يعلمها فلا إعادة عليه والصلاة في السفر كلها فريضة ركعتان كل الصلاة إلا المغرب فأنها ثلاث ليس فيها نقصير تركها رسول الله (ﷺ) في السفر والحضر ثلاث ركعات^(٣).



وقد اتفق الفقهاء على مشروعية قصر الصلاة في السفر، لكنهم اختلفوا في وصف هذه المشروعية على مذهبين:

الأول: القصر فرض، فلا يجوز التكليفية في ذلك، ذهب الإمامية لما ورد في أحاديثهم من دليل -اعني الرواية المتقدمة- وأبو حنيفة والظاهرية، وبعض الزيدية، وهو قول مالك^(٤).

الثاني: القصر رخصة، وعليه فانه يجوز للمسافر القصر والإتمام، إلا أن القصر أفضل، وبذلك قال أحمد، وهو المشهور من مذهب مالك وأصبح قولي الشافعي^(٥).

(١) البقرة/ ١٥٨.

(٢) من لا يحضره الفقيه، الصلوة، ١/ ١٤٥ + التمهيد، الشيخ الطوسي، ١/ ٣١٨ + بحار الأنوار، المجلس، ١٨/ ٩٤ + البرهان في تفسير القرآن، القمي، ١/ ٤٩٠.

(٣) مفتاح الكرامة، السيد العاملي، ٢/ ٤٩٠ + البحر الرائق في شرح كنز الدقائق، ابن نجيم، ٢/ ١٤٠ + المحلى، ابن حزم الظاهري، ٢/ ١٠١ + ظ: مسائل في الفقه المقارن، استاذنا الدكتور هاشم جميل، ق ١/ ١٧٠.

(٤) المحلى، ابن قدامة، ٢/ ١٠٧ + شرح الخروقي، ١/ ٣٩٨ + المجموع، شرح المذهب، النووي، ١/ ٢٢٣ + ظ: المسائل المكتوبة، هاشم جميل، ق ١/ ١٧٠.

وتقل صاحب المجمع والعلمي هذا الاختلاف بعد أن أورد كل واحد منهما الرواية في أعلاه^(١).

وقال البيضاوي: أن نفي الجناح يدل على الجواز دون الوجوب^(٢)، وفيه نظر لأن هذا صحيح، ولكن لا دلالة فيه على المطلوب، لأن الجواز أعم من الوجوب فإذا استفيد الوجوب من أدلة خارجية لا يتعارض ذلك مع الجواز.

أما الأحاديث التي رويت بمؤدى أن النبي (ﷺ) أتم في السفر فهي ضعيفة^(٣)، وظاهر الآية: أن القصر مشروط بالخوف، وليس كذلك بل الخوف خرج مخرج الغالب لحديث عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) تلك صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته، ولما صحح عن الإمام الباقر (عليه السلام) أيضاً: إنه سئل عن صلاة الخوف وصلاة السفر أتقصران جميعاً؟ فقال: نعم، وصلاة الخوف أحق أن تقصر من صلاة السفر الذي ليس فيه خوف^(٤).

ويرى السيوري: أن الجناح في الآية الإثم، ونفي الجناح يستعمل في رفع الإثم وهو الواجب والندب والباح وهو أهم من التخيير المحض، إذ يلتزم الدليل التفصيلي على الوجوب من أدلة خارج الآية وهو فعل النبي (ﷺ) وأقوال الصحابة رضوان الله عليهم^(٥).

ويقول الكاظمي: أن نفي الجناح في أكثر الآيات التي وردت فيها مجمل يبين بالأخبار^(٦).

ولذلك فإن رواية الإمام الباقر (عليه السلام) في تفسير آية التخصير كان يؤكد فيها على صنع رسول الله (ﷺ) أي فعله المبين للمجمل القرآني، فمن ذلك استفاد

(١) مجمع البيان الطبرسي، ٦٠١ / ٣ + مسائل الشيعة العصر الصافي، ٤٧١ / ٣.

(٢) انوار التنزيل، البيضاوي، ١٢٤ المطبعة العثمانية.

(٣) طه: المجلس، ابن حزم الظاهري، ١٤٣ / ٤ + السنن الكبرى، البيهقي، ١٤١ / ٣.

(٤) من لا يحضره الفقيه، الصدوق، ٢٩٤ / ١ + الحاشية القاطرة، يوسف البحراني، ٢٦٦ / ١١.

+ منتقى الجمان، الشهيد الثاني، ٤٧٣ / ١.

(٥) كنز العرفان، القصد السيوري، ١٥٠ / ١.

(٦) مسائل الإلهام، الشهيد الثاني، ٢٧٦ / ١.

القائلون بوجوب القصر أدلتهم التي احتجوا بها -وما يبدو- كانت أقوى من حجة أدلة القائلين بأن القصر رخصة.

❖ المطلب الثالث: الزكاة :

هي لغة : تطلق على معنيين : أحدهما : الطهارة ، والآخر : النماء لقوله تعالى : ﴿ذَلِكُمْ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾^(١) أي إنما ، وإلا كان تأكيداً ، والتأسيس أولى من التأكيد فضلاً عن أن الواو تقتضي المخaire.

وشرعاً : هي اسم لحق مالي لله يجب في المال المصروف للفقراء ، ويعتبر في وجوبه شروط منها : ما هو مندوب ومنها ما هو واجب .

وقد وردت عن الإمام الباقر (عليه السلام) أربع روايات تفسيرية للآيات المتضمنة للزكاة أو أركانها أو مصارفها سنختار اثنتين منها :

أولاً : في قوله تعالى : ﴿...وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ...﴾^(٢) .

إن إقام الصلاة هو عبارة عن الإتيان بها عامة الأفعال والشروط ، والظاهر من إنشاء الزكاة أن المراد بها المفروضة المفروضة ، ويشعر بذلك اقترانها بالصلاة ، ليكون ذكرها بعد آتيان المال من قبيل ذكر الخاص بعد العام لشدة الاهتمام والربط بالصلاة .

لقد روى معروف بن خرموذ عن الإمام أبي جعفر الباقر أنه قال : إن الله تبارك وتعالى قرن الزكاة بالصلاة فقال : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾^(٣) فمن أقام الصلاة ولم يؤت الزكاة فلم يتم الصلاة^(٤) .

ثانياً : في قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الثَّغَبَ وَالْفِئْضَةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾^(٥) .

(١) البقرة / ٢٢٢ .

(٢) البقرة / ١٧٧ .

(٣) النور / ٥٦ .

(٤) وسائل الشيعة، الحر العاملي، ١ / ١١ + من لا يحضره الفقيه، العنبري، ١ / ١١ + فروع الكفاية، الكليني، ٣ / ٥٠٦ + فرائد العروة، الشيخ الجزائري، ١ / ٣٦٢ .

(٥) التوبة / ٣٤ .

روي عن زرارة بن أعين ومحمد بن مسلم وأبي بصير ويريد بن معاوية العجلي والفضيل بن يسار كلهم عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال: فرض الله (عز وجل) الزكاة مع الصلاة في الأموال وسنها رسول الله (ﷺ) في تسعة أشياء وعفا رسول الله (ﷺ) عما سواهن: في الذهب والفضة والإبل والبقر والغنم والحنطة والشعير والتمر والزبيب وعفا رسول الله (ﷺ) عما سوى ذلك^(١).

واستدل الإمامية أيضاً بأصالة البراءة وعموم قوله تعالى ﴿وَلَا يَسْئَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾^(٢) يعمان كل مال فيخرج منه ما وقع الإجماع عليه عندهم ويبقى الباقي على أصله^(٣)، ولذلك كان وجوب الزكاة عندهم في تسعة أصناف.

أما باقي الفقهاء فيرون أن الذهب والفضة إذا بلغا نصاباً وكانا مسكوكين بسكة المعاملة، أو غير مسكوكين على قول واستوفيا شرط الحول فتجب ليهما الزكاة^(٤)، مع تفصيلات مذكورة في ملاحظتها في الكتب الفقهية.



♦ المطلب الرابع: الخمس :

في قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا خَصَّ هَٰذَا خُمُسُهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ آمَنْتُمْ بِهَٰذَا وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ أَلَجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٥). روي عن الإمام أبي جعفر الباقر بعدة طرق صحيحة أنه سئل عن الخمس: أعلى جميع ما يستفيد الرجل من قليل وكثير من جميع الضروب والصناع؟ وكيف ذلك؟ فقال: الخمس بما يفضل من ماله^(٦).

(١) التهذيب: الشيخ الطوسي، ١/ ٣٦٨ + وسائل الشيعة، الحر العاملي، ١/ ٢٦ + فروع الكاين الكلبني، ١/ ١٤٣.

(٢) محمد، ٣٦.

(٣) كنز العرفان، المقتصد السيوري، ١/ ٢٧٢ - ٢٧٣.

(٤) أحكام القرآن، الجصاص، ٣/ ١٣٠ + أحكام القرآن، ابن العربي، ١/ ٢٨٠ - ٢٨١ + الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٨/ ١٢٤ - ١٢٥ + كنز العرفان، السيوري، ١/ ٢٧٤.

(٥) الأنفال، ٤١.

(٦) وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٤/ ٣٦٨ + التهذيب: الشيخ الطوسي، ١/ ٢٨٤.

فلذلك يرى الإمامية أن الآية الكريمة دلت على خضوع مطلق الفائدة في إخراج حق الخمس ، وذلك للقرائن الآتية :

١ - لأن الغنيمة في الأصل هي مطلق الفائدة المكتسبة ، وإنها جعلت مقصورة وإنما وهذا هو قصر الحكم على الموضوع .

٢ - ودل على عموم خضوع الغنيمة للخمس قوله تعالى : ﴿مِنْ خَيْبٍ﴾ لذلك يرون أن الخمس يجب في جميع ما يستفاد من أرباح التجارة والصناعة والزراعة إذا زاد على مؤنه السنة .

أما المذاهب الإسلامية الأخرى فقد اختلفوا عن الإمامية في فهم المستند وما يترتب عليه من أحكام ، فهم يذهبون إلى أن الغنيمة في عرف الشرع هي ما أخذت من دار الحرب ^(١) ، مستدلين بالسياق وهو ليس حجة عند الإمامية ، ومع ذلك يرى بعض الفقهاء أنه يجب في الكنوز وبعض المعادن والغوص وأياً كان فإن اللفظة لبيان الإمام الباقر (عليه السلام) يعني العموم .

أما في مصارف الخمس فكان للفقهاء عدة أقوال نذكرها باختصار :

١ - جعله الإمامية على قسمين : قسم يسمى بحق الإمام يتصرف به لمصلحة المسلمين مما يشمل سهم الله وسهم الرسول وسهم الإمام المعبر به ﴿ذِي الْقُرْبَى﴾ ، أما القسم الثاني : فهو سهم بني هاشم الذي أشير إليه بـ ﴿وَالْعَسَاكِي وَالْمَسَاكِينِ وَأَهْلِ السَّبِيلِ﴾ ^(٢) ، فقد روى زرارة عن الصادق عن أبيه الإمام الباقر (عليه السلام) قال : لو كان العدل ما احتاج هاشمي ولا مطلق إلى صدقة ، أن الله جعل لهم في كتابه ما كان فيه سعتهم ^(٣) .

٢ - عند مالك : الخمس لا يستحق لصنف دون صنف ، وإنما هو موكول إلى نظر الإمام يصرفه فيما يراه مصلحة للمسلمين ^(٤) .

٣ - وعند أبي حنيفة يصرف للثلاثة من عامة المسلمين ^(٥) .

(١) مسائل في الفقه المقارن ، استاذنا الدكتور هاشم جليل ، ٢٠٩ / ١ .

(٢) شرائع الإسلام ، المحقق الطوسي ، ١ / ١٨٢ ، فقه الإمام الصادق ، محمد جواد مغنبة ، ٢ / ١٢٢ .

(٣) التهذيب ، الشيخ الطوسي ، ٤ / ٥٩ ، الاستبصار ، الشيخ الطوسي ، ٢ / ٣٦ .

(٤) القوانين الفقهية ، ابن جزير ، ١٣٠ ، التفسير الكبير ، الرازي ، ١٥ / ١٦٦ .

(٥) الهداية ، المرتضى ، ٢ / ١٠٨ ، ١١٠ .

٤- وقال الشافعي وأحمد والظاهرية: يقسم إلى خمسة أقسام: يصرف
سهم الرسول (ﷺ) في مصالح المسلمين وسهم نبي القري هو للموجود منهم -
أي بني هاشم وبني المطلب- والأسهم الثلاثة الباقية لعامة يتامى ومساكين وأبناء
سبيل المسلمين^(١).

٥- قال الزيدية: يقسم إلى ستة أقسام كما هو ظاهر الآية، فسهم الله
لمصالح المسلمين وسهم الرسول للإمام وسهم نبي القري للموجود من بني
هاشم فقط، والثلاثة الباقية قالوا بها بمثل ما قاله الشافعي^(٢).

هذه هي آراء الفقهاء بالجملة في مصارف الخمس وبعض أحكام الآية المتقدمة
ذكرناها هنا لتعلق بعض منها بما ورد عن الإمام الباقر من روايات في تفسير هذه
الآية المتضمنة تلك الأحكام.

♦ المطلب الخامس: الصوم :

وردت فيه مجموعة من الآيات ينسبها عن الإمام الباقر (عليه السلام) منها:
في قوله تعالى: ﴿...وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ
غَيْرًا لَّهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ أَفَ تَعْلَمُونَ﴾^(٣).

عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال: الشيخ الكبير والذي
يأخذ العطاش لا حرج عليهما أن يفطرا ويتصدق كل واحد منهما في كل يوم بمد
من طعام ولا قضاء عليهما فإن لم يقدرأ فلا شيء عليهما^(٤).

معنى ذلك: أن الذين كانوا يطيقون الصوم فأصابهم كبر أو عطاش فعليهم
لكل يوم مد، والمراد بهم: الشيوخ وذو العطاش ونحوهم بما دللت عليه الرواية
الصحيحة المتقدمة.

(١) المهذب الشيرازي، ٢/ ٣٦١، ٣٦٣ + القنبي، ابن قدامة، ١/ ٤٤٣ + المحلى، ابن حزم
الظاهرية، ٢/ ٣٣٧.

(٢) البحر الرضائي، ابن القنبي، ٢/ ٣٦٤، ٣٦٤.

(٣) البقرة/ ١٨٤.

(٤) التهذيب، الشيخ الطوسي، ١، ٢٣٧ + مرة القول، الجلسي، ٢/ ٢٢٨ + منقضى الجمان،
المفيد الثاني، ٢/ ٢٠٢ + مصالك الإلهام، الشهيد الثاني، ١/ ٣٢١ + الكافي، الكليني، ١/ ١٩٤.

وتوضحه الرواية الصحيحة الأخرى عند محمد بن مسلم أيضاً قال :
سمعت أبا جعفر الباقر (عليه السلام) يقول الحامل المقرب ، والمرضع القليلة اللبن لا حرج
عليها أن تفطر في شهر رمضان لأنها لا تطيق الصوم ، وعليها أن تصدق في كل
يوم تفطر فيه بمد ، ثم عليها قضاء ما افطرت به ^(١) .

وعلى هذه الرواية فإن الشيخ لو لم يطلق أصلاً لم تجب عليه الفدية وعلى
هذا يفتي الشيخ المفيد والمرتضى وسالار وابن إدريس والعلامة ، قال في المختلف
هو قول أكثر علمائنا ^(٢) .

أما الشيخ الطوسي فيرى أن الفدية تجب عليه ، قال في التهذيب : إن
التفصيل الذي ذهب إليه المفيد لم أجد فيه حديثاً مفصلاً ^(٣) ، لكن العلامة الحلبي
احتج للمفيد بظاهر الآية فإنه دل على سقوط الفدية على الذي لا يطيقه ولأن
الأصل براءة الذمة ^(٤) ، لكن الشيخ الطوسي يقول : ومع ذلك لا يستبعد إيجاب
الفدية ^(٥) .

أما متأخرو الإمامية ، فقد قال في المسالك الذي أظن أن قول الشيخ الطوسي
بوجوب الفدية مطلقاً لا يخلو من قوة ، واستدل العلامة الحلبي على خلافه
بمفهوم الوصف وهو غير حجة عند محققي الإمامية وحيث لا مانع من ثبوت
الفدية ^(٦) .

وكذلك اتفقت المذاهب الإسلامية الأخرى أن المريض الذي لا يرجى براه
والشيخ الكبير أو عطش مستمر كلما صام بحيث لا يرجى قدرته على الصوم في
المستقبل يجوز له الإفطار بلا خلاف ، ولكن اختلفوا في عجز هؤلاء عن دفع
الفدية على قولين :

-
- (١) وسائل الشريعة، الحر العاملي ١/ ١٨٣ + التهذيب الشيخ الطوسي، ١/ ١٢٠ + من لا
يحضره الفقيه، الصديق، ١/ ٤٦ .
(٢) المختلف، العلامة الحلبي، ٢/ ٦٤ .
(٣) التهذيب، الشيخ الطوسي، ٤/ ٢٢٨ .
(٤) المختلف، العلامة الحلبي، ٢/ ٦٥ .
(٥) التهذيب، الشيخ الطوسي، ٤/ ٢٢٧ .
(٦) مسالك الإفتاء، الشهيد الثاني، ١/ ٢٢٢ .

الأول: هؤلاء لا شيء عليهم وقد سقط الصوم عنهم، وهو قول مالك والظاهرية وهو قول للشافعي وقول للإمامية^(١).

الثاني: ونسب ابن قدامة إلى من سماهم جمهور العلماء: أن الواجب عليهم هو الفدية، إطعام مسكين عن كل يوم^(٢).

واختلف العلماء في مقدار الفدية: ذهب أبو حنيفة إلى أنها نصف صاع من بر أو صاع من شعير وعن الشافعي قوله: عن كل يوم مد، أما أحمد فقال: يطعم نصف صاع من تمر أو شعير أو مداً من بر^(٣).

♦ المطلب السادس: الحج :

هو القصد إلى بيت الله تعالى لأداء المناسك المخصوصة، وحيث أن الحج من أعظم أركان الإسلام قد ورد في وجوبه ضرورة مجموعة من الآيات نقل تفسير بعض منها الإمام الباقر منها:

في قوله تعالى: ﴿... وَفَعَّلَى النَّاسِ حِجَّ الْبَيْتِ فَمَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً...﴾^(٤).

مَرْفُوعٌ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فقد فسر السبيل والاستطاعة بالزاد والراحلة للأحاديث الواردة في هذا المعنى^(٥)، ونفقة الذهاب والإياب فاضلة عن حوائجه الأصلية^(٦).

واشترط البعض في العود إلى كفاية من مال أو صناعة أو حرفة ومستلذه ما رواه أبو الربيع الشامي عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: سئل الإمام الباقر (عليه السلام) هل الاستطاعة الزاد والراحلة حصراً؟ فقال: هلك الناس أذن، إذا كان من له زاد وراحلة لا يملك غيرهما مما يموت به عياله ويستغني عن الناس يجب عليه الحج

(١) المبينة الكبرى، صحتون ٢١١ / ١ - الحلي، ابن حزم الظاهري ٢٧٢ / ١ - مفتي المحتاج الشريفي ٧٧ / ٢ - هراتي الإسلام، المحقق الحلي ٢٣٦ / ١.

(٢) المقلي، ابن قدامة ٤٤٨ / ١.

(٣) رحمة الأمة، التمهيد ٩٠.

(٤) آل عمران / ٩٧.

(٥) ط: الجامع لأحكام القرآن، القرطبي ١٤٢-١٤٣ / ١.

(٦) كنز العرفان، المقداد السيوري ٣٦٤ / ١.

ثم يرجع فيسأل الناس بكفه فقد هلك أذن، فقيل له: ما لسيل عندك يا بن رسول الله (ﷺ)؟ فقال: السعة في المال وهو أن يكون له ما يحج ببعضه ويبقى بعضاً يموت به عياله، ثم قال: أليس قد فرض الله الزكاة فلم يجعلها إلا على من ملك مئتي درهم^(١).

ويرى صاحب المسالك: أن هذه الرواية غير معلومة الصحة لجهالة الراوي وهو أبو ربيع الشامي، فلو سلم فلا دلالة فيها إلى ما ذهبوا إليه ومقتضاه أن كانت زيادة على نفقة الحج ومعارضة لعموم القرآن وصحاح الأخبار^(٢).

أن مقتضى الآية وجوب الحج على المستطيع بالزاد والراحلة وهو أهم من أن يكون مالكا لهما، فلو بذل له هل يجب عليه؟ أكثر الفقهاء من الإمامية على الوجوب، فقد روي عن الصادق عن أبيه الإمام الباقر (عليه السلام) أنه مثل: فإن عُرِضَ عليه الحج فاستحي؟ قال هو ممن يستطيع، ولم يستحي! ولو على حمار اجتمع^(٣).

أما المذاهب الإسلامية الأخرى فقالوا بشرط وجوب الحج الاستطاعة أما بنفسه للقادر، أو بغيره للمعذور، بشرط الاستطاعة في حق من يحج بنفسه وجود الزاد والراحلة ومن لم يجد ذلك فقد عجز عن الحج وكذا صنعة يكتسب بها ما يكفيه للنفقة استحب له الحج بالاتفاق، وإن احتاج إلى مسألة الناس كره له الحج... ومن غصب مالا فحج به أو دابة فحج عليها صَحَّ حجه وإن كان عاصياً عند أبي حنيفة ومالك والشافعي^(٤).

♦ المطلب السابع: الجهاد :

الجهاد من الجهد وهو المشقة البالغة، وشرعاً هو بذل النفس والمال لإعلاء كلمة الإسلام وإقامة الشعائر فيدخل فيه قتال الكفار والبغاة^(٥).

(١) المصدر نفسه والمصنف: مسائل الإفهام، الشهيد الثاني، ٢/ ١٠٩.

(٢) مسائل الإفهام، الشهيد الثاني، ٢/ ١١٠.

(٣) التهذيب، الشيخ الطوسي، ٥/ ٢٠، الاستيعار، الشيخ الطوسي، ٢/ ١٤٠ + منتقى الجمان، الشهيد الثاني، ٢/ ٢٨٧.

(٤) رحمة الأمة، الدمشقي، ٩٩ + الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٤/ ١٢٨-١٢٩.

(٥) كنز العرفان، القسطنطيني، ٢/ ٢.

وهو واجب على الكفاية على الأشهر، وعلى الأعيان في المرجوح عند الفقهاء، ولكن الراجح عندي أنه قد يصير واجباً بحسب الأحوال على الأعيان، أما لقصور القائمين به أو تعيين ولي الأمر.

وقد وردت مجموعة من الآيات تحت عليه وتقرضه، وقد أثر تفسير بعضها عن الإمام الباقر (عليه السلام)، ستعرض جملة منها:

أولاً: في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ...﴾^(١).

نقل الطبرسي عن الإمام الباقر (عليه السلام) قوله: الحذر هو السلاح، ثم روجه على بقية الأقوال مستنداً بأنه أوفق بقياس اللغة، لأنه من باب حذف المضاف أي آلات حذركم^(٢).

وقال السيوري: وفي هذا القول - أي قول الطبرسي - نظر لأن الحذر معطوف على السلاح والمعطف يقتضي المفارقة فلزم أن يكون غير السلاح، واعتباره من باب حذف المضاف خروج عن الظاهر، ولو قال إنه سمي السلاح حذراً لم يحصل به الحذر فذلك أصوب

وذكر هذا القول القرطبي في تفسيره^(٣) وقيل خذوا السلاح حذراً، لأن به الحذر^(٤). وعموماً فإن الآية مستند صريح في وجوب الجهاد والتأهب لقتال الكفار والالتزام بمجانبة الغفلة^(٥).

ثانياً: في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيُنْسِي الْمَصِيرُ﴾^(٦).

الخطاب في الآية للنبي (ﷺ) وتدخل فيه أمته من بعده^(٧)، قال ابن عباس: هو أمر بجهاد الكفار بالسيف^(٨)، أما المناقون فقد اختلف فيه فلما توار عن الإمام

(١) النساء / ٧٦.

(٢) مجمع البيان، الطبرسي، ٣ / ٧٢-٧٣.

(٣) كنز العمال، المقداد السيوري، ٢ / ١١.

(٤) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٥ / ٢٧٣.

(٥) قلل، الدرر، الشيخ الجزائري، ٢ / ١٣٨.

(٦) التوبة / ٧٣.

(٧) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٨ / ٢٠٤.

(٨) المصدر نفسه والمضحية.

الباقر (عليه السلام) أنه قال في تفسير هذه الآية: إنه أمر بجهاد الكفار، والمنافقين بإلزامهم الفرائض^(١).

ونقل عن ابن عباس: بأن المراد بجهاد المنافقين باللسان، أي: بإقامة الحجّة عليهم والوعظ لهم وقد اختاره الجبائي. ونقل عن الحسن وقتادة: أن جهاد المنافقين هو إقامة الحدود عليهم^(٢).

وفي هذين القولين نظر لأن إقامة الحجّة عليهم والوعظ لهم يتطلب من غير النبي (صلى الله عليه وآله) معرفتهم والتفاني أمر باطن فالرأي غير عملي من الناحية التطبيقية، أما إقامة الحدود في ما اختاره قتادة فقد جرى مجرى الأغلب، ولذلك رده ابن العربي فقال: أما تفسير جهادهم - أي المنافقين - بإقامة الحدود عليهم لاعتبار أنهم أكثر إصابتهم لقتضاه قد عوى لا برهان عليها لأن مرتكب ما يوجب الحد هاسي، وليس العاصي مطلقاً منافقاً فينهما عموم وخصوص من وجه^(٣)، وذكر أن المنافق إنما يكون النفاق في قلبه كما أن فلاكتهم به الجوارح ظاهراً^(٤).

فظهر منه أن المرجح هو قول الإمام الباقر (عليه السلام) إذ إلزامهم بالفرائض هو المطلوب لأن التعامل مع المنافقين عملياً الظاهر من معنى

ثالثاً: في قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ النُّحُلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ...﴾^(٥).

استدل بهذه الآية على استحباب المراقبة في الثغور حذراً من العدو، لما رواه الطبرسي عن محمد بن مسلم ووزارة عن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه قال: الرباط ثلاثة أيام وأكثره أربعون يوماً فإذا جاوز ذلك فهو جهاد^(٦).

وبعضه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا...﴾^(٧).

(١) كنز العرفان، المصنف السيوري، ٢/ ٣٠.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٨/ ٢٠٤.

(٣) أحكام القرآن، ابن العربي، ٢/ ٨٧١.

(٤) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٨/ ٢٠٥.

(٥) الأنفال، ٦٠.

(٦) التهذيب، الشيخ الطوسي، ٢/ ٣٣٠ + وسائل الشيعة، الحر العاملي، ١/ ١٨.

(٧) آل عمران، ٢٠٠.

والمرابطة لفظ مشترك بين التصبر على العبادة والتصبر على حراسة الثغور ولم يتعرض القرطبي إلى حكم المرابطة عند تفسيره لهذه الآية بل صرفها إلى تسخير الخيل تبرعاً للجهاد فقال: يستدل بهذه الآية على جواز وقف الخيل، ومنع منه أبو حنيفة، وبالصحة قال الشافعي؛ قال القرطبي: وهو أصح، لأنه مال يتنفع به في وجه القرية وهو معلل بأن يرهب به العدو الله^(١).

وقد أكد ابن العربي على قول الإمام الباقر (عليه السلام) فقال: الرباط هو حبس النفس في سبيل الله حراسة للثغور مستنداً إلى ما رواه البخاري أن النبي (ﷺ) قال: رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها، وكذلك الترمذي، وأشار إلى رباط الخيل فيما له فضل عظيم، ولم يتعرض للخلاف لكنه أكد استحبابه لتعليل النص^(٢).

وما تقدم في سورة آل عمران من الأمر بالمرابطة دليل على رجحان تفسير الإمام الباقر (عليه السلام) وخاصة إذا ما عُد ذلك التفسير مجموعة من الأحاديث الشريفة، فقد روى أن النبي (ﷺ) قال: رباط ليلة في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه^(٣). وذلك كله للدلالة على استحباب الرابطة^(٤).

• المطلب الثامن: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

هو واجب شرعي ثبت بأكثر من آية للحث على الفعل الراجح وترك القبيح، قال الرازي: أوجب الله على كل الأمة لأن آل (من) في آية وجوبه «وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَنْذِرُونَ إِلَى الْغَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ»^(٥) ليست للتبعض لقوله تعالى: «كَتُمْنَا عَنْ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ»^(٦) ولأن في المنكر ضرر فيجب دفع

(١) الجامع لأحكام القرآن القرطبي، ٢٨ / ٨.

(٢) أحكام القرآن ابن العربي، ٨٧٤ / ٢.

(٣) ظ: الدر المنثور، السيوطي، ١١٣ / ٢ فيما يرويه عن أحمد ومسلم والترمذي والنسائي.

(٤) مسائل الإقحام، الشهيد الثاني، ٢ / ٢٦٠.

(٥) آل عمران / ١٠٤.

(٦) آل عمران / ١١٠.

الضرر عن النفس على كل أحد^(١) وقيل: إن (من) لتبعض مراعاة لمن لا يقدر على الأمر بالمعروف مثل المرضى والعاجزين، وقيل: هو مختص بالعلماء لأن الواجب مشروط بأن يعلم الأمر بالمعروف بحقيقته والنهي عن المنكر بحقيقته، ولقيام الإجماع على أنه على سبيل الكفاية لكان ذلك إيجاباً على البعض لا على الكل^(٢).

ومن الآيات الدالة على هذا الوجوب بما ورد الأثر عن الإمام الباقر في قوله تعالى: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾^(٣).

أخرج الشيخ الطوسي بسند صحيح عن الإمام الباقر (عليه السلام) قوله: ويل لقوم لا يدينون الله بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٤)، وعن جابر الجعفي عن الباقر (عليه السلام) أنه أخبر عن قوم آخر الزمان لا يمثلون لأمر هذه الآية إلا إذا أمنوا الضرر فينضب الله عليهم فيعمهم عقابه^(٥)، واختلف الإمامية في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بموجب الآية، قد وجب شرعاً أم عقلاً أم بهما معاً؟ قال صاحب المسالك ذلك الاختلاف بقوله: ذهب الشيخ الطوسي بأنه واجب عقلاً، لكونه لطف وكل لطف واجب، ومنع المرتضى منه بحجة أنه يلزم منه أن يكون كل معروف واقعاً وكل منكر مرتفعاً وإلا فالناس جميعاً مخلين بالواجب^(٦)، وفي استدلاله هذا نظر.

وقال صاحب المسالك: أما القول بوجوبه عقلاً والشرع مؤكداً، كما ذهب إليه جمع غفير واضح إذ ليس في العقل ما يدل على الوجوب مطلقاً إلا على سبيل دفع الضرر كما تقدم^(٧).

(١) التفسير الكبير، الرازي، ٨ / ١٧٧.

(٢) المصدر نفسه والصفحة.

(٣) آل عمران / ١٠٤.

(٤) التهذيب، الشيخ الطوسي، ٢ / ٥٧ - فروع الكافي، الكليني، ١ / ٢١٢ - وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٦ / ٣٩٢.

(٥) المصدر نفسه، ٢ / ٥٨ - وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٦ / ٢٩١.

(٦) مسائل الإفتاء، الشهيد الثاني، ٢ / ٣٧٢.

(٧) المصدر نفسه والصفحة.

فهذه المسألة من متعلقات التحسين والتفحيع العقليين وهي محل خلاف كما هو واضح ، وفي تفسير الإمام للآية ترغيب في فعله وترهيب من تركه ، وقد نقل الرازي عن الإمام علي (عليه السلام) قوله : إنه افضل الجهاد^(١) .

وفي فقه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أحكام كثيرة مستفادة من روايات تفسيرية للإمام الباقر (عليه السلام) وغيره من أئمة آل البيت وغيرهم من العلماء تراجع في مضانها .

المبحث الثاني

المعاملات

❖ المطلب الأول: المكاسب :

تقدم أن الفقه الإسلامي هو عبادات ومعاملات وإن لب المعاملات ما يطلق عليه في الفقه المكاسب والتجارات وحاشا لغيره بالقانون (المدني والتجاري) ، والتكسب ضروري لإبقاء النوع فمن جهة الأصل يجب السعي في تحصيله على القادر عليه وجوباً عقلياً وشرعياً ، وقد وردت في الأحكام مجموعة من الآيات أثر فيها تفسير الإمام الباقر (عليه السلام) نورد بعضها مورد المثال :

أولاً: ورد عن الشيخ المفيد عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) بسند معتبر أنه قال في تفسير الآية : ﴿... وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾^(٢) : إذ العرش ثمثال لجميع ما خلق الله^(٣) ، فظهر منها كون الأرض محل المعاش والارتزاق . ومن فقه الآية يستفاد إباحة الانتفاع والتصرف بها إلا ما دل الدليل على المنع^(٤) ، وإنما جمع (خزائن) لأن مقصورات الله تبارك وتعالى غير متناهية ، وإنما دل الدليل على المنع فعلى حسب المصالح والمقاصد^(٥) .

(١) التفسير الكبير، الرازي ١٧٩ / ٨ .

(٢) المعجم / ٢٦ .

(٣) روضة الواعظين، الفتال ٤٢ + قللاد البحر، البحر، الشيخ الجزائري ٢ / ٢٠٩ .

(٤) قللاد البحر، الشيخ الجزائري ٢ / ٢١٠ .

(٥) كنز العرفان، المستند السيوري ٢ / ٨٨ .

ثانياً: في قوله تعالى: ﴿.. سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْأَلُونَ لِمَسَحْتِ﴾^(١).

روي عن جابر بن يزيد الجعفي قال: سألت أبا جعفر عن الغلول؟ فقال: كل شيء غل من الإمام فهو سحت وأكل مال اليتيم سحت وشبهه سحت، والسحت أنواع كثيرة منها أجور الفواحش وثمر الخمر والنبيذ والمسكر والربا بعد البيعة، وأما الرشاش في الحكم فإن ذلك الكفر بالله العظيم ورسوله (ﷺ)^(٢).

وتضمنت الآية تحريم أكل الحرام مطلقاً ويدخل فيه الاكتساب بموئ الظالم، وفي الآية حكم تكليفي وحكم وضعي، فالحكم التكليفي قد تقدم (الحرمة) والوضع هو المنع من ترتب الأثر فلا تتحقق الملكية بالثمن السحت فمن أخذ مال من قطع طريق أو سرقة فلا يملك، ما يشتري به، وقد قال الإمام الباقر (عليه السلام): لا خير في شيء أصله حرام ولا يحل استعماله^(٣).

وهناك آيتين ورد تفسيرهما عن الإمام الباقر (عليه السلام): المالك / ١٥ والنور / ٣٣^(٤).



المطلب الثاني: الشهادة في الحقوق

في قوله تعالى في آية الدين: ﴿.. وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ...﴾^(٥). السين للمطلب، وفي الآية حكم باشرائط الاتينية في الشهادة، فدللت على عدم قبول شهادة الواحد، وقد اختلف الفقهاء بالنسبة للحقوق في القضاء فيها بشاهدين أو بشاهد وبيمين.

ذهب أكثر الفقهاء إلى القضاء بالشاهد واليمين، وقد روي ذلك عن الخلفاء الأربعة، وفقهاء المدينة السبعة وإليه ذهب مالك والشافعي وأحمد والظاهرية واستدلوا بقضاء النبي (ﷺ) فيما رواه بالشاهد واليمين^(٦).

(١) المساندة / ٤٢.

(٢) التهذيب، الشيخ الطوسي، ١ / ١١٠ + فروع الكليات، الكليني، ١ / ٢٧٣ + وسائل الشريعة، البحر العاملي، ٦ / ٦١ - ٦٢.

(٣) من لا يحضره الفقيه المصنف، ٢ / ٣٣٧.

(٤) قلاند الدرر، الشيخ الجزائري، ٢ / ٢١١ - ٢١٨.

(٥) البقرة / ٢٨٢.

(٦) هذا المبدوء مسحتون، ١٣ / ٢٣ + بداية لدراسة عيسى وشهد، ٢ / ٥٠٧ + مغني المحتاج، الشريفي، ٤ / ٤٢ + المحلى، ابن قدامة، ١ / ٤٠١ + قيل الأوطار، الشوكلي، ٨ / ٢٩٥.

وكذلك بالنسبة للإمامية واستدلوا بما روه عن الإمام الباقر (عليه السلام)، فقد روى عبد الرحمن بن الحجاج قال: دخل الحكم بن عتيبة وسلمة بن كهيل على أبي جعفر الباقر (عليه السلام) فسألاه عن شاهد وعين فقال: قضى به رسول الله (صلى الله عليه وآله) وقضى به علي (عليه السلام) عندكم بالكوفة، فقالا: هذا خلاف القرآن، فقال: أين وجدتموه خلاف القرآن: قالوا: أن الله يقول: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوِي عِلْمٍ مِنْكُمْ...﴾^(١) فقال: قول الله ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوِي عِلْمٍ مِنْكُمْ﴾ هو لا تقبلوا شهادة واحد وبميتاً؟! ثم نقل حكاية الإمام علي مع شريح القاضي في درع طلحة^(٢).

وقد روى الدار قطني بإسناده عن جعفر بن محمد عن أبيه الإمام الباقر (عليه السلام) مثله^(٣)، وكذلك البيهقي^(٤).

وذهب بعض الفقهاء إلى: أنه لا يقضي بالشاهد واليمين في شيء من الحقوق، ذهب إلى ذلك أبو حنيفة وأصحابه^(٥).

واحتج أبو حنيفة بظاهر الآية: ﴿لَكُمْ بَيْنُكُمْ بَدَلٌ خَارِجَ الْآيَةِ كَالْإِجْمَاعِ وَالْأَخْبَارِ﴾^(٦).

والذي أراه: أن قبول الشاهد واليمين ليس مخالفاً لظاهر الآية لأن في الآية أمراً لأصحاب الحقوق أن يحفظوا حقوقهم بشاهدين وليس أمراً للحكام، وطريق الحكم بالحق شيء وطريق حفظ الحق شيء آخر فلا قياس ولا تلازم.

واحتج الحنفية بأن الحكم بالشاهد واليمين زيادة على نص الآية، والزيادة على النص نسخ، والنسخ بأخبار الآحاد لا يجوز على مسلكهم.

ويناقش هذا المدرك أن النسخ هو الرفع الإزالة، والزيادة تقرير لا رفع، فالحكم بالشاهد واليمين لا يمتنع الحكم بالشاهدين^(٧).

(١) الطلاق / ٢.

(٢) من لا يحضره الفقيه، الصدوق، ٣ / ٣٣ + التهذيب، الشيخ الطوسي، ٤ / ٣٧٢، خروج الكفاية، الكليني، ٧ / ٢٨٥ + الاستبصار، الشيخ الطوسي، ٣ / ٢٤١ + وسائل الشيعة، البحر العمالي، ١٨ / ١٩٩.

(٣) ط، سنن الدار قطني، ٤ / ٢١٧ وما بعدها.

(٤) ط، السنن الكبرى، البيهقي، ١٠ / ١٧٠ وما بعدها ط، المسائل، د. هاشم جميل، ٢ / ٢٠٢.

(٥) رحمة الأمة، الدمضقي، ٣٣٤.

(٦) المصدر نفسه، ٣٣٥.

(٧) نظام القضاء في الإسلام، عبد الكريم زيدان، ١٩٠.

في قوله تعالى : ﴿.. وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ...﴾^(١).

في الآية اشترط القبض فإن لم يقبض لم ينعقد الرهن بإجماع الإمامية^(٢) ، واكثر فقهاء المسلمين ، قال الدمشقي : قال أبو حنيفة والشافعي وأحمد من صحة شرط الرهن القبض فلا يلزم إلا بالقبض ، ونقل عن مالك أنه يلزم وإن لم يقبض لكن الراهن يجبر على التسليم^(٣) .

وما ذهب إليه اكثر الفقهاء هو ما دلت عليه رواية الشيخ الطوسي عن محمد بن قيس عن أبي جعفر الباقر قال : لا رهن إلا مقبوضاً^(٤) .

فصيغة النفي والحصر بالاستثناء دال على اشتراط القبض ، لكن ابن إدريس الحلبي يرى عدم الاشتراط ويميل إليه العلامة في المختلف والشهيد في المسالك^(٥) ، وبذلك تكون دعوى الإجماع في أعلاه محل نظر مستلذين إلى عموم قوله تعالى : ﴿...أَوْفُوا بِالْعُقُودِ...﴾^(٦)

ويذهب ابن إدريس الحلبي إلى أن الرواية المتقدمة عن الإمام الباقر (عليه السلام) ضعيفة ، لسببين : لجهالة محمد بن قيس في مستندها ولاشتراكه^(٧) ، وقد تقدم في فصل من روى عن الإمام في رسالتنا أنه غير مجهول لأنه الأسدي الثقة ، وبالجملة فالسند قوي ومعتبر ومتن الرواية مطابق للقرآن الكريم ، لكن من جهة الدلالة أن خبر (لا) النافية للجنس استعجابي أي لا رهن كاملاً ، وعموم المسألة محل نقاش بين علماء الإمامية .

(١) البقرة / ٢٨٣ .

(٢) قلائد المرور، الشيخ الجزائري، ٢ / ٢٩٥ .

(٣) رحمة الأمة، الدمشقي، ١٤٧ .

(٤) التهذيب، الشيخ الطوسي، ٢ / ١٦٦ + وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٦ / ١٢٢ .

(٥) ظ: المختلف، العلامة الحلبي، ٢ / ٤٦ + الصراف، ابن إدريس، ٢ / ١٢٢ + مسالك الإقحام،

الشهيد الثاني، ٢ / ١٣٢ .

(٦) المائدة / ١ .

(٧) الصراف، ابن إدريس، ٢ / ١١٣ .

ولكن الذي يدولي - والله اعلم - أن القبض شرط للزوم لا شرط للمصلحة ،
أي أنه لو لم يقع لكان الرهن صحيحاً لكنه ليس بلازم .

المطلب الرابع: الوصية:

هناك الكثير من الروايات المنقولة عن الإمام الباقر (عليه السلام) في الوصية
وأحكامها والتي اتخذت فيما بعد كأدلة لاستنباط الأحكام الشرعية المتعلقة
بالوصية عند فقهاء الإمامية ولكن الذي يهمنا منها رواياته التفسيرية فقط ، ومنها
في قوله تعالى : ﴿... إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ
وَالْأَقْرَبِينَ﴾^(١) .

هناك روايتان متعارضتان عن الإمام الباقر (عليه السلام) في جواز الوصية لوارث أو
عدمه :

الأولى : عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن الوصية
للوارث؟ فقال : تجوز ثم تلا هذه الآية : ﴿... إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ
خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾^(٢) .

الثانية : عن عمرو بن شمر الجعفي قال : سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول في
الدين والوصية : أن الدين قبل الوصية ثم الوصية على أثر الدين ثم الميراث ،
ولا وصية لوارث^(٣) .

رجح فقهاء الإمامية الرواية الأولى لتضافر الأدلة لديهم على ترجيحها ،
ومنها : أن الرواية الأولى هي برواية محمد بن مسلم وهو من عرفت في إجماع
العلماء على توثيقه وتعديله والثانية ضعيفة بضعف عمرو بن شمر الجعفي ،
والسبب الآخر أن الرواية الأولى يعضدها جمع من الروايات الصادرة عن كثير
من أئمة آل البيت^(٤) ولإجماع العلماء عندهم على أن الوصية للوارث صحيحة

(١) البقرة / ١٨٠ .

(٢) الواجبة ، القبض الكفائي ، ١٧ / ١٢ .

(٣) تفسير العياشي ، محمد بن مسعود ١ / ١٢٦ + بحار الأنوار ، المجلسي ، ١٢٩ / ٢٤ .

(٤) طه ، الميزان في تفسير القرآن الخولي ، ٣١٨ .

إذا لم تكن أكثر من الثلث، فإن كانت أكثر من الثلث ردت إليه^(١)، وبه قال بعض الزيدية^(٢).

وأما المالكية ففي المشهور من مذهبهم وهو قول للشافعية ورواية عن الحنابلة وبه قال الظاهرية من أن الوصية للوارث باطلة، وإذا أجازها الورثة فإجازتهم تعتبر ابتداء هبة منهم للموصى له، وليس تنفيذاً لوصية مورثهم فيعتبر فيها ما يعتبر في الهبة، فلا بد من إيجاب من الورثة وقبول وقبض من الموصى له^(٣).

وقال جمهور العلماء وإليه ذهب الحنفية وبعض المالكية وهو قول للشافعية والصحيح من مذهب الحنابلة وهو المذهب عند الزيدية: إن صحة الوصية للوارث متوقف على إجازة الورثة، فإذا أجازوها صحت وكانت إجازتهم تنفيذاً لوصية الموصى، وإذا أجازها بعضهم ورد بعض آخر جازت في حق المجيز بقدر نفسه وإن لم يجيزوها بطلت^(٤).

ولكل من هذين القولين أدلة استدلال بها على ما ذهب إليه من حكم فقهي بخصوص الوصية للوارث غير أن أدلة القولين الثلاثة ومن ضمنهم الإمامية مناقش في استدلالهم فيها وقد ذكرنا في كتابنا في الفقهية في بيان أوجه الاختلاف وطرق الاستدلال بما فيه الكفاية لمزيد.

❖ المطلب الخامس: الحجر:

أثرت عن الإمام الباقر (عليه السلام) عدة روايات تفسيرية في الآيات القرآنية ذات الصلة نذكر منها مثلاً واحداً:

في قوله تعالى: ﴿...وَلَا تَوَثُّوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ...﴾^(٥)، فقد روى زياد بن المنذر عن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه قال: السفهاء النساء والولد، إذا علم الرجل أن

(١) الخلاصة، الشيخ العنوشي، ٨٩/٢.

(٢) البصر الزخوار، ابن المرتضى، ٣٠٨/٦.

(٣) المهذب، النجاشي، ١٥/٤٢٠ + المقنن، ابن قدامة، ١٩/٤١٩ + البصر الزخوار، ابن المرتضى، ٦/٣٠٨.

(٤) المهذب، ابن حزم، ٩/٣٦٦.

(٥) الهداية، مسائل لكلمة فتح القدير، ٩/٣٤٨ + المهذب، النجاشي، ١٥/٤٢٠ + المقنن، ابن قدامة، ١٩/٤١٩ + البصر الزخوار، ابن المرتضى، ٦/٣٠٨.

(٥) النسبة، ٥.

امراته سفیهة مفسدة ووالده سفیهة مفسد لم ينبغ له أن يسلط واحداً منهما على ماله الذي جعل الله له قياماً^(١).

قال القرطبي: باسماً اختلاف العلماء في (السفهاء) فنقل: عن سعيد بن جبیر أنه قال: إنهم اليتامى وعقب عليه بعبارة النحاس في قوله: وهذا احسن ما قيل في الآية، وروى عن أبي مالك أنه قال: الأولاد الصغار، وعن مجاهد النساء، قال النحاس: وهذا القول لا يصح، ويقال: لا تدفع للكفار وقال أبو موسى الأشعري (رضي الله عنه): السفهاء هنا كل من يستحق الحجر وعلق عليه القرطبي بقوله: وهذا جامع^(٢).

ثم يعرض آراء الفقهاء وبعدها يورد قولاً لابن عباس وهو: لا تدفع مالك الذي هو سبب معيشتك إلى امرأتك وابنتك وتبقى فقيراً تنظر إليهم وإلى ما في أيديهم بل كن أنت الذي تنفق عليهم^(٣).

فالسفهاء على هذا القول هم النساء والصبيان، فيكون الإمام الباقر (عليه السلام) قد أخذ بتفسير ابن عباس وخرج عليه. ونسب السرازي هذا القول إضافة لابن عباس إلى الحسن وقسادة وسعيد بن جبیر في أحد قوليّه، وقد مال هو إلى قول آخر وهو: أن السفهاء كل من لم يكن له عقل يفي بحفظ المال ويدخل فيه النساء والصبيان والأيتام وكل من كان موصوفاً بهذه الصفة، وهذا القول أولى لأن التخصيص بغير دليل لا يجوز^(٤).

وهذا الرأي هو قول أبي موسى الأشعري المتقدم والذي ذكره القرطبي في تفسيره، ونحن نرجح ما ذهب إليه السرازي لأن التخصيص بلا دليل غير جائز قطعاً إلا إذا قامت قرائن على ذلك.

(١) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١٥٩ / ١ - تفسير القرآن، القمي، ٨٩ / ١.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٤ / ٥.

(٣) المصدر نفسه، ١٦ / ٥.

(٤) التفسير الكبير، السرازي، ٢١٠ / ٢.

❖ المطلب السادس: اليمين وكفارته :

فصل الفقهاء في أحكام اليمين ، وما يتعقد منها وما لا يتعقد واستدلوا فيها على مجموعة من الآيات الكريمة التي ورد تفسير بعض منها عن الإمام الباقر (عليه السلام) :

أولاً: في قوله تعالى : ﴿.. وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ...﴾^(١) .

عن زرارة بن أعين ومحمد بن مسلم عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال :
يعني : الرجل يحلف أن لا يكلم أخاه وما أشبه ذلك^(٢) .

وفي تفسيره هذا بيان للماهية من خلال المثال ، واعتبر هذا اليمين لغواً لأن العرضة بمعنى المانع من ارتكاب فعل الخير ، فلا تجب به الكفارة^(٣) ، خلافاً لبعض الفقهاء .

قال ابن رشد : الإيمان منها لغو ، ومنها منقذ ، ونذهب مالك وأبو حنيفة إلى أن إيمان اللغو هو يمين على شيء يظن الرجل أنه على يقين منه فيخرج الأمر على خلاف ذلك ، وقال الشافعي : لغو اليمين ما لم يتعقد عليه النية مثل ما جرت به العادة من غير أن يعتد لزومه وهذه الأقوال رواها مالك في الموطأ عن أم المؤمنين عائشة (رضي الله عنها) ، وقيل عن بعض أصحاب مالك أن اليمين على المعصية يمين لغو^(٤) .

وترى الإمامية : أن اليمين لا يتعقد إلا بالنية - وهو قول الشافعية كما هو واضح في ما تقدم - وهذا اليمين هنا حلف من غير نية ولذلك يسمونه يمين اللغو^(٥) .
ويرى السيوري : أن متى تضمن اليمين ترك بر وتقوى وإصلاح فأنها باطلة لا يجب العمل بمضمونها^(٦) .

(١) البقرة / ٢٢٤ .

(٢) تفسير العياشي، محمد بن مسعود ١ / ١١٢ + بحر الأنوار، العياشي ١٢ / ٤٦ + قلاند

الدرر، الشيخ الجزائري، ٢ / ١٢ .

(٣) قلاند الدرر، الشيخ الجزائري ٢ / ١٢ .

(٤) بداية المجتهد، ابن رشد، ١ / ٣٩٥ .

(٥) شرايع الإسلام، المحقق الحلبي، ٣ / ١٧٠ .

(٦) كنز العرفان، المقداد السيوري، ٢ / ٢٠١ .

ويفهم من الآية أيضاً أبعاد الناس عن الإيمان، كما وردت في رواية سدير الصيرفي عن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه قال: من حلف بالله صادقاً فقد أثم^(١).

ثانياً: أما في كفارته فقد ورد تفسير الإمام الباقر (عليه السلام) لقوله تعالى: ﴿... لَكِفَارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ...﴾^(٢) عن أبي بصير قال: سألت أبا جعفر الباقر (عليه السلام) عن أوسط ما تطعمون أهليكم؟ فقال: ما تعولون به عيالكم من أوسط ذلك، قلت: وما أوسط ذلك؟ فقال: الخل والزيت والتمر والخبز يشبعهم به مرة واحدة^(٣).

ويترتب عليها أن الإطعام يصدق أما بالتسليم أو التمكين، واختلف في قدر ما يعطى المسكين، فقال أبو حنيفة: نصف صاع من الخنطة أو صاع من غيره، بينما ذهب الإمامية والشافعية إلى: أنه لكل مسكين مد - ثلاثة أرباع الكيلو غرام -^(٤)، وهو قول مالك وأهل المدينة^(٥).

ويرى مالك تبعاً لرأي الإمام الباقر (عليه السلام) أن المرخص بأهل المدينة فقط لضيق معاشهم، أما سائر المدن فيعطون من الأوسط من نفقهم لقوله تعالى: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ والأوسط من الزبيب والزيت واللبن والسمن والتمر^(٦).

♦ المطلب السابع: النكاح :

في هذا المطلب مسائل كثيرة دلت عليها آيات قرآنية كريمة وأحاديث شريفة، وقد فرع عليها الفقهاء فروحاً وأحكاماً كثيرة، وقد وردت روايات تفسيرية عن الإمام الباقر (عليه السلام) تتناول العديد من قضاياها، وسنكتفي بأمثلة مجتزأة منها:

أولاً: في قوله تعالى: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِيمَانِكُمْ...﴾^(٧). الأيم: الحفلة التي لا زوج لها.

(١) تفسير العياشي، محمد بن محمد، ١/ ١١٤ + تفسير القرآن، القمي، ١/ ٢١٧.

(٢) المائدة/ ٨٩.

(٣) قلائد المرور، الشيخ الجزائري، ٣/ ٢٢.

(٤) كنز المرفقان، المقداد السجوري، ٢/ ٢٠٥.

(٥) بداية المجتهد، ابن رشد، ١/ ٤٠٤.

(٦) المصدر نفسه والمضحة.

(٧) النور/ ٣٢.

واختلف الفقهاء في حاجة عقد النكاح إلى أذن الولي على أقوال :
ذهب الإمامية في مشهورهم إلى أنه لا يعد أذن الولي شرطاً على وجه
الوجوب ومدرّك ذلك روايتان عن الإمام الباقر (عليه السلام) :

الأولى : عن زرارة عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) أنه قال : إذا كانت المرأة مالكة
أمرها تبيع وتشترى وتعتق وتشهد وتعطي من مالها ما شاءت ، فإن أمرها جائز
تزوج إن شاءت بغير أذن وليها ، وإن لم تكن كذلك فلا يجوز تزويجها إلا بأمر
وليها^(١) .

الثانية : عن أبي بصير وحمزان ومحمد بن مسلم عن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه
قال : المرأة التي ملكت غير السفينة ولا المولى عليها أن تزويجها بغير ولي
جائز^(٢) .

وأما ما هو خلاف المشهور عندهم فمدرّكه روايتان أخريان عن الإمام
الباقر (عليه السلام) أيضاً :

الأولى : عن منصور بن حازم عن الإمام أنه قال : تستأمر البكر وغيرها^(٣) .
الثانية : عن زرارة عن الإمام أبي جعفر (عليه السلام) قال : لا ينقض النكاح إلا
بالأب^(٤) .

وحيث شدّ فالجتهد وخبرته في الترجيح بين المتعارض هو الذي يجعله يختار ما
يراه صحيحاً .

وعن قال بشرط الولاية مالك والشافعي وأحمد والزيدي^(٥) ، وأجاز أبو
حنيفة بنير ولي وزفر والشمي والزهرري لا سيما إذا كان كفواً^(٦) ، وفرق

(١) التهذيب الشيخ الطوسي ٢/ ٢٢١ + وسائل الشيعة البحر الصاملي ٧/ ٢١٥ + قلائد
السرر، الشيخ الجزائري ٣/ ٤٢ .

(٢) من لا يحضره الفقيه، الصديق ٢/ ١٢٧ + التهذيب الشيخ الطوسي ٢/ ٢٢٠ + وسائل
الشيعة، البحر الصاملي ٧/ ٢٠١ .

(٣) التهذيب الشيخ الطوسي ٢/ ٢٢١ + الوسائل الشيعة البحر الصاملي ٧/ ١٠٢ .

(٤) الاستبصار، الشيخ الطوسي ١/ ٢٢٥ + وسائل الشيعة البحر الصاملي ٧/ ٢٠٥ .

(٥) شرح الفردوس مع حاشية الصوفي، أحمد بن النوري ٣/ ٢٢٦ + مفتي، ابن قدامة ٧ م /

٢٢٧ + مفتي المحتاج، الشرويني ٣/ ١٢٧ + البحر الزخار، ابن المرتضى ١/ ٢٢ .

(٦) الاختيار لتعليل المختار، عبد الله بن محمود الموصلي ٢/ ١٢٨ + فتح القدير، ابن القيم ٢/ ٢٩١ .

الظاهرية بين البكر والثير^(١)، وعلى رواية ابن القاسم عن مالك القول الرابع:
أن اشتراط الولاية ستة لا فرض^(٢).

وكان لكل واحد من هذه الأقوال أدلة المستفاد منها هذه الأحكام الشرعية،
وقد افاض الفقهاء في مناقشتها وذكرها وترجيح بعضها على بعض في
موسوعاتهم الفقهية.

ثانياً: في مباحث النكاح يتعرض العلماء إلى محرماته، ومن محرماته
الرضيعات لقوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ
الرِّضَاعَةِ...﴾^(٣).

اختلف الفقهاء في مقدار الرضاع الناصر للحرمه، فذهب الإمامية إلى
أنه إما خمسة عشر رضعه أو رضاع يوم وليلة لتضاف روايات آل البيت على
ذلك^(٤)، ومنها ما رواه محمد بن مسلم قال: قلت لأبي جعفر الباقر (عليه السلام):
هل للرضاع حد يؤخذ به؟ فقال: لا، يحرم الرضاع أقل من رضاع يوم وليلة
أو خمس عشرة رضعه متواليات من امرأة واحدة من لبن فحل واحد لم
يفصل بينهما رضاع امرأة غير هاتئذيتين^(٥) أو رضعتي غلاماً أو جارية عشر
رضعات من لبن فحل واحد وأرضعتها امرأة أخرى من لبن فحل آخر عشر
رضعات لم يحرم نكاحهما^(٦).

وذهب مالك وأبو حنيفة والزيدية إلى: أن قليله وكثيره ناسر للحرمه، فمتى
وصل شيء إلى جوف الرضيع ثبت حكم الرضاع في نشر الحرمه، ودليله
قوله (عليه السلام): يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب^(٧).

(١) المجلس، ابن حزم الظاهري، ٩/ ٤٥٥.

(٢) بمائة المجتهد، ابن رشد، ٨/ ٢.

(٣) النساء، ٢٣.

(٤) طه، للتضاويل: كنز العرفان، القضاة السيوري، ٢/ ١٢ + الكافي، الكليني، ٥/ ١٢٨.

(٥) التهذيب، الشيخ الطوسي، ٢/ ٢٠٦ + وسائل الشيعة، البحر العاملي، ٧/ ٢٨٢ +
الاستبصار، الشيخ الطوسي، ٣/ ١٩٢ + قلند اللؤلؤ، الشيخ الجزائري، ٣/ ٩٦.

(٦) الموطأ مع الزرقاني، ٢/ ٢٤٠ + فتح القدير، ابن الهمام، ٢/ ٢ + البحر الزخار، ابن
المرطضي، ٤/ ٣٦٤.

وذهب الشافعي وأحمد وابن حزم إلى : خمس رضعات وصاعداً ناشرة للحرمة ، ودليله رواية أم المؤمنين عائشة (رضي الله عنها)^(١) .

ولكل فريق من الفقهاء أدلة ، ونحن لا يهمنا هنا سوى عرض ما نقل عن الإمام الباقر (عليه السلام) في تفسيره لبعض آيات الأحكام حتى يتسنى لنا إظهار مدى مشاركة الإمام في ترصين الجهود الفكرية والفقهية دون التعرض إلى أدلة باقي الفقهاء الذين سبقوه أو تأخروا عنه لأن ذلك يخرج هذه الدراسة عما قدر لها ويوسمها بطابع فقهي لم تقم على أساسه .

ثالثاً : في قوله تعالى : ﴿لِّلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِن نِّسَابِهِمْ تَرَثُونَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَمِنْ بَإِذِنِ اللَّهِ فَانْكِحُواهُنَّ وَأَنَّ غُفُورٌ رَّحِيمٌ * وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٢) .

الايلاء هو الخلف على ترك الوطء أربعة اشهر فما فوق ، وقد كان طلاقاً في الجاهلية فنسخ الله ذلك وأثبت له حكماً آخر^(٣)

نقل بكير بن أعين ويبريد بن معاوية في هاتين الآيتين أن الإمام الباقر (عليه السلام) قال : إذا آلى الرجل أن لا يقرب امرأته فليس بها قول ولا حق في الأربعة أشهر ولا أثم عليه في كفه عنها في الأربعة أشهر ، فإن رجعت الأربعة الأشهر قبل أن يمسها فسكنت ورضيت فهو في حل وسعة ، فإن رجعت أمرها قيل له : أما أن تفيء فتمسها ، أما أن تطلق ، وعزم الطلاق أن يغلي عنها فإذا حاضت وطهرت طلقها وهو أحق برجعتهما ما لم تمض ثلاث قروء ، فهذا الايلاء الذي أنزله الله تعالى في كتابه وسنة رسوله (ﷺ)^(٤) .

وقال ابن رشد : وفيه خلاف أساسه ، هل تطلق المرأة بعد الأربعة أشهر بعد الترافع ، ذهب مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور والليث وداود إلى : أنه يوقف بعد انقضاء الأربعة أشهر ، فأما يفيء وأما يطلق وهو

(١) المهذب النووي، ١/ ١١٦ + لفتاوى ابن قدامة، ٩/ ١٩٢ + المحلى، ابن حزم الظاهري، ١٠/ ٩١ .

(٢) البقرة/ ٢٣٦-٢٣٧ .

(٣) فائد الدرر، الشيخ الجزائري، ٣/ ٣٧٩ .

(٤) وسائل الشريعة، الحر العاملي، ٧/ ٥٣١ + فروع الكليات، الكليني، ٢/ ١٢١ .

قول علي وابن عمر، أما أبو حنيفة فإنه يرى أن الطلاق يقع بانقضاء الأربعة أشهر إلا إنفاقه فيها^(١).

ونرى أن تفسير الإمام الباقر (عليه السلام) هنا مطابق لمذهب مالك والشافعي وأحمد وداود.

المبحث الثالث

الحدود والجنايات والقضاء

❖ المطلب الأول: الحدود :

وهي عقوبات قدرها الشارع على الجناة والذين يرتكبون المعاصي المقررة شرعاً^(٢)، وفيها مجموعة من الآيات الكريمة ورد تفسيرها عن الإمام الباقر (عليه السلام)، وإليك بعضها:



أولاً: في حد الزنا

قال تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ...﴾^(٣).

فقد بين الإمام أبو جعفر الباقر (عليه السلام) طريقة استيفاء الحد برواية زرارة عنه فقال: يضرب الرجل قائماً والمرأة قاعداً ويضرب على كل عضو ويترك الوجه والملاكير^(٤).

وفي رواية أخرى عنه قال: يفرق على الجسد كله ويضرب الفرج والوجه ويضرب بين الضربين^(٥)، ولا أعلم خلافاً بين الفقهاء في هذه الطريقة في استيفاء الحد.

(١) بداية المجتهد، ابن رشد، ٩٨ / ٢.

(٢) شرايع الإسلام، المحقق الحلي، ٣٦ / ٤.

(٣) النور، ٢.

(٤) التهذيب، الشيخ الطوسي، ٣٦ / ١٠ - من لا يحضره الفقيه، المصنف، ١٠ / ٤ - وسائل الشيعة، الحر العاملي، ٣٦٩ / ١٨.

(٥) التهذيب، الشيخ الطوسي، ٣٦ / ١٠ - وسائل الشيعة، الحر العاملي، ١٨ / ٣٧٠ - فلاح السمر، التمهيد، الجزء الثاني، ٣ / ٣٦٦.

ثانياً: في حد السرقة

قال تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءُ بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(١).

بين الإمام الباقر (عليه السلام) في إحدى الروايات عنه مسقطات العقوبة، فأجاب عن سؤال وجه إليه عن الابن يسرق من منزل أبيه فقال: لا يقطع لأن ابن الرجل لا يحجب عن الدخول إلى منزل أبيه هنا خائن^(٢) وبه قالت الإمامية. وذهب مالك إلى: أنه لا يقطع الأب فيما سرق من مال الابن فقط ويقطع ما سواه من القرابات، أما الشافعي فذهب إلى أنه لا يقطع عمود النسب الأعلى والأسفل، أما أبو حنيفة فذهب إلى أنه لا يقطع ذو الرحم المحرمة^(٣).

المطلب الثاني: الجنائيات :

وردت في الجنائيات مجموعة من الآيات المنسوبة برواية الإمام الباقر (عليه السلام) في قتل المؤمن عمداً قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ عَسَالِدًا لِّهَا وَكَغَضِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً﴾^(٤). فقد لفسر العمد بالتعدي وبما يكشف عنه مثل القتل، فقد ورد عن جميل بن دراج عن الإمام الباقر أنه قال: العمد كل ما عمد فيه الضرب^(٥)، وفيه قصاص، فقد نقل عن أبي عبيدة الحذاء عن الإمام الباقر في رجل قتل أمه، قال: يقتل بها صاغراً ولا أعلن قتله بها كفارة له ولا يرثها^(٦). والأظهر عند الإمامية أن الحد لا يسقط العقاب الأخرى إلا بعد التوبة، وقبل أن إقامة الحد بمثابة التوبة، وتوبة القاتل عمداً: الندم

(١) المائدة/ ٣٨.

(٢) التهذيب الشيخ الطوسي: ١٠ / ١١٠ - شروع الكليات الكافي: ٧ / ٣٨٨ - وسائل الشيعه: الحر العاملي، ١٨ / ٥٠٩-٥٠٩.

(٣) بداية المجتهد، ابن رشد: ٢ / ٢٤٢.

(٤) النساء/ ٩٣.

(٥) قلالة الدرر، الشيخ الجزائري: ٣ / ٣٩٨.

(٦) من لا يحضره الفقيه، الصديق: ٤ / ٦٠ - التهذيب الشيخ الطوسي: ١٠ / ٣٢٧ - وسائل الشيعه، الحر العاملي: ١٩ / ٥٧.

الخالص والكفارة الجامعة للخصال الثلاثة والالتقياد لأولياء الدم قصاصاً
أودية أو عضواً^(١).

♦ المطلب الثالث: القضاء :

أما في فقه القضاء فقد وردت رواية تفسيرية واحدة عن الإمام الباقر (عليه السلام) -
في حدود ما اطلعت عليه- أوردها هنا استكمالاً للموضوع وهي :
في قوله تعالى : ﴿... فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾^(٢).
فمن أبي بصير عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال : إن الحاكم إذا أتاها أهل
التوراة وأهل الإنجيل يتحاكمون إليه ، كان ذلك إليه إن شاء حكم بينهم وإن شاء
تركهم^(٣).

وللعلماء في هذه الآية قولان : الأول : أنها منسوخة بقوله تعالى : ﴿وَأَنْ
أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾^(٤).
وللزمه الحكم وزال التخيير ، وهذا مروي عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة
والسدي^(٥).

قال النحاس : وهو الصحيح من قول الشافعي لقوله : ولا خيار له إذا لحاكم
إليه لقوله تعالى : ﴿... حَتَّى يَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾^(٦) ، وهذا من
اصلاح الاحتجاجات^(٧) ، وهو مذهب أبي حنيفة وزفر وأبي يوسف^(٨).

القول الثاني : أنها محكمة ، فيكون ذلك للإمام إن شاء حكم بينهم وإن شاء
أعرض عنهم ، وهو المروي عن الشعبي والنخعي والزهري وبه قال أحمد ومالك

(١) كنز العرفان، القضاة السيوري ٤ / ٥١ + خلاصة الدرر، الشيخ الجزائري ٣ / ٣٩٩.

(٢) المسألة / ١٢.

(٣) التهذيب، الشيخ الطوسي ١ / ٣٠٠ + مسائل الشيعة، البحر العمالي ١٨ / ٢١٨ + خلاصة
الدرر، الشيخ الجزائري ٣ / ٤٢٩.

(٤) المسألة / ٤٩.

(٥) زاد المسير، ابن الجوزي ٢ / ٣٦١.

(٦) التوبة / ٢٩.

(٧) الناسخ والمنسوخ، التحف ١٢٩.

(٨) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي ٩ / ١٨٥.

ابن انس ذكر ذلك أبو جعفر عنهم^(١)، ومال إليه وصوبه الطبري الذي احتج بعدم التعارض بين الآيتين لأنه لم يصح به خبر عن رسول الله (ﷺ) ولم يجمع عليه علماء المسلمين^(٢)، وكذلك ابن الجوزي وعلمه صحيحاً^(٣)، والقرطبي^(٤) وقدمنا أن هذا القول كان اختيار الإمام الباقر المتقدم زمناً على بعض أولئك الأعلام.

وأخيراً كان الإمام الباقر من فقهاء المدينة البارزين، ومن الطبقة الثالثة من التابعين، ولا بد أن تكون له منهجية يسلكها عند إصداره للفتوى ليصل بها إلى النتائج التي هي ثمرات علمه، والإمام فقيه كان له منزلة العالية في منهجه العلمي الذي سلكه، ومن خلال ما تقدم من عرض أقواله وأرائه في تفسير آيات الأحكام يمكن أن نستخلص أهم معيزات منهجه الفقهي فيها، وهي:

١- تعويله على القرآن الكريم والسنة الشريفة وإجماع الصحابة أولاً واحتكامه إليها، وهذه أول قاعدة أصولية ينسج عليها الفقه الإسلامي فهو ممن يتشدد في الأخذ بالآثر ويتمسك به.

٢- تعمقه في الماورات الفقهية وبيان وجه استدلاله، أن كانت من القرآن الكريم، أو السنة الشريفة أو من غيرهما، وأوضح ما يكون ذلك في مناظراته الفقهية.

٣- التيسير في الأحكام واستيعابه لأحوال الناس عند إصدار الفتوى، لأنه كان يدرك بأن الإسلام ليس مجموعة من النظم والقوانين التي توقع المسلم في الحرج والضيق، بل هو تنظيم إلهي متكامل يهدف إلى تشييد حياة إنسانية فاضلة.

٤- دعمه وتشجيعه لاجتهادات الآخرين في حدود المشروعية الفقهية أن كانت مخالفة لأرائه أو موافقة لها وكان يشجع من يجد فيه قدرة على الإفتاء، فقد قال مرة لأحد تلامذته: اجلس في مسجد المدينة واقت الناس^(٥).

(١) النسخ والمسنون، المجلد ١٢٩.

(٢) جامع البيان، الطبري، ١٠ / ٣٣٠.

(٣) زاد المسير، ابن الجوزي، ٢ / ٣٦١.

(٤) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١ / ١٨٩.

(٥) معجم رجال الحديث، الخواري، ١ / ٢٦-٢٧.

٥- ضربه المثل عملياً أثناء بيان مسألة فقهية بحركات جسمه أو يديه وخير دليل على ذلك محاكاته لوضوء رسول الله (ﷺ) عندما طلب منه ذلك .

٦- وأخيراً له انفرادات فقهية تدل على سعة علمه وتميز شخصيته الفقهية بمسائل توصل إليها دون أقرانه واستفاد منها الآخرون مما شكل ثروة فقهية اشتملت عليها الموسوعات الفقهية عند الإمامية خاصة سميت منضمة إليها فتاوى وأحكام باقي آل البيت شكلت فيما بعد ثروة فقهية لا يمكن الاستغناء عنها بأي حال من الأحوال .



إِفْضَالُكَ الْبَرَّانِجَ

الجانِبَ التَّربَوِيَّ وَالْأَخْلَاقِيَّ

فِي تَفْصِيْرِ الْإِمَامِ الْبَاقِرِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ
إِعْلِيَّهِ الْحَمْدُ



وزارت معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه

تعد التربية الإسلامية مجموعة مترابطة من المفاهيم والقيم المتفاعلة ،
الأساس فيها التصور الكوني الذي عرضه القرآن الكريم فالإنسان مخلوق على
الفطرة ويؤمن بأن الله سبحانه وتعالى يراه ويسمعه في كل آن ، وأن مسؤوليته
على نواياه وأفعاله مسؤولية كاملة يلزم بها المعاد ، وقد نقل عن الإمام أبي جعفر
الباقر في هذا الصدد عنه تفسيره لقوله تعالى ﴿... وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ
وَالصَّلَاةِ...﴾^(١) فمن فضيل بن يسار عنه قال : يا فضيل بلغ من لقيت من موالينا
عنا السلام وقل لهم إني أقول : إني لا أغني عنكم من الله شيئاً إلا هورع فاحفظوا
أنفُسكم وكفوا أيديكم ، وعليكم بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين^(٢) .

وفي حالات استعصاء تحصيل مراد الإنسان يستريح ضمير الفرد المسلم تحت
مفهوم التوكل على الله والتضامن مع إخوانه المسلمين والصبر على الشدائد ،
ويعد أيضاً مفهوم التوبة المسلك الذي يجذب دائماً إلى الفضيلة .

إن علماء المسلمين بجهودهم المعروفة بآركان الإسلام حبوا الإنسان المسلم
ثروة تربية ضخمة جداً من مدرسة الصحابة والتابعين وأئمة أهل البيت إلى
الفقهاء الناهقين والأولياء الصالحين والدعاة المربين الذين ساروا بإحسان على
مناهج الأولين .

وكان الإمام الباقر الذي عاش شطراً من حياته موجهاً للأمة وتربوياً عظيماً
لمن يأخذ عنه فهو في سلوكه قدوة وفي تصرفاته منار ، فلم يثبت في التاريخ أنه
نعرض لنقد من قبل علماء الأمة ، ولم يتحدث أحد عنه بإقتراف كبيرة أو
صغيرة^(٣) .

وعلى الرغم من طبيعة عصر الإمام الباقر وتشغال الدولة آنذاك بالفتن وانقسام
الناس إلى فئات وعلى الرغم من حركة العمران والاختلاط فقد كان على الرغم من

(١) البقرة / ٤٥ .

(٢) تفسير العياشي، محمد بن مسعود ٦٤ / ١ + تفسير نور الثقلين، الطوسي ١ / ١١٩ .

(٣) تاريخ المذاهب الإسلامية، محمد أبو زهرة ٢ / ٥١١ .

كل هذه الظروف واحداً من أعلام المرين والموجهين، ظهرت توجهاته في الجانب التربوي والأخلاقي وأثرت عنه في هذا المجال مجموعة ضخمة من الروايات والأقوال ذكرنا بعضاً منها في الفصل الثاني من الباب الأول من هذه الرسالة.

أما الروايات المتعلقة بتفسير آيات القرآن الكريم والتي يستبطن منها أحكام الجانب التربوي والأخلاقي فقد كانت قليلة جداً بحيث لم تقرب على (١٥) رواية تفسيرية، سنعرضها وفق تسلسل الآيات في السور والسور في المصحف الشريف وهو منهج التزمنا به في كل فصول هذه الرسالة، وإليك تلك الروايات:

أولاً: في التحلم وكظم الغيظ

وهما ضبط النفس إزاء مشيرات الغضب، وهما أشرف السجايا وأصل الخصال ودليلان على سمو النفس وكرم الأخلاق.

وقد مدح الله العلماء والكاظمين الغيظ، وأثنى عليهم في قوله تعالى: ﴿... وَإِذَا عَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾^(١) وفي قوله تعالى ﴿وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٢)

وعلى هذا النسق جاءت توجيهات الإمام الباقر (عليه السلام)، فقد ورد في تفسير قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾^(٣) عن جابر بن يزيد الجعفي عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال قولوا للناس أحسن ما تحبون أن يقال لكم، فإن الله تبارك وتعالى يفضي اللعان، السباب، الطمان على المؤمنين، المتحش، السائل الملحف ويحب الحمي، الحليم، المتعفف^(٤).

وايد الرازي الختوفي (٦٠٦ هـ) بقاء هذه الآية على عمومها وأنه لا حاجة إلى التخصيص وعده هو القول الأقوى - أي تفسير الإمام الباقر المتقدم - واستدل عليه بما يعضده من آيات قرآنية كريمة أخرى فقال: أن موسى وهارون (عليهما السلام) مع

(١) الفرقان / ٢٣.

(٢) آل عمران / ١٣٤.

(٣) البقرة / ٨٣.

(٤) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١/ ١٨ - الصلاة في تفسير القرآن، الكاشاني، ١/ ٢٢٧ + بحار الأنوار، المجلسي، ٧/ ١٠٨.

جلال منصبهما أمرا بالرفق واللين مع فرعون ، وكذلك رسول الله محمد (ﷺ) مأمور بالرفق وترك الغلظة وكذلك قوله تعالى : ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾^(١) وقوله تعالى : ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾^{(٢)(٣)}

ثانياً: في الحث على الصدقة والترغيب فيها

ورد فيها حديث عن أم المؤمنين عائشة (رضي الله عنها) عن رسول الله (ﷺ) قال : إن الله ليربي لأحدكم التمرة واللقمة كما يربي أحدكم فلوله ، أو فصيله حتى تكون مثل أحد^(٤) .

قال المنذري : رواه الطبراني وابن حبان في صحيحه واللفظ له^(٥) .

وذهب الإمام الباقر (عليه السلام) إلى هذا التهج القويم في تفسيره لقوله تعالى : ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ...﴾^(٦) فمن أبي حمزة الثمالي عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال : قال الله وكلت بالأشياء غيري إلا الصدقة ، فإني أقبضها بيدي حتى أن الرجل والمرأة يصدق بشقة التمرة فأرسلها له كما يربي الرجل منكم فصيله وفلوله ، حتى أتركها يوم القيامة أعظم من أحد^(٧) .

ثالثاً: في الترهيب من منع الزكاة

ورد في تفسير قوله تعالى : ﴿...سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٨) عن محمد بن مسلم الطائفي قال : سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن هذه الآية فقال : ما من عبد منع زكاة ماله إلا جعل الله ذلك يوم القيامة ثعبان من نار مطوقاً في عنقه ينهش من لحمه حتى يفرغ من الحساب^(٩) .

(١) النحل / ١٦٥ .

(٢) الأعراف / ١٩٩ .

(٣) التفسير الكبير، الرازي ٢ / ١٨٠ .

(٤) الترغيب والترهيب، المنذري ٢ / ٤ + الجامع لأحكام القرآن، القرطبي ٢ / ٣٩٢ + تفسير

القرآن العظيم، ابن كثير ١ / ٥٨٥-٥٨٦ .

(٥) الترغيب والترهيب، المنذري ٢ / ٣ .

(٦) البقرة / ٢٧٦ .

(٧) تفسير القرآن، القرطبي ١ / ٢٥٨ + الصلح في تفسير القرآن، الفيض الكاشاني ١ / ٢٣١ .

(٨) آل عمران / ١٨٠ .

(٩) مجمع البيان، الطبرسي ٢ / ٥٢٦ + تفسير القرآن، القرطبي ١ / ٢٣٧ .

وذكر ابن الجوزي أربعة أقوال في معنى تطويقهم به وهي :

الأول : أنه يجعل كالحية يطوق بها الإنسان ، روى ابن مسعود عن النبي (ﷺ) قال : ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا مثل له يوم القيامة شجاع أقرع يضر منه ، وهو يتبعه حتى يطوق في عنقه ، ثم قرأ رسول الله (ﷺ) ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ وهذا مذهب ابن مسعود ومقاتل .
الثاني : إنه يجعله طوقاً من نار ، رواه منصور عن مجاهد .

الثالث : إن معنى تطويقهم به : تكليفهم أن يأتوا به ، رواه ابن أبي لجبيح عن مجاهد .

الرابع : إن معناه : يلزم أعناقهم إثم ، قاله ابن قتيبة^(١) .

والذي يترجع عندنا هو القول الأول من الأقوال التي ذكرها ابن الجوزي ، وذلك لما رواه البخاري عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال : قال رسول الله (ﷺ) : من آتاه الله مالاً فلم يؤدي زكاته ، مثل له ماله شجاعاً أقرع له زبيتان يطوقه يوم القيامة ، يأخذ بلهزمنه^(٢) يعني شديقه يقول : أنا مالك ، أنا كنزك ، ثم تلا هذه الآية ﴿وَلَا يَحْسِنُ الَّذِينَ يَنْخَلُونَ^(٣)﴾
ولما رواه ابن ماجة بلفظ قريب منه^(٤) ، هذا من جهة ولأنه مطابق لما جاء عن الإمام الباقر (عليه السلام) من جهة أخرى .

فيكون بهذا أن الإمام الباقر (عليه السلام) قد أقاد من الحديث الشريف المروي عن جده رسول الله (ﷺ) في الترهيب عن منع الزكاة وفي رسم الصورة البشعة التي سيؤول إليها مانع الزكاة .

رابعاً : في الترهيب من أكل مال اليتيم بغير حق

ورد في تفسير قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْماً إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً﴾^(٥) .

(١) زاد المسير، لابن الجوزي، ١/ ٥١٣ .

(٢) صحيح البخاري، ٨/ ٢٧٣ .

(٣) سنن ابن ماجة، ١/ ٥١٧ .

(٤) النساء/ ١٠ .

عن أبي بصير قال : قلت لأبي جعفر (عليه السلام) : أصلحك الله ما أيسر ما يدخل به العبد النار؟ قال : من أكل من مال اليتيم درهماً^(١) .

وقال السدي : يبعث أكل مال اليتيم يوم القيامة ولهيب النار يخرج من فيه ومن مسامعه وأذنيه ، وأنفه وعينه ، يعرفه من رآه يأكل مال اليتيم^(٢) .

وقال القرطبي : دل الكتاب والسنة على أن أكل مال اليتيم من الكبائر^(٣) .

فهو من الموبقات السبع الواردة في الحديث الشريف ، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله (ﷺ) : اجتنبوا السبع الموبقات ، قالوا : يا رسول الله وما هن؟ قال : الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات^(٤) .

حذر الإمام الباقر (عليه السلام) من مغبة أكل مال اليتيم في هذه الرواية المنقولة عنه ، واعتبر أن أيسر عمل يدخل فيه الإنسان النار هو أكله قليلاً من مال اليتيم ليسد الطريق أمام من تسول له نفسه باقتراف هذا الذنب العظيم من جهة وليشعر الناس بأن الله تبارك وتعالى ما ذكر اليتيم في مواضع متعددة من القرآن الكريم إلا لأهمية هذا الموضوع من حيث التأخي والتأزر وعدم إهمال هذا الصنف من الناس أو التجرد على ظلمه والعدوان على ماله من جهة أخرى .

خامساً : في القناعة ومحاسنها

القناعة : هي الاكتفاء من المال بقدر الحاجة والكفاف ، وعدم الاهتمام فيما زاد على ذلك^(٥) . وهي صفة كريمة تعرب عن عزة النفس وشرف الوجدان ،

(١) تفسير المصباح ، محمد بن مسعود ، ٢٢٥ / ١ .

(٢) جامع البيان ، الطبري ، ٢٦ / ٨ + زاد المعاد ، ابن الجوزي ، ٢ / ٢٤ + تفسير القرآن العظيم ، ابن كثير ، ٢ / ٢١١-٢١٢ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن ، القرطبي ، ٥ / ٥٢ .

(٤) صحيح البخاري ، كتاب الجهاد ، ٨ / ١٧٥ + صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، ١ / ٦٤ +

القرطبي ، والترغيب والترهيب ، ٤ / ٣٨٦ .

(٥) ظه : أدب الدنيا والدين ، النووي ، ٢٠٨ + الخلق الكامل ، محمد أحمد جواد المولي ، ٢ / ١٠٢ .

- موعظة المؤمن ، القاسمي ، ٢ / ٢٤٤ -

وكرم الأخلاق، قال الإمام الباقر (عليه السلام): من قنع بما رزقه الله فهو من أغنى الناس^(١).

وقال أيضاً في وصايا الأخلاقية: إياك أن يطمح بصرك إلى من هو فوقك، فكفى بما قال الله تبارك وتعالى نبيه (عليه السلام): ﴿فَلَا تَعْبُدْ أَشْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾^(٢).
وقال تعالى ﴿لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣).

فإن دخلك من ذلك شيء فاذكر عيش رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فإنما كان قوته الشعر وحلواه التمر ووقوده السعف إذا وجده^(٤).

وللقناعة أهمية كبرى وأثر بالغ في حياة الإنسان وتحقيق سعادته النفسية والجسدية، فهي تحرره من عبودية المال، واسترقاق الحرص، والطمع، وهما هما المرهق، وترسخ فيه روح العزة والكرامة، والعفة والقناعة، وهي بعد كل هذا تعد صاحبها ببقية روحية، وبصيرة نافذة، وبخفاء على التأهب للأخرة بالأعمال الصالحة وتوفير بواحي السعادة لهم^(٥).

وقد ورد في تفسير قوله تعالى: ﴿...وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ...﴾^(٦). عن إبراهيم بن أبي البلاد عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) أنه قال: ليس من نفس إلا وقد فرض الله لها رزقاً حلالاً يأتيها في عافية وعرض لها بالحرام من وجه آخر، فإن هي تناولت من الحرام شيئاً قاصها به من الحلال الذي فرض الله لها، وعند الله سواهما فضل كثير^(٧).

قال القرطبي في تفسير هذه الآية: وهذا يدل على أن الأمر بالسؤال لله تعالى واجب^(٨)، ونقل قول سعيد بن جبير ومجاهد والسدي في «الفضائل» قالوا:

(١) التوابع الفيض الكاشاني، ٧٩/٣ + مشكول البيهقي، ٢٧٦.

(٢) التوبة/٥٥.

(٣) الحجر/٨٨.

(٤) التوابع الفيض الكاشاني، ٨٧/٣ + سفينة البحار، عيش القسي، ١٣١/١.

(٥) النساء/٣٢.

(٦) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٢٣٩/١ + بحار الأنوار، المجلسي، ٤١/٣.

(٧) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٦٤/٥.

العبادة والطاعة ليسا من أمر الدنيا^(١)، وقيل: سلوه التوفيق للعمل بما يرضيه^(٢)، وقال ابن السائب: الرزق^(٣).

يتضح مما تقدم من عرض لأقوال العلماء في تفسير «الفضل» أن ابن السائب قد أخذ معناه من الإمام الباقر لأنه فسره بالرزق والقناعة فيه من خلال الرواية المتقدمة.

وهو ما غيل إليه وترجمته لقول أم المؤمنين عائشة (رضي الله عنها) في تفسير هذه الآية حيث قالت: سلوا ربيكم حتى الشبع، فإنه إن لم يسره الله (عز وجل) لم يتيسر^(٤). حيث إن عبارتها تشير بأن الفضل هو الرزق ووفق الإمام الباقر في التحذير من طلب الرزق إلا عن طريق الحلال باعتبار أن الرزق الحلال مقدر لكل إنسان من قبل الله سبحانه وتعالى فيجب على العبد أن يتنعم بما رزقه الله وأن لا يمد نظره لما في أيدي الناس لأن هذا سيولد التباغض والتحاسد، فرغب الإمام هنا بجانب أخلاقي مهم وهو القناعة، وحث عليه لما فيه من المنفعة الكبيرة للفرد والمجتمع.



سادساً: في الرياء: وهو التفتل والقناعة

الرياء: هو طلب الجاه والرفعة في نفوس الناس، بمراعاة أعمال الخير وهو من أسوء الخصال وأفظع الجرائم^(٥) وقد تعاضدت الآيات والأخبار على ذمّه والتحذير منه، فقد قال تعالى في وصف المنافقين «يُؤاؤن الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً»^(٦) وقال تعالى «كالذي يفتق ماله وئاء الناس»^(٧)، ويمكن أن نلخص أقسامه بما يلي:

- (١) زاد المسير، ابن الجوزي، ٧٠ / ٢ + الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٦٥ / ٥.
- (٢) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٦٥ / ٥ + تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٣٧١ / ٢.
- (٣) زاد المسير، ابن الجوزي، ٧٠ / ٢.
- (٤) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١٦٥ / ٥.
- (٥) الأخلاق، عبد الله شير، ١٥٧-١٥٨ + جامع السماعات، الشرنق، ٣٧٠-٣٧١ + أخلاق أهل البيت، مهدي الصفر، ١٦٤.
- (٦) النساء / ١٤٢.
- (٧) البقرة / ٢٦٤.

١- الرياء بالعقيدة: بإظهار الإيمان وإسرار الكفر وهذا النوع هو أشد خطراً على المسلمين من غيره.

٢- الرياء بالعبادة مع صحة العقيدة: وذلك بممارسة العبادات أمام الناس مراعاة لهم وتركها في الخلوة والسر.

٣- الرياء بالأفعال: كالنظار بالخشوع، ووسم الجبهة بأثر السجود، وارتداء الملابس الخشنة ونحوه من مظاهر الزهد.

٤- الرياء بالأقوال: كالتشلق بالحكمة، والمراعاة بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والتذكير بالثواب والعقاب مدحاً وخذاعاً^(١).

ويمكن أيضاً تلخيص دواعيه بحسب الجاه وخوف النقد والطمع والتستر، ولا ريب أن هذه الدواعي من مكائد الشيطان وإشراكه الخطيرة التي يصطاد بها ضعاف الإيمان.

وقد ورد عن الإمام الباقر (عليه السلام) في التحذير من الرياء وعده شركاً صريحاً بالله تعالى، في تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾^(٢)، في رواية زياد بن المنذر ومحمد بن مسلم عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال: من صلى مراعاة للناس فهو مشرك، ومن زكى مراعاة الناس فهو مشرك، ومن صام مراعاة الناس فهو مشرك ومن حج مراعاة الناس فهو مشرك ومن عمل عملاً بما أمر الله به مراعاة الناس فهو مشرك ولا يقبل الله عمل مراعاة^(٣).

والآية الكريمة هي خاتمة سورة الكهف وتلخص غرض البيان فيها وقد جمعت أصول الدين الثلاثة وهي التوحيد والنبوة والمعاد، فالتوحيد في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾، والنبوة في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ﴾، والمعاد في قوله تعالى: ﴿فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ﴾ وورد في سبب نزول هذه الآية عدة أقوال:

(١) موهظة المؤمنین القاسمي، ٣٦٦ + أصح الصحیحة والمعاصرة للقرطبي، ١٤٥.

(٢) الكهف/ ١١٠.

(٣) تفسير القرآن القاسمي، ٤٦ / ٢.

عن ابن عباس: سبب نزولها، أن جندب بن زهير العامري قال لرسول الله (ﷺ): إني أعمل العمل لله تعالى فإذا أطلع عليه سرني، فقال رسول الله (ﷺ): إن الله طيب لا يقبل إلا الطيب، ولا يقبل عمل روئي فيه، فنزلت فيه هذه الآية^(١).

- وقال طاووس: جاء رجل إلى رسول الله (ﷺ) فقال: إني أحب الجهاد في سبيل الله وأحب أن يرى مكاني، فنزلت هذه الآية^(٢).

- وقال مجاهد: جاء رجل إلى رسول الله (ﷺ) فقال: إني أتصدق، وأصل رحمي، ولا أصنع ذلك إلا لله تعالى، فيذكر ذلك مني وأحمد عليه فيسرني ذلك وأعجب به، فسكت رسول الله (ﷺ)، فنزلت هذه الآية^(٣).

قال القرطبي: والكل مراد، والآية تعم ذلك كله وغيره من الأعمال^(٤)، وقال سعيد بن جبير في قوله تعالى ﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ أي: لا يرائي^(٥).

وفي الدر المنثور عن ابن أبي حاتم عن سعيد الأحول في الآية قال النبي (ﷺ): إن ربكم يقول: أنا خير شريك، فمن أشرك بي في عملي لمعاً من خلقي تركت العمل كله له، ولم تقبل إلا ما كان لي خالماً^(٦).

وقد استفاد الإمام الباقر (عليه السلام) من حديث جده رسول الله (ﷺ) في هذا الصدد بما أخرجه أحمد وابن أبي الدنيا وابن مردويه والحاكم وصححه البيهقي عن شداد بن أوس قال: سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: من صلى يرائي فقد أشرك، ومن صام يرائي فقد أشرك، ومن تصدق يرائي فقد أشرك، ثم قرأ ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾^(٧).

(١) أسباب النزول، الواحدي، ١٧٢ بدون سند - زاد المسير، ابن الجوزي، ٢٠٦/٥ - ٢٠٧.
(٢) جامع البيان الطبري، ٤٠ / ١٦ - تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٤ / ٤٢٢ - أسباب النزول الواحدي، ١٧٢ بدون سند - الدر المنثور، السيوطي، ٤ / ٢٥٦.
(٣) أسباب النزول، الواحدي، ١٧٢ بدون سند.
(٤) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٧٠ / ١١.
(٥) زاد المسير، ابن الجوزي، ٢٠٣ / ٥.
(٦) الدر المنثور، السيوطي، ٤ / ٢٥٧.
(٧) المصدر نفسه، ٤ / ٢٥٦.

وفي رواية أخرى للإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام)، رواها زرارة وحمزان ابنا أعين عنه أنه قال: لو أن عبداً عمل عملاً يطلب به رحمة الله والدار الآخرة ثم أدخل فيه رضا أحد من الناس كان مشركاً^(١).

فهكذا نرى أن الإمام الباقر (عليه السلام) يوجه أنظار المسلمين إلى ابتغاء مرضاة الله تبارك تعالى في جميع عباداتهم ومعاملاتهم باعتبار أن أي عمل عبادي يدخله شيء من المعجب والمراعاة عند ذلك العمل تلقاً استوجب صاحبه أن يسمى مشركاً، فنبه الإمام الباقر (عليه السلام) هنا إلى وجوب تجنب مجالات الرياء ومظاهرها، ولا يكون ذلك إلا بإخفاء الطاعات والعبادات وسترها عن المأل من الناس ريثما يثق الإنسان بنفسه ويحرز فيها الإخلاص، ويجب أيضاً زجر الشيطان وطرده هواجسه في المراعاة طرداً حاسماً والاعتماد على ما انطوى عليه قلب المؤمن من حب الإخلاص ومقت الرياء.

والذي يبدو لي أن الله سبحانه وتعالى في هذه الآية قد رتب على الاعتقاد بالمعاد العمل الصالح وعدم الإشراك بعبادته لأن الاعتقاد بالوحدانية مع الإشراك في العمل متناقضان لا يجتمعان كما أنه تعالى لا يكتفى بعبادته وحده على جميع صفاته ومنها المعبودية لا شريك له فيها.

سابعاً: في النهي عن النجوى

روى زياد بن المنذر عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال: إن الله نهى عن القيل وقال وفساد المال وكثرة السؤال، فقيل: يا ابن رسول الله أين هذا من كتاب الله فقال: أن الله تعالى يقول: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتَغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٢).

(١) تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ٤٦/٢ + مقتنيات الصدوق، سيد مسعود علي الحلي، ١٣٩/٥.

(٢) النساء/١١٤.

(٣) الكافي، الكليني، ١/١٦٥ + ثلاث البدون، الشيخ الجزائري، ٢/٢٩٩.

قال ابن عباس في سبب نزولها: هم قوم طعمة، وقال مقاتل وكلهم يهود تناجوا في أمر طعمة، وقال مجاهد هو علم في نجوى جميع الناس^(١). وجاء في زاد المسير وغيره في معنى النجوى: ما تنفرد به الجماعة أو الاثنان سرّاً كان أو ظاهراً^(٢).

وقال سيد قطب: لقد تكرر في القرآن النهي عن النجوى، وهي أن تجتمع طائفة بعيداً عن الجماعة الإسلامية، لتبت أمراً... وكان اتجاه التربية الإسلامية واتجاه التنظيم الإسلامي كذلك أن يأتي كل أناس بمشاكلته أو بموضوعه، فيعرضه على النبي (ﷺ) مسارة إن كان أمراً شخصياً لا يريد أن يشيع عنه شيء بين الناس، أو مساملة علنية أن كان من الموضوعات ذات الصبغة العامة^(٣).

يقول الشيخ محمود شلتوت: أن هذه الآية تقرر أن أكثر ما يحتاج به الناس فيما يتصل بغيرهم شر لا خير فيه، ذلك بأن النفوس مجبولة على محبة إظهار الخير والتحدث به في المأثبات ولا تجبر على إخفاء الشر وكنهائه، ولما يكتم الناس حديثاً يتعلق بغيرهم يكتفون خيراً كله، ولما يذيعون حديثاً يتعلق بغيرهم ويكون شراً كله...^(٤)

وأخيراً عند عرضنا لأراء المفسرين في تفسير الآية تبين أن الإمام الباقر لم يشك تفسيره عن تفاسيرهم فقد أراد أن يلفت الناس إلى بعض عناصر هذا النوع من النجوى وهو القيل والقال وفساد المال - أي صرفه في غير موضعه - وكثرة السؤال التي تؤدي إلى الخصومة والتنازع بيني الخير عنها ليصرفوا لها لهذه العناصر من أثر سيئة، ويحذروا من عواقبها الوخيمة ليتسنى للمجتمع أن يرقى إلى مصاف الفضيلة وتقديم الجانب الأخلاقي وصقله عند الفرد المسلم.

(١) زاد المسير، ابن الجوزي ٢/ ١٩٨ + الجامع لأحكام القرآن القرطبي ٤/ ٢٨٧-٢٨٨.

(٢) زاد المسير، ابن الجوزي ٧/ ١٩٨.

(٣) في ظلال القرآن، سيد قطب ٢/ ٢٢٦.

(٤) تفسير القرآن الكريم، الأجزاء العشرة الأولى، الشيخ محمود شلتوت ٢٢٧-٢٢٨.

ثامناً: في التأخي والتآلف بين المسلمين

كان العصر الجاهلي مسرحاً للمآسي والأرزاء في مختلف مجالاته ونواحيه الفكرية والمادية، وكان من أشنع مآسيه ذلك التسبب الخلفي والقوضي المدمرة بما صيرهم يمارسون التافر والتناحر والفتك والنهب والسلب.

فلما أشرق نور الإسلام، استطاع بمبادئه الخالدة ومستوره العظيم أن يداوي تلك الأمراض ويكافح تلك الانحرافات في العقيدة والسلوك، فانشأ بعد ذلك «عمر أمة أخرجت للناس»^(١) علماء وأخلاقاً، فتلاشت تلك المفاهيم الجاهلية، وخلفتها المبادئ الإسلامية السامية، وراح رسول الله (ﷺ) يبني أمة مثالية تبرز الأمم نظاماً وأخلاقاً وكمالاً... وكلما سار المسلمون أشواطاً تحت راية القرآن وقيادة الرسول (ﷺ) توغلوا في معارج الكمال حتى حققوا مبدأ المواخاة بما لم يشهد له التاريخ الإنساني مثلاً، وغدا المسلمون أمة واحدة، مرموقة الصف لا تفرقهم التفرقات القبلية والفوارق الاجتماعية، قال تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ»^(٢).

وقال: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ»^(٣).

واستلهم الإمام الباقر (ﷺ) هذه القواعد الأخلاقية والأسس التربوية وصبها في قوالب متعددة، فمرة يوجه أنظار المسلمين لما في التأخي والألفة من تعميق للأواصر الاجتماعية على شكل وصية أخلاقية ومرة أخرى يحذرهم من التافر والتخاصم على شكل تفسير لآية قرآنية، وإليك هذا النموذج التفسيري: ورد عن الإمام الباقر (ﷺ) في تفسير قوله تعالى: «... فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ...»^(٤) إنه قال: أن الشيطان يغري بين المؤمنين ما لم يرجع أحدهما

(١) آل عمران / ١١٠.

(٢) الحجرات / ١٣.

(٣) الحجرات / ١٠.

(٤) الأنفال / ١.

عن ذنبه فإذا فعلاً ذلك استلقى على قفاه ومد يديه وقال فزت، فرحم الله امرئ ألف بين وليين لنا، يا معشر المؤمنين تألفوا وتعاطفوا^(١).

وعن جابر الجعفي عنه أنه قال: إذا أردت أن تعلم أن فيك خيراً، فانظر إلى قلبك فإذا كان يحب أهل طاعة الله وينغض أهل معصيته فذاك خير، والله يحبك، وإذا كان يغض أهل طاعة الله ويحب أهل معصيته فليس فيك خير والله ينفضك، والمرء مع من أحب^(٢).

ذكر ابن الجوزي في سبب نزول الآية المتقدمة عدة أقوال كلها تتكلم على غنائم بدر، ويعد أن عرج على قوله تعالى: ﴿... فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾^(٣) قال: في المراد في الكلام قولان: أحدهما: أن يرد القوي على الضعيف، قاله عطاء. والثاني: ترك المنازعة تسليماً لله تعالى ورسوله (ﷺ)^(٤).

وقال القرطبي: قوله تعالى: ﴿... فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ...﴾ أمر بالتقوى والإصلاح، أي: كونوا مجتمعين على أمر الله في الدعاء: اللهم أصلح ذات البين، أي الحالة التي يقع فيها الاختلاف... واتقوا الله في أقوالكم وأفعالكم^(٥).

ولا يفوتني هنا أن أسجل بعض عبارات سيد قطب في المقام، يقول: ولقد أحلهم الله سبحانه بالتربية الإلهية قولاً وعملاً، نزع أمر الأنفال كله منهم وردّه إلى رسول الله (ﷺ) حتى أنزل حكمه في قسمة الغنائم بجمليتها، فلم يعد الأمر حقاً لهم يتنازعون عليه، إنما أصبح فضلاً من الله عليهم، يقسمه رسول الله بينهم كما علمه ربه... وإلى جانب الإجراء التربوي كان التوجيه المستطرد الطويل^(٦).

فالإمام الباقر (عليه السلام) هنا - كما هو شأن كل من القرطبي وسيد قطب - لم يجعل الآية القرآنية منحصرة في معناها بسبب نزولها وما حصل بين المسلمين في

(١) قلالة الدرر الشريفة الجزء الثاني، ٢/ ٢٩٩.

(٢) علل الشرايع، الشيخ الصديق، ١١٧ - الوليد الفيض الكاشاني، ٣/ ٩٠.

(٣) الأنفال/ ١.

(٤) زاد المسير، ابن الجوزي، ٣/ ٣٢٠.

(٥) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٧/ ٣٦٤.

(٦) في ظلال القرآن، سيد قطب، ٩/ ٣٣٤.

أمر الغنائم بل تعدى بها إلى كل صور التخاضع والتسحر التي قد تحصل بين المسلمين فرسم صورة لاستراحة الشيطان بعد جهد مضن في بث روح العداء بينهم ، وكثيراً ما كان الإمام موصياً وواعظاً كما أرادت التربية الإلهية والتوجيه الرباني لمعاشر المؤمنين بالتآلف والمحبة في الله فيما بينهم .

وإذا ما أردنا أن نلمس صورة حية للتأخي الروحي الإسلامي نجده واضحاً جلياً في المسلمين الأوائل من مهاجرين وأنصار ، فالرسول الكريم (ﷺ) ومعه تلك الثلة المباركة القليلة العدد في أول الدعوة من صحابته الكرام استطاع بدينه العظيم أن يحطم أسطورة الإمبراطوريتين العالميتين آنذاك ، وما كان ذلك ليكون لولا وجود أهم ركيزة من ركائز ذلك الانتصار والزحف المبارك إلا وهو التأخي والمودة الروحيتين لما اجترأ المسلمين اليوم بأن يتحلوا بهما لتأزم الموقف وخطورة المعطيات .

ثامناً: في أدب دخول البيوت

قال تعالى : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِيناً﴾^(١) أن القرآن الكريم لم يترك صغيرة وكبيرة تهمل الجوانب التربوي والأخلاقي إلا وشرع لها أحكاماً واضحة كقاعدة كلية ترك تفريعاتها وجزئياتها للفقهاء الأعلام من هذه الأمة ، وما هو في سورة النور بذكر آداب الاستئذان بمعناه العام والخاص ومن جملة تلك الآداب أدب دخول البيوت .

ففي قوله تعالى : ﴿... فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ﴾^(٢) عن أبي الصباح وزيد بن المنذر قال : سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن قوله تعالى : ﴿... فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ﴾ فقال : هو تسليم الرجل على أهل البيت حين يدخل عليهم ثم يردون عليه فهو سلامكم على أنفسكم ، وإن لم يكن فيه أحد فليقل : السلام علينا من ربنا^(٣) .

(١) المائدة / ٣ .

(٢) النور / ٦١ .

(٣) تفسير القرآن القمي ، ١ / ١٠٩ - الصلاة في تفسير القرآن الفيض الكاشاني ، ٢ / ١٨٢ .

وقد اختلف العلماء في تفسير «فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا» على عدة أقوال: الأول: في الدر المنثور، أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس: إذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أهلها تحية من عند الله، وهو السلام، لأنه اسم الله، وهو تحية أهل الجنة^(١).

الثاني: في زاد المسير، عن ابن عباس أيضاً: أنها للماجد، فسلموا على من فيها^(٢).

الثالث: في الدر المنثور أيضاً، أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير عن عطاء قال: إذا دخلت على أهلِكَ فقل: السلام عليكم تحية من عند الله مباركة طيبة، فإذا لم يكن فيه أحد فقل: السلام علينا من ربنا^(٣).

هذه هي أهم الأقوال التي وردت في تفسير الآية، وهناك أقوال أخرى لم نذكرها لأنها تؤدي نفس المعنى أو قريبة منه^(٤).

وبعد أن شرع أبو الثناء الألويسي في ذكر أقوال العلماء في تفسير هذه الآية قال: والتعبير عن أهل تلك البيوت - البيوت الخ - بالأنفس لتتقرب لهم منزلتها لشدة الاتصال، وفي الاتصاف بالقبول والقبول بالقبول على السر الذي اقتضى إباحة الأكل من تلك البيوت المعدودة وإن ذلك إنما كان لأنها بالنسبة إلى الداخل كيت نفسه للقراءة أو نحوها^(٥).

ويقول سيد قطب: إن الإسلام منهاج حياة متكامل، فهو ينظم حياة الإنسان في كل أطوارها ومراحلها وفي كل علاقاتها وارتباطها وفي كل حركاتها وسكناتها، ومن ثم يتولى بيان الأدب اليومية الصغيرة، كما يتولى بيان التكاليف العامة الكبيرة، وينسق بينهما جميعاً، ويتجه بها إلى الله في النهاية^(٦).

(١) الدر المنثور، المصنوع، ٥٩/٥.

(٢) زاد المسير، ابن الجوزي، ٦٧/١.

(٣) الدر المنثور، المصنوع، ٥٩/٥.

(٤) ظ: زاد المسير، ابن الجوزي، ٦٧/١.

(٥) روح المعاني، الألويسي، ١٨/٢٢٢.

(٦) في ظلال القرآن، سيد قطب، ١٨/١٢٢.

ثم يقول في تفسير الآية: وهو تعبير لطيف عن قوة الرابطة، فالذي يسلم منهم على قريبه أو صديقه يسلم على نفسه، والتحية التي يلقبها عليه هي تحية من عند الله، تحمل ذلك الروح وتفوح بذلك العطر، وترتبط بينهم بالمرودة الوثقى التي لا انفصام لها، وهكذا ترتبط قلوب المؤمنين بربهم في الصغيرة والكبيرة^(١).

وقال صاحب الميزان: فقلوه «فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ» المراد فسلموا على من كان فيها من أهلها وقد بدل من قوله «عَلَيْ أَنْفُسِكُمْ» للدلالة على أن بعضهم من بعض فإن الجميع إنسان وقد خلقهم الله من ذكر وأنثى على أنهم مؤمنون والإيمان يجمعهم ويوحدهم أقوى من الرحم وأي شيء آخر^(٢).

وبعد أن استعرضنا أقوال جملة من المفسرين قدامى ومحدثين نستطيع أن نرجع تفسير الإمام الباقر (عليه السلام) لسبب الأول: أن الطبري قد صوبه ومال إليه في قوله: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب من قال: معناه: فإذا دخلتم بيوتاً من بيوت المسلمين، فليسلم بعضكم على بعض قال: وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب، لأن الله جل ثناؤه قال: «فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا» ولم يخص من ذلك بيتاً دون بيت، وقال: «فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ» يعني: بعضكم على بعض، فكان معلوماً إذ لم يخص ذلك على بعض البيوت دون بعض أنه معني بها جميعها^(٣).

والسبب الثاني الذي دعانا إلى ترجيح تفسير الإمام: هو أن جملة من المفسرين المحدثين كما تقدم قد رجعوه ومالوا إليه.

عاشراً: في الأمانة ومحاسنها

الأمانة: هي أداء ما أؤتمن عليه الإنسان من الحقوق، وهي بالضد من الخيانة، وهي من أنبل الصفات وأشرف الفضائل، بها يحرز المرء الثقة والإعجاب وينال الشرف والسودد^(٤).

(١) في ظلال القرآن: سيد قطب ١٨ / ١٢٥.

(٢) الميزان في تفسير القرآن: محمد حسين الطباطبائي، ١٥ / ١٦٥.

(٣) جامع البيان، الطبري ١٨ / ١٧٢-١٧٣.

(٤) ظ: أدب الصغبة والعاشرة القزالي ٢٥١ + أخلاق أهل البيت: مهدي الصمد ١١٨-١٢٠.

وكفاها شرفاً أن الله تبارك وتعالى مدح المتحلين بها، فقال: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ
لَأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾^(١) وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ
وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٢).

ولبدأ الأمانة أثر بالغ في حياة الأمم والأفراد، فهي نظام أعمالهم وقوام
شؤونهم وعماد نبليهم وشرفهم وسبيل رقيهم المادي والأدبي، ومن البلهي أن
من تحلى بالأمانة كان مشار التقدير والإعجاب وحاز ثقة الناس واعتزازهم
وشاركهم في أموالهم، ويصدق ذلك على الأمم عامة، فإن حياتها لا تسمو
ولا تزدهر إلا في محيط تسوده الثقة والأمانة.

وكان رمز الأمانة وعنوانها وحامل لوائها رسول الله (ﷺ) قبل النبوة في
تلقيته من قبل عامة الناس بالصادق الأمين، وبعد النبوة في اجتماع خصال
الفضل فيه وانحياز النبل إليه، فقد حاربه كثر قريش وعنتها في مكة وأذاقوا
أصحابه أصناف العذاب وأطلقوا عليه سائر الأسماء المفتريات كساحر ومجنون
ولكنهم على الرغم من ذلك كله كانوا إجماعاً يأتونوا أن يأتوا أحداً على أموالهم
أو دعوها عنده، فكان بحق كما وصفوه: ﴿كَانَ عَلَى عَهْدِهِ عِظَمٌ﴾^(٣).

وبما أثر عن الإمام الباقر (عليه السلام) في هذا المجال، في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ اللَّهُ
يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذَرُوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا...﴾^(٤) عن جابر الجعفي عن أبي جعفر
الباقر (عليه السلام) قال: إنها في كل من أؤتمن أمانة من الأمانات، وأمانات الله وأمره
ونوحيه وأمانات عباده فيما يأتون بعضهم بعضاً من مال وغيره^(٥).

ونقل الشيخ الطوسي عن الإمام الباقر (عليه السلام) قوله: إن أداء الصلاة والزكاة
والصوم والحج من الأمانة ويكون الأمر للأمر بأداء الأمانة من الغنائم والصدقات
وغير ذلك مما يتعلق به حق الرعية^(٦).

(١) المؤمنون / ٨، المخرج / ٣٢.

(٢) الأنفال / ٢٧.

(٣) القلم / ٤.

(٤) النساء / ٥٨.

(٥) مجمع البيان، الطبرسي، ١ / ٢٨٩ + تفسير العياشي، محمد بن مسعود، ١ / ١٩.

(٦) التبيين في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي، ٥ / ٣٣٤.

ونقل القرطبي عن علي بن أبي طالب وزيد بن اسلم وشهر بن حوشب وابن زيد: هذا خطاب لولاة المسلمين خاصة وقال ابن جريج وغيره: ذلك خطاب للنبي (ﷺ) خاصة في أمر مفتاح الكعبة^(١).

وبعد أن عرض أقوال العلماء في الآية وفي سبب نزولها خلص القرطبي إلى القول: والأظهر في الآية إنها عامة في جميع الناس فهي تتناول الولاة فيما إليهم من الأمانات في قسمة الأموال ورد الظلمات والعدل في الحكومات... وتتناول من دونهم من الناس في حفظ الودائع والتحرز في الشهادات ونحوه، والصلاة والزكاة وسائر العبادات أمانة الله تعالى^(٢).

وهو اختيار الرازي حيث قال: أمر المؤمنين في هذه الآية بأداء الأمانات في جميع الأمور، سواء كانت تلك الأمور من باب المناهب والديانات، أو من باب الدنيا والمعاملات^(٣).

وهو المروي عن أبي بن كعب وابن مسعود والبراء بن عازب والحسن وقتادة^(٤).

وقال ابن كثير في تفسير هذه الآية: وهو يحتم جميع الأمانات الواجبة على الإنسان من حقوق الله (عز وجل) على عباده من الصلاة والزكاة والصيام والكفارات والنذور وغير ذلك مما هو مؤتمن عليه لا يطلع عليه العباد ومن حقوق العباد بعضهم على بعض وغير ذلك مما يأتمنون به من غير إطلاع بينه على ذلك فأمر الله (عز وجل) بأدائها، فمن فعل ذلك في الدنيا أخذ منه ذلك يوم القيامة^(٥).

وعند استعراضنا لما كتبه المفسرون المحدثون تبين لنا أن النص التفسيري الذي اختاره الإمام الباقر (عليه السلام) كان هو اختيار بعض الصحابة من قبله وبعض المفسرين من بعده في أن الآية تتناول جميع أنواع الأمانات من حقوق إلهية وحقوق فردية

(١) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٥/ ٢٥٥-٢٥٦.

(٢) المصدر نفسه، ٥/ ٢٥٦.

(٣) التفسير الكبير، الرازي، ١٠/ ١٣٧.

(٤) ظ: مجمع البيان، الطبرسي، ٦/ ٢٨٩، الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٥/ ٢٥٦.

(٥) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٢/ ٣٢٠.

شخصية فهي أمانات يجب تأديتها، غير أن هذه النصوص اختلفت في عباراتها ولكنها اتفقت على معناها المتقدم.

فهذا سيد قطب يقول: والأمانات تبدأ من الأمانة الكبرى، الأمانة التي ناط الله بها فطرة الإنسان... أمانة الهداية والمعرفة والإيمان بالله عن قصد وإرادة وجهد واتجاه... ومن هذه الأمانة الكبرى، تتيق سائر الأمانات التي يأمر الله أن تؤدي.

ومن هذه الأمانات، أمانة التعامل مع الناس، ورد أماناتهم إليهم: أمانة المعاملات والودائع المادية، وأمانة النصيحة للراعي والروعة... وسائر ما يجلوه المنهج الرباني من الواجبات والتكاليف في كل مجال الحياة على وجه الأجمال^(١).

ويقول الشيخ شلتوت: تذكر هذه الآية أمرين لهما خطرهما في حفظ حياة الأمم وسعادتها: أداء الأمانات إلى أهلها، والتحكم بالعدل بين الناس^(٢). وقال صاحب الميزان: المراد من الأمانات جميع الأمانات المالية وغيرها من المعنويات كالعلوم والمعارف الحقبة التي يتكفل بها حاملوها أهلها من الناس وغيرهم^(٣).

أذن جاء تفسير الإمام الباقر (عليه السلام) موافق لما اثر عن بعض الصحابة والتابعين حتى حصل شبه إجماع بين المفسرين من قدامى ومحدثين على تفسير الآية المتقدمة بمثل ما فسرها الإمام الباقر (عليه السلام).

الحادي عشر: في بر الوالدين وصلة الرحم

وهذا يلزم من الأبناء النبلاء أن يقدروا فضل آبائهم وأمهاتهم وعظيم إحسانهم، فيقابلونهم بما يستحقونه من حسن الوفاء وجميل التقدير والاحترام ولطف البر والإحسان وسمو الرعاية والتكريم أدياً ومادياً.

(١) في ظلال القرآن، سيد قطب، ١١٨/٥.

(٢) تفسير القرآن الكريم، الأجزاء المصورة الأولى، الشيخ محمود شلتوت، ٢١٤.

(٣) الميزان في تفسير القرآن، محمد حسين الطباطبائي، ٣٧٨/٥.

جابر الجعفي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾^(١).

عن الإمام (عليه السلام) قال: قال رسول الله (ﷺ): بر الوالدين وصلة الرحم يهونان الحساب ثم تلا هذه الآية^(٢).

والأحاديث الشريفة التي تحمل هذا المعنى كثيرة جداً، منها: عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: سألت رسول الله (ﷺ) أي العمل أحب إلى الله؟ قال: الصلاة في وقتها. قلت: ثم أي؟ قال: بر الوالدين. قلت: ثم أي؟ قال: الجهاد في سبيل الله. رواه البخاري ومسلم^(٣).

وعن الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) عن النبي (ﷺ) قال: من سره أن يمد له في عمره، ويوسع له في رزقه، ويدفع عنه ميتة السوء، فليتق الله، وليصل رحمه. رواه عبدالله بن الإمام أحمد في زوائد البزار بإسناد جيد والحاكم^(٤).

إذن بر الوالدين وصلة الرحم من أهم الجوانب التربوية والخلقية الواجب مراعاتها لما لها من أثر بالغ في إسعاد الأبناء والأقرباء وتكون بذلك مدعاة لحبهم وفخرهم وهي توصل الفرد إلى وفرة من المال ورعاية الأعمال الصالحة في الرصيد الآخروي ومنجاة من صروف الأقدار والبلايا، فإذا ما اتخذ البر والصلة منهجاً تربوياً يومياً سعد بذلك الفرد فالمجتمع وسعادة المجتمع تعني انتشار الفضيلة بين طبقاته ومن ثم الفوز الدنيوي والآخروي بإذن الله تعالى.

الثاني عشر: التوبة

للدنوب إضرار مادية وروحية تفوق ضرر الأمراض الجسمية في فدايتها وأثرها في حياة الفرد والمجتمع، فيجب شرعاً وعقلاً المبادرة إلى تصفية النفس وتطهيرها من أدران الدنوب وبتس الأثام قبل قنات

(١) الرعد / ٢١.

(٢) مجمع البيان، الطهرسي، ٦ / ٢٨٩ - لم أجد له رواية عن طريق الجمهور.

(٣) الترغيب والترهيب المنخري، ٣ / ٣١٤.

(٤) المصدر نفسه، ٣ / ٣٣٥.

الأوان، وما يكون ذلك إلا بمعاناة التوبة والإنابة والإقلاع عن شهوات النفس والهوى ليأمن التائب أخطارها الدنيوية والأخروية.

ولا تتحقق التوبة الصادقة النصوح إلا بيقضة الضمير وشعور المذنب بالندم على معصية الله وتعرضه لخطئه وعقابه، وبالإنابة إلى الله تبارك وتعالى والتصميم على طاعته وعقد العزم على ترك عصيانه، وبتصفية النفس من عوائل الذنوب وتلاقي سيئاتها بالأعمال الصالحة الباعثة على زيادة الحسنات.

وللتوبة فضائل كثيرة، صورها القرآن الكريم، وأحرمت عنها أحاديث النبي (ﷺ) وقد أثبت العناية الإلهية أن ترك العصاة تنحيط في ظلمات الذنوب دون أن يسعهم بعطفه الإلهي وعطفه الكريم، ومهد لهم التوبة فقال سبحانه وتعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾^(٢)

وروي عن الإمام الباقر (عليه السلام) في التوبة وتحديد ما من محمد بن مسلم عنه أنه قال: يا محمد بن مسلم ذنوب المؤمن إذا تاب عنها مغفورة له، فليعمل المؤمن لما يستأنف بعد التوبة والمغفرة، أما والله إنها ليست إلا لأهل الإيمان، قلت: فإن عاد بعد التوبة والاستغفار في الذنوب، وعاد في التوبة؟ فقال: يا محمد بن مسلم أترى العبد المؤمن يندم على ذنبه ويستغفر الله تعالى ثم لا يقبل الله توبته؟ قلت: فإن فعل ذلك مراراً يذنب ثم يتوب ويستغفر؟ فقال: كلما عاد المؤمن بالاستغفار والتوبة عاد الله عليه بالمغفرة وإن الله غفور رحيم، يقبل التوبة ويعفو عن السيئات، فإياك أن تقنط المؤمنين من رحمة الله تعالى^(٣).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(٤).

(١) الأنعام / ٥٤.

(٢) الزمر / ٥٣.

(٣) السوابة، الفيض الكاشاني ١٨٣ / ٣.

(٤) المطففين / ١١.

أخرج العياشي بسنده عن زرارة عن أبي جعفر قال: ما من عبد مؤمن إلا وفي قلبه نكتة بيضاء، فإذا أذنب ذنباً خرج في تلك النكتة نكتة سوداء، فإذا تاب ذهب ذلك السواد وإن تمادى في الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطي البياض فإذا غطي البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبداً وهو قول الله ﴿لَنْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(١).

وقد اختلف العلماء في تفسير لفظة (الرين) على أقوال:

١- عن الحسن ومجاهد: هو القلب على الذنب، حتى تحيط الذنوب بالقلب وتغشاه فيموت القلب.

٢- عن مجاهد: القلب كالقف، فإذا أذنب الذنب انقبض، وإذا أذنب ذنباً آخر انقبض ثم يطبع عليه وهو الرين^(٢).

٣- عن السدي: الذنب على الذنب حتى يسود القلب^(٣).

ورود عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله (ﷺ): إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكتة سوداء في قلبه، فإذا تاب ونزع واستغفر صقل منها، وإن زاد زادت حتى يغلغ بها قلبه، فذلك الران الذي ذكره الله في كتابه ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ رواه الترمذي وصححه النسائي وابن ماجه وابن جرير، في صحيحه والحاكم^(٤).

قال الرازي في تفسير الآية: إن الإنسان إذا وأظب على الإتيان ببعض أنواع اللطوب، حصلت في قلبه ملكة فسانية على الإتيان بذلك الذنب، ولا معنى للذنب إلا كل ما يشغلك بغير الله، وكل ما يشغلك بغير الله ظلمة، فإذا نال الذنوب كلها ظلمات وسواد، ولكل واحد من الأعمال السالفة التي أوردت مجموعها حصول تلك الملكة أثر في حصولها، فذلك هو المراد من قولهم: كلما أذنب الإنسان حصلت في قلبه نكتة سوداء حتى يسود القلب، ولما كانت مراتب الملكات في الشدة والضعف مختلفة، لا جرم كانت مراتب هذا السواد والظلمة مختلفة فبعضها يكون ريناً وبعضها طبعاً، وبعضها أفضالاً^(٥).

(١) تفسير العياشي محمد بن مسعود، ٢/ ٢٦٠ + مجمع البيان الطبرسي، ١٠/ ٤٥٣.

(٢) التفسير الكبير، الرازي، ٢١/ ٩١ + تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٢/ ٥١٥.

(٣) البحر المحیط، أبو حيان الأندلسي، ٨/ ٤١١.

(٤) القرطبي، التهذيب، المفرد، ٤/ ٩٢ + ذم الهوى، ابن الجوزي، ٦٧.

(٥) التفسير الكبير، الرازي، ٢١/ ٩٥.

وقال سيد قطب: أي: غطى على قلوبهم ما كانوا يكسبون من الآثام والمعصية، والقلب الذي يرد على المعصية ينطمس ويظلم، ويرين عليه غطاء كيف يحجب النور عنه ويحجب عن النور ويفقده الحساسية شيئاً فشيئاً حتى يتبلد ويموت^(١).

وقال صاحب الميزان: أي: صار ذلك كسد على جلاء قلوبهم فعمي عليهم معرفة الخير من الشر فكون ما كانوا يكسبون وهو الذنوب رياءً على قلوبهم هو حيلولة الذنوب بينهم وبين أن يدرك الحق على ما هو عليه^(٢).

والمهم من هذا كله أن الإمام الباقر (عليه السلام) قد استلهم الحديث الشريف المروي عن جده رسول الله (ﷺ) واستطاع أن يصور الرين بأحسن تصوير فيه جانب من رجوع المذنب عن ذنبه وتوبته عن فعله، فإذا عاد، رجع السواد للقلب وهكذا. وقد أفاض أحمد الشرباصي في ذكر أقوال العارفين والمتصوفة في التوبة ومراتبها وتشديدها، مستوضحاً النص القرآني في جلاء صورها وحقيقتها^(٣). وفي ختام الحديث عن التوبة وما كان للإمام الباقر (عليه السلام) من نصيب والفر في بيانها نقول: أن من العوامل المسوقة للتوبة والباعدة عنها هي أن يتذكر المذنب ما صورته الآيات الكريمة، والأحاديث الشريفة من غوائل الذنوب ومآسيها المادية والروحية في الدنيا والآخرة، وما توعد الله تبارك وتعالى عليها من صنوف التأديب وألوان العقاب، وأن يستعرض المذنب أيضاً فضائل التوبة ومآثر الثابتهين وما حباهم الله به من كريم العفو وسمو العناية والالطف.

الثالث عشر: في البهي

في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ...﴾^(٤). في الدر المنثور، أخرج أبو نعيم في الحلية عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر (عليه السلام) قال: ما من عبادة أفضل من أن تسأل، وما يدفع القضاء إلا الدعاء،

(١) في ظلال القرآن، سيد قطب، ٢٠ / ٨٩.

(٢) الميزان في تفسير القرآن، الطباطبائي، ٢٠ / ٣٣٤.

(٣) هذا، موسوعة أخلاق القرآن، د. أحمد الشرباصي، ٢ / ٥٣-٦٢.

(٤) يونس / ٢٣.

وإن أسرع الخير ثواباً البر، وأسرع الشر عقوبة البغي، وكفى بالمرء عيباً أن يبصر من الناس ما يعصى عليه من نفسه، وأن يأمر الناس بما لا يستطيع التحول عنه، وأن يؤذي جلسه بما لا يعنيه^(١).

قال الرازي في تفسير هذه الآية: أي: لا يتهياً لكم بغي بعضكم على بعض إلا أياماً قليلة، وهي مدة حياتكم مع قصرها وسرعة انقضائها^(٢).

وقال القرطبي: أي: وبالله عائد عليكم، وتم الكلام، وروى سفيان بن عيينة أنه قال: أراد أن البغي متاع الحياة الدنيا، أي عقوبته تعجل لصاحبه في الدنيا^(٣).

وقال ابن كثير: أي: إنما يذوق وبال هذا البغي أنتم أنفسكم ولا تضرون به أحداً غيركم^(٤).

ومن المفسرين المحدثين قال سيد قطب في تفسيره لهذه الآية: سواء كان بغياً على النفس خاصة، بإيرادها موارد التهلكة، والزج بها في ركاب الندامة الخاسر بالمعصية، أو كان بغياً على الناس فالناس نفس واحدة، على أن البغاة ومن يرضون منهم البغي يلقون في أنفسهم العاقبة^(٥).

واقرب هذه الأقوال إلى قول الإمام الباقر (عليه السلام) وأسرع الشر عقوبة البغي هو ما نقله القرطبي عن سفيان بن عيينة في تعجيل عقوبة البغي في الحياة الدنيا، فأراد سبحانه وتعالى في هذه الآية أن يقول للناس - والله أعلم - أنا أقرب إليكم وإلى أعمالكم منكم فما تعملونه من عمل تريدون به أن تبغوا علينا ونمكروا بنا فإنما توجد بتقديرنا ونجري بأيدينا فكيف يمكنكم أن تبغوا بها علينا؟ بل هي بغي منكم على أنفسكم فإنها تبعدكم منا وتكتب آثامها في صحائف أعمالكم، فبغيتكم على أنفسكم وهو متاع الحياة الدنيا تمتعون به أياماً قليلة ثم تعاجلكم بالعقوبة على أعمالكم من حيث لا تشعرون.

(١) الدر المنثور، السيوطي، ٣/ ٣٠٤ - حاشية الأولياء، أبو نعيم الأصفهاني، ٣/ ١٨٢.

(٢) التفسير الكبير، الرازي، ١٧/ ٧٢.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٨/ ٣٣٦.

(٤) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٣/ ٤٩٥.

(٥) في ظلال القرآن، سيد قطب، ١١/ ٦٨.

والجدير بالذكر أن الذي أقر عن الإمام الباقر (عليه السلام) من وصايا تربوية وأخلاقية تصلح أن تكون منهجاً أخلاقياً فريداً، كثيرة جداً، وكم هائل استفاد منها كثير من صنف في علم الأخلاق من علماء الأمة، غير أنني التزمت بالمنهج الذي تتبعته في قصتي روايات الإمام الباقر (عليه السلام) في التفسير حصراً فبعد الاستقراء لم أستطع أن أظفر بأكثر مما ظفرت به من هذه الروايات التفسيرية المتعلقة بالجانب التربوي والأخلاقي، عرضتها مقارناً، ومرجحاً، فإن فاتي منها شيئاً فذاك قصص لحق بالإنسان من أمد بعيد.



الفصل الخامس

قيمة تفسيره وخصائصه

وأثره في غيره



مركز الدراسات الإسلامية

ويتضمن:

- المبحث الأول : قيمة تفسيره ومكانته
- المبحث الثاني : خصائص تفسيره وسماته
- المبحث الثالث : مقارنة آرائه بآراء غيره وانفراداته
- المبحث الرابع : أثره في غيره



وزارت معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه

البحث الأول

قيمة تفسيره ومكانته

تبين من خلال ما تقدم من فصول بهذه الرسالة أن للإمام الباقر (عليه السلام) آثاراً وأقوالاً لا يستهان بها بل شكلت ثروة تفسيرية قيمة، ولم يكن هذا القول اعتباطاً أو تخميناً، وإنما استطعنا البرهنة عليه من خلال عرضنا للروايات التفسيرية المنقولة عنه من جهة ومن حيث ما اجتمع في تفسيره من الخصائص ما يؤهل له لأن يصبح مرجعاً في تفسير كتاب الله، ومن الصفات ما يجعل لأرائه وأقواله من قيمة بين أقوال غيره من العلماء من جهة أخرى، ومنعروض فيما يأتي لأهم تلك الخصائص والصفات التي يمكن أن تكون عوامل مهمة جداً في جعل تفسيره تفسيراً معتمداً عليه بين المفسرين.



أولاً: عنايته بكتاب الله وتشديده في تفسيره

كان الإمام الباقر (عليه السلام) أحد القرنين لكتاب الله وأجاد في قراءته فأصبح يعلمه الناس، بل شارك في وضع بعض الضوابط لقراءة القرآن الكريم، فكان يوصي بتلاوته بالصوت الحسن لأنه ينفذ إلى أعماق القلب والوجدان، وكان هو من أحسن الناس صوتاً بقراءته^(١).

ومن تلك الضوابط الفنية التي شارك الإمام الباقر (عليه السلام) في وضعها لتلاوة القرآن الكريم هو الترجيع بقراءته فقد روى أبو بصير قال: قلت لأبي جعفر إذا قرأت القرآن فرفعت صوتي وجاءني الشيطان فقال: إمسأ ترائني بهذا أهلك والناس، فقال الإمام: يا أبا محمد اقرأ قراءة بين القرائتين، تسمع أهلك، ورجع بالقرآن صوتك فإن الله يحب الصوت الحسن يرجع فيه ترجيعاً^(٢).

(١) الإيمان في تفسير القرآن، الطولي، ٢٥ + أصول الكليات، الكليني، ٢ / ٢٦.

(٢) المصدر نفسه، ٢٦٠ + السوابة الفيض الكاشاني، ٢٧٤ / ٢.

وكان الإمام ملماً بأسباب النزول، محيطاً بأقوال المتقدمين من الصحابة والتابعين في معرفة النسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه، متحرراً لما نقل عنهم في تفسير القرآن الكريم، فالإحاطة بهذه الأمور تكشف للمفسر معاني القرآن الكريم ومقاصده، وتوصله إلى المعنى المراد لأن معرفة ضوابط التفسير وتطبيقها هي مما يجعل النص التفسيري مقبولاً لدى المفسرين.

وقد تشدد الإمام الباقر (عليه السلام) في تفسير القرآن الكريم حيث اعتبر التفسير المعتمد على الرأي والاستحسانات العقلية تفسيراً بعيداً عن المعنى المراد وقد يؤدي بصاحبه إلى الهلكة، فلذلك نهى عنه فقد دخل عليه قتادة بن دعامة فقال له الإمام: أنت فقيه أهل البصرة؟ قال قتادة: هكذا يزعمون. قال الإمام: بلغني أنك تفسر القرآن، قال قتادة نعم.

فأنكر عليه الإمام ذلك قائلاً: يا قتادة إن كنت قد فسررت القرآن من تلقاء نفسك فقد هلكت وأهلك، وإن كنت قد فسرته من الرجال فقد هلكت وأهلك، يا قتادة إنما يعرف القرآن من خوطب (١).

وعند تحليل هذا النص يتبين أن الإمام الباقر (عليه السلام) قد حصر معرفة تفسير القرآن الكريم بالأخذ من خوطب به القرآن وهم: النبي (صلى الله عليه وآله) والصحابة رضوان الله عليهم الذين شهدوا النزول، فهم يعرفون المحكم والمتشابه، والناسخ والمنسوخ وليس عند غيرهم معرفة بذلك.

ثانياً: اهتمامه بالاستعمالات المجازية في القرآن ومعرفة معانيه

كان الاستعمال المجازي شائعاً في كلام العرب، ذائعاً في كثير من جوانب الاستعمال كالإسناد المجازي والمجاز في اللفظة والعبارة، ومنه أيضاً الكنايات التي قيل إنها ابلغ من التصريح ويعتبر ذلك من لطائف هذه اللغة ومحاسنها.

وجاء في القرآن الكريم الكثير من الآيات المتضمنة للاستعمال المجازي، وقد شارك الإمام الباقر (عليه السلام) في إيضاحه وبيانه، فمما ورد في القرآن الكريم قوله

(١) إعيان الشيعة: محسن الأمين، ج ٢/ ١٠١-١١٢ - حبر الأئمة: هاشم معروف الحسني

تعالى : ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَيْدِي﴾^(١) ، فَإِنَّ المعروف من اليد هو العضو المخصوص ، ويستحيل ذلك على الله تعالى لاستلزامه التجسيم وهو مما يمتنع عقلاً على الله تعالى ، فقد سأل محمد بن مسلم الإمام أبا جعفر الباقر (عليه السلام) فأجابه : اليد في كلام العرب القوة والنعمة ، قال تعالى : ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ...﴾^(٣) أي بقوة ، وقال تعالى : ﴿وَأَنبَهُمْ بِرُوحٍ مِنَّا﴾^(٤) ، ويقال لفلان عندي أيادي كثيرة أي : فواضل وإحسان ، وله عندي يد بيضاء أي نعمة^(٥) .

ومعنى هذا أن اليد لم تستعمل هنا في معناها المعروف المخصوص وإنما استعملت في غيره أما مجازاً أو حقيقة بناء على إنها مشتركة اشتراكاً لفظياً في هذه المعاني التي وضعها الإمام .

ولم يكن الإمام ليكتفي بهذا كله دون معرفة ما يعنيه القرآن الكريم ويقصده ، بل كان ولوعاً بفهمه ومعرفة معانيه ، لهذا كان يحذر من الذين يرددون ألفاظه بدون فهم ومعرفة لمعانيه ، فيكتب في رسالته إلى بعض أصحابه معرضاً وذاماً للذين يؤولون آياته حسب أهوائهم قال فيها : وكان من نبلهم الكتاب أن أقاموا حروفه ، وحرفوا حدوده ، فهم يروونه ولا يروهونه ، والجهال يسحبهم حفظهم للرواية ، والعلماء يحزنهم تركهم للرعاية^(٦) .

والرعاية هنا هي معرفة ما يقتضيه الخطاب ويستدعيه البيان ، فلا أثر عنده لكثرة قراءة القرآن الكريم وتلاوته دون التدبر في معانيه ومعرفة مراميه ، وما يركز اهتمامه بمعرفة المعاني القرآنية هو ورود ذلك الكم الهائل من الروايات التفسيرية المنقولة عنه .

(١) ص / ٧٥ .

(٢) ص / ١٧ .

(٣) الذاريات / ٤٧ .

(٤) المجادلة / ٢٢ .

(٥) التوحيد ، الشيخ الصوفي ، ٣٢ + نسخ التواريخ ، محمد تقى الكاشاني ، ١ / ١٢٤ .

(٦) الوابل ، الفيض الكاشاني ، ٣ / ٣٧٥ .

ثالثاً: قدرته وقابليته على استنباط المعاني والآيات

وهب الله سبحانه وتعالى الإمام الباقر (عليه السلام) قدرة فائقة وقابلية واسعة في فهم كتاب الله ، وهذا مما لا يسره سبحانه وتعالى لكل أحد بل هي موهبة منه ، وبها يبرز من يبرز من الرجال ، ويكون له مقام بين العلماء ، وقد انضح ذلك من خلال ما قدمنا عنه في معرض الحديث عن مصادره في التفسير وبيننا كيف يستنبط المعاني ويربط بين الآيات ويجمع الآيات التي تخص موضوعاً بعينه بما يمثل تفسيراً موضوعياً للقرآن الكريم ، ويجب سائله على ما أشكل فيها ، وأحياناً يرفع التعارض الذي قد يحصل فيما بينها موضعاً لهم لما أجمل منها ، موجهاً لأنظار المسلمين للتدبر فيها ، متخذاً لبعض منها موعظة أخلاقية وإرشاداً تربوياً حتى فيما يتعلق بالقصص القرآني منها ، وما كان ذلك الإحصيلة الفهم الشائب والرأي السديد من جهة ، وأخذ العلم وتفسير القرآن الكريم عن آباءه الكرام من جهة أخرى مما فتح أمامه آفاق العلم وأشرقت في روحه أنواره وتجلت في قلبه صوره ، ساعد ذلك كله ذهن متوقظ وتكامل خارج .

هذه أهم الأسباب التي أعنيها في هذه الأقسام وآرائه عند العلماء ، وقد زاد تفسيره قيمة أمر آخر هو :

- ترجيح المفسرين لآرائه أحياناً واعتمادهم عليها .

فقد كانت آرائه وأقواله أحياناً مرجحة عند المفسرين ، وأحياناً أخرى يقدمونها على آراء غيره ، وهذا الترجيح لا يكون اعتباطاً إنما هو ناتج من سير الإمام الباقر (عليه السلام) على وفق القواعد والضوابط العامة التي اتفق المفسرون على الاعتماد عليها في تفسير القرآن الكريم وبالتالي ترجيح أو اعتماد آراء وأقوال من يسير عليها ، وسندكر بعض الأمثلة عند التكلم على أقواله وآرائه المعارضة لغيره والتي انفرد بها .

ومن الجدير بالذكر إني وجدت من خلال تبحي لآرائه وأقواله في التفسير أن هناك بعض من المفسرين يقلون أقواله بدون أن ينسبوا إليه ، وفي بعض الأحيان ينسبونها إلى الـ (قيل) دون التصريح باسمه ، واغلب الظن أن تلك الآراء والأقوال

كانت تصل إليهم بدون نسبة إليه فيرجحون بعضها ويعيلون إليها ، أو إنها تصل إليهم وفي طريقها بعض الرجال الضعفاء فيربأون بتصاتيغهم عن تسجيل هذا السند الضعيف مما يجبرهم على عدم نسبة إلى الإمام أو ينسبونها إلى الـ (قيل) ، وقد كان ذلك واضحاً من خلال ما عرضناه من آراء وأقوال في كثير من مواضع في هذه الرسالة لأقوال الصحابة والتابعين مقارنة مع آراء الإمام وأقواله .

المبحث الثاني

خصائص تفسيره وسماته

كان في تفسير الإمام الباقر (عليه السلام) بعض الظواهر البارزة التي أضفت عليه ميزة واضحة ، قد ينفرد بها وقد يشاركه فيها غيره من المفسرين ، وليس لنا القول أن هذه من خصائص تفسيره وحده بل هي تشكل ملامح عامة يسير عليها جملة من المفسرين ، ولكنها برزت بشكل واضح بتفسيره مما أعطته قيمته وإن كان متأثراً بتفسير سابقه ، وهذه بعض تلك الخصائص والسمات :

أولاً: تفسير القرآن بالقرآن

كان من خصائص تفسير الإمام الباقر (عليه السلام) اعتماده على القرآن الكريم نفسه في بيان ما يشكل فهمه منه ، وهو بذلك جدير ، لعناية ، الشديدة واهتمامه البالغ بالقرآن الكريم حفظاً وقراءة وتفسيراً ، فكان يؤكد على جمع الآيات القرآنية إلى نظائرها وضم بعضها إلى بعض حتى يتوصل إلى فهم دقيق للمراد القرآني ، مراعيّاً في ذلك التصور القرآني للموضوع الواحد المراد توضيحه بعد ضم المعاني القرآنية المشتملة على أفراد الموضوع الواحد بعضها إلى بعض ، وقد تقدمت أمثلة ذلك في حديثنا عن تفسيره القرآن بالقرآن .

ولئن كان لغيره من المفسرين ، من صحابة وتابعين ، إسهام في هذا ، فإن الإمام الباقر (عليه السلام) كان واحداً من جملة الذين اتخذوا هذا المنهج عماداً في تفسيره .

ثانياً: اهتمامه بالكلمة المفردة والسياق العام

يمكن أن نقسم مفسري الصحابة والتابعين في الاهتمام بالكلمة المفردة والسياق العام إلى فريقين: قائلين بن كعب رضي الله عنه وتلامذته انصب اهتمامه على المعنى العام للآية أو الآيات وسياق الكلمات، وقل اهتمامهم بالكلمة المفردة، وذلك لأن الكلمة المفردة غالباً ما يكون تفسيرها من قبيل للمعرفة اللغوية للكلمة.

والفريق الثاني يمثلهم ابن عباس رضي الله عنه وتلامذته، فقد كان اهتمامهم منصّباً على الكلمة المفردة لأن الناس بحاجة إلى بيان الألفاظ اللغوية المفردة لأنها تساعد كثيراً على فهم الآية أو الآيات^(١).

وقد اتخذ الإمام الباقر (عليه السلام) محلاً وسطاً بين هذين الفريقين، فنراه أحياناً يعطي المعنى اللغوي لبعض مفردات الآية ليسهل على الذي يسمع تفسيرها أن يفهمها، وتبين ذلك من خلال كلامنا على رجوعه إلى اللغة في التفسير، وأحياناً أخرى يعطي دلالة الآية العامة أو يبين وجه ارتباط الآيات بعضها ببعض، أو يستخرج من الآيات معنى أو يستنبط منها حكماً.

وذلك ما عرف عنه من ملائمة السياق وتفسير القرآن بالقرآن مما هو ظاهر جلياً في تفسيره ومما كون خصيصة واضحة في آرائه وأقواله.

والجدير بالذكر، أن بعض الباحثين ذكر أن أول مدرسة اهتمت بالسياق الجملي أو العام هي مدرسة عبد الرحمن بن زيد بن اسلم (ت: ١٨٢ هـ)^(٢)، في حين أننا وجدنا أن الإمام الباقر (عليه السلام) قد سبقه بأكثر من نصف قرن وقد اهتم اهتماماً بالغاً به، وقبلهما الصحابي الجليل أبي بن كعب رضي الله عنه.

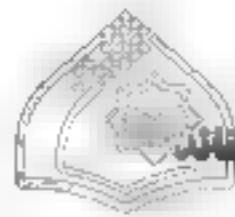
ومهما يكن من أمر، فإن الإمام الباقر (عليه السلام) قد جمع بين الفريقين، ومزج بين المنهجين، وذلك حسب ما يحل عليه عليه درسه في التفسير أو نوع السؤال الذي يوجه إليه.

(١) هذا ليس بن كعب ومكلفته بين مفسري الصحابة مشعان الميساوي، رسالة دكتوراه، ١٩٨٨، مضرورة على الآية الكريمة ١٩٩٢ م

(٢) هذا: خصال من مدرسة ابن زيد، أحمد الجناحي، ٢٤.

ثالثاً: خلو تفسيره من الروايات الإسرائيلية

وقف الإمام الباقر (عليه السلام) من أخبار وروايات بني إسرائيل الموقف الذي تعلمه من آياته الذين تعلموه على يد رسول الله (ﷺ) وأقواله حين قال: إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم^(١)، وقال: حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار^(٢). وليس مثل الإمام الباقر (عليه السلام) إذا سمع الناس تحدث عن أهل الكتاب بقاصر -حاشا لله- عن تمييز الخبيث من الطيب وعن الرد والتوجيه لأنه كثيراً ما كان يصحح ويوجه ما ورد عن أهل الكتاب، وإن جاء من ذلك شيء من تفسيره فهو أما ضعيف السند، وأما من وضع الرواة والمقصاص، لأن الإمام الباقر كان يرفع في تفسيره عن ذكر شيء من روايات أهل الكتاب، وقد كانت هذه السمة واضحة من خلال ما عرضنا من جهوده في القصة القرآنية.



رابعاً: تعرضه للأموار النبوية وآيات العقائد

فقد تناول في تفسيره عدد غير قليل من الآيات التي تتعلق بالقضايا النبوية مثل قضية بدء الخلق، واخذ الميثاق، واليوم الآخر، وعدد آخر من الآيات لا يستهان به تناول فيها تفسير آيات التوحيد ونفي الصفات، وما يتعلق بالنبوة والوحي وأقسامه فقدم فيها جهداً علمياً رفيعاً في الكشف عن مفاصلها المعرفية من خلال مشاركته في الضريق بين النبي والرسول، وأقواله في علم الأنبياء وعصمتهم وغير ذلك، وتفسيره أيضاً للآيات المتعلقة بالإمامة والشفاعة.

كان الإمام الباقر (عليه السلام) في ذلك كله موجهاً لأنظار الأمة الإسلامية إلى محاولات بعض الفرق الضالة، المضلة، التغفل بين المسلمين ونشر أفكارها فيهم، فكون الإمام الباقر وغيره من علماء هذه الأمة الأبرار سداً منيعاً وخندقاً مدافعاً عن عقيدة الإسلام كالحين وكمتهج لحياة أفضل.

(١) صحيح البخاري، ٢٥ / ١.

(٢) صحيح البخاري، ١ / ٣٧٨ + تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ١ / ٤.

خامساً: اهتمامه الشديد في تفسير آيات الأحكام

عندما اتسعت الرقعة الإسلامية، وطالت الفترة الزمنية بين الناس وبين انقطاع الوحي، وظهرت وقائع وأحداث في العالم الإسلامي حتمت على علماء الأمة أن يولوا آيات الأحكام الكثير من عنايتهم واهتمامهم، كان الإمام الباقر (عليه السلام) واحداً من أولئك الأعلام الذي تصلوا لتفسير آيات الأحكام واستنباط ما يمكن استنباطه منها، من حكم شرعي يعالج موضوعاً فقهياً معيناً أو فتوى فقهية توضع حلاً لمشكلة وقعت أو حادثة نزلت، فكانت أبواب الفقه الإسلامي جميعاً تكاد لا تخلو من رأي أو قول للإمام الباقر (عليه السلام) يشارك فيه باستجلاء الحكم المستفاد من تلك الآيات، وشكلت آراؤه تلك ثروة فقهية أغنت الفقه الإسلامي وشاركت في حل الكثير من معضلات الأنام.

وقد صار بذلك تفسيره متسماً بطابع فقهي مميز، جعل العلماء يعدون الإمام الباقر (عليه السلام) من فقهاء التابعين البارزين في المذنبات المنورة، وقد وضعنا ذلك في كلامنا على جهوده في تفسير آيات الأحكام.

مركزية كبرى البحث الثالث

مقارنة آرائه مع آراء غيره وانفراداته

كانت آراء الإمام الباقر (عليه السلام) في فهم بعض الآيات القرآنية مخالفة لآراء غيره من مفسري الصحابة والتابعين أو موافقة لها، فلذلك منضرب بعض الأمثلة التي قصدنا فيها إعطاء صورة واضحة عن مدى التوافق والاختلاف بينه وبين غيره في الكشف عن مراد بعض الآيات لتظهر مدى أصالة تفسيره من جهة والمصدر الذي كان يستقي الإمام منه تلك الآراء والأقوال وهم آباؤه الطاهرون والصحابة الكرام من جهة أخرى، مما جعل بعض المفسرين أن يرجحوا ويوافقوا تلك الأقوال المأثورة عنه في التفسير، ولم يكن ترجيحهم ذلك تخمينياً، وإنما جاء لاعتمادهم على قواعد الترجيح وأصوله.

وسيكون غثيلنا لبعض آرائه التي خالف أو وافق فيها غيره، وكذلك لآرائه التي لم يرد فيها قول من مفسري الصحابة أو التابعين على السواء.

أولاً: الآراء التي خالف فيها غيره، وهي كثيرة منها

١- في قوله تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً...﴾^(١).

فقد اختلف في المراد بالناس هنا الذين كانوا أمة واحدة ثم اختلفوا بعد ذلك، وما هو الأمر الذي كانوا عليه؟

- قال ابن عباس رضي الله عنه: إن الناس كانوا بين نوح وأدم عشرة قرون على شريعة من الحق فاختلفوا.

- ذهب أبي بن كعب رضي الله عنه إلى: أن المراد بالناس: بنو آدم حين أخرجهم الله نسا من ظهر آدم أي: كانوا على الفطرة.

- ذهب الطبري إلى جواز القولين وإمكان التوفيق، لأنه لا دلالة من القرآن، ولا من السنة في تعيين أحد الوقتين، ولكنه يحلو أن يكون هذا الذي كانوا عليه هو الدين الحق كما هو رأي أبي

وفي المجمع عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) أنه قال: كانوا قبل نوح أمة واحدة على فطرة الله لا معتدين ولا ضلالاً فبعث الله النبيين^(٢).

معنى ذلك: أنه كانوا على سذاجة الفطرة لا مهتدين بالهداية التشريعية، ولا ضلالاً بضلالة الكفر لعدم إتمام الحجة بالرسول وعدم حوثها بعد، فلما بعث الله الرسل وأتم الحجة بهم اختلفوا وتفرقوا.

٢- قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾^(٣).

(١) البقرة/ ٢١٣.

(٢) جامع البيان: الطبري، ٢/ ٢٢٤ + المحرر الوجيز، ابن عطية، ٢/ ١٥١ - تفسير القرآن العظيم، ابن كثير المصنفي، ١/ ٣٤٤.

(٣) مجمع البيان، الطبرسي، ٢/ ٣٠٧.

(٤) البقرة/ ١٢٦.

اختلف في قائل هذا القول : هل هو من كلام إبراهيم الخليل (عليه السلام) حيث سأل ربه أن يرزق الكافر أيضاً من الثمرات باليلك الحرام؟ أم هو من كلام الله تعالى عناية ولطفاً؟.

ذهب ابن عباس رضي الله عنه : إنه من كلام إبراهيم الخليل (عليه السلام) وكان يقرأ (فأمتعه) بفتح الهمزة وسكون الميم ثم (اضطره) بوصل الألف وفتح الراء .
وذهب الإمام الباقر (عليه السلام) إلى أنه من كلام الرب تعالى ذكره^(١) ، واختاره الطبري وصوبه غير أنه أخرجه عن أبي بن كعب^(٢) .

فيكون المعنى على هذا القول : إن الله تبارك وتعالى يترك من كفر وأصر على كفره يتمتع من الدنيا أملاً قليلاً ثم يساق إلى عذاب النار ومن المرجع والمآبى ، وإن متاع الدنيا وإن بلغ ما بلغ فإنه زائل وقليل في مقابل عذاب الآخرة ، وقد وقعت هذه الجملة في القرآن الكريم في موردين كلاهما مقرونان بالتشديد والتهويل أحدهما الآية أعلاه ، والثاني في قوله تعالى : «وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُهُ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ * لَنُتَبِّعَهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ عِزِّهِ الْخَبِيرِ»^(٣)

وهذا الاضطراب إنما حصل باختيارهم العقائد الفاسدة والأعمال السيئة .

٣- قوله تعالى : «يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ»^(٤) .

اختلف في تبديل الأرض على أي صورة يكون؟

ذهب الإمام علي وابن عباس واتس : إنها تبدل أرضاً من فضة .

وذهب ابن مسعود رضي الله عنه إلى أن الأرض في الدنيا تبدل فتصير أرضاً بيضاء كالفضة .

(١) تفسير المصنف، محمد بن مسعود، ١/ ٧٩ - البرهان في تفسير القرآن، السيد هاشم البحراني، ١/ ١٧٦ .

(٢) جامع البيان، الطبري، ١/ ٥٤٤-٥٤٥ - الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٢/ ١١٩ + تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ١/ ٣٣٩ - روح المعاني، الآلوسي، ١/ ٣٣٢ .

(٣) لقمان/ ٢٣-٢٤ .

(٤) إبراهيم/ ٤٨ .

وقال أبي بن كعب: تبدل الأرض بغيرها، وتصير السموات جناناً والبحر
ناراً^(١).

وعن زرارة بن أعين قال: سألت أبا جعفر الباقر (عليه السلام) عن هذه الآية،
فأجاب: تبدل الأرض خبزة تقية يأكل الناس منها حتى يفرغوا من الحساب، قال
الله: ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾^(٢)،^(٣).

ورجح الطبري: إن الأرض تبدل بغيرها والسموات، أما شكل ذلك
التبدل فلا يعرف لأنه لا خبر في ذلك عندنا، وإن الأولى ما دل عليه ظاهر
التنزيل مطلقاً^(٤). وهو ما يؤيده أيضاً العقل والمنطق السليم.

٤- في قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٥)

اختلف في معنى (الكرسي) على أقوال:

- ذهب ابن عباس إلى: أنه علم الله تعالى
- ونقل عن أبي موسى الأشعري أنه من قبيل موضع القدمين.

- وذهب الحسن البصري إلى: أنه العرش نفسه^(٦)

- وعن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: أي: أنه وسع السموات والأرض^(٧).

قال الطبري: ولكل من هذه الأقوال وجه، ثم مال إلى قول ابن عباس
والإمام الباقر (عليه السلام) من أن الكرسي هو العلم فقال: ويؤيده ظاهر القرآن لقوله:
﴿وَلَا يَزُودُهُ﴾ أي لا يزوده حفظ ما علم وأحاط به فأصل الكرسي العلم،
واثبت ذلك بالشواهد الشعرية في معنى الكرسي^(٨).

(١) جامع البيان للطبري ٢٥٤ / ١٣.

(٢) الأنبياء / ٨.

(٣) تفسير القرآن، علي بن إبراهيم القمي، ٢ / ٢٣٣ + تفسير الرازي، محمد بن مسمود، ٢ /

٢٣٢ + الجامع لأحكام القرآن، القوطي، ٩ / ٢٨٢.

(٤) جامع البيان، الطبري، ٢٥٤ / ١٣.

(٥) البقرة / ٢٥٥.

(٦) جامع البيان، الطبري، ٣ / ٧.

(٧) مجمع البيان، الطبري، ٢ / ٣٦٢.

(٨) جامع البيان، الطبري، ٣ / ٤٧.

وقد أشبعت هذه المسألة بحثاً في مكان آخر في هذه الرسالة بينت خلاله أقوال جملة من المفسرين وآرائهم في معنى الكرسي وصوبنا قول الإمام الباقر (عليه السلام) هناك وقول ابن عباس .

٥- في قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^(١) . اختلف في معنى الآية على أقوال:

- عن ابن عباس ومجاهد والثوري: إلا ما أريد به وجهه^(٢) .
 - وفي رواية عن مجاهد إنه: علم العلماء إذا أريد به وجه الله^(٣) .
 - وعن غير واحد: إلا هو^(٤) ، أي: ذاته المقدسة .
 - عن الإمام الباقر (عليه السلام): يعني: كل شيء هالك إلا دينه^(٥) .
- ويؤيد ما ذهب إليه الإمام الباقر (عليه السلام) قوله تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(٦) وكذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾^(٧) وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾^(٨) .
- وإن الحتميات التاريخية ليس لها سبيل إلا الطريق الاعتقادي ، وإلا فإن العلم لا يخبر عن المستقبل إلا عن طريق التنبؤ لكن الطريق الاعتقادي كالقرآن الكريم الذي قام الدليل العقلي على أنه من عند الله العليم بمخلوقاته علماً أزلياً ، سرمدياً ، يخبرنا بهلاك كل الأفكار والأديان في آخر الزمان إلا ما أريد به وجهه تعالى ، وقد دلت الآيات الكريمة على أنه لن ينال رضا الله تبارك وتعالى إلا من آمن بالإسلام وعمل بالأركان ولذلك يؤسس قول الإمام الباقر (عليه السلام) لبنة في نظرية شمولية للحتميات التاريخية المستفادة من القرآن الكريم .

(١) القصص / ٨٨ .

(٢) زاد المسير، ابن الجوزي ٢/ ٢٥٢ + مسلك التنزيل التفسيري ٢/ ٢٤٩ .

(٣) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير الدمشقي ٥/ ٣٠٦ .

(٤) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي ١٣/ ٣٢٢ .

(٥) تفسير القرآن، علي بن إبراهيم القمي ٢/ ٢٧٧ + التبيان في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي ٧/ ٦٦٥ .

(٦) التوبة / ٣٣ .

(٧) آل عمران / ١٩ .

(٨) آل عمران / ٨٥ .

وقد نقلنا في مكان آخر أقوال أكثر المفسرين وتصويباتهم في تفسير هذه الآية ورجحنا هناك قول الإمام الباقر (عليه السلام) لما يعضده من آيات قرآنية يفيد ظاهرها المعنى الذي نذهب إليه .

ثانياً: الآراء التي انفرد بها في تفسيره عن غيره

هناك بعض الآيات التي قد فسرها الإمام الباقر (عليه السلام)، ولم نجد لغيره من صحابة وتابعين قولاً فيها، وقد يوافق بعض المفسرين أو يخالفه، وهذه بعض الأمثلة :

١- في قوله تعالى : ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾^(١) .

سئل الإمام الباقر (عليه السلام) : أكان عيسى بن مريم حجة لله على أهل زمانه ؟ فأجاب : كان يومئذ نبياً حجة لله غير مرسل أما تسمع لقوله تعالى حين قال : ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ قيل : فكان يومئذ حجة لله على زكريا في تلك الحال وهو في المهد ؟ فقال : كان عيسى (عليه السلام) في تلك الحال آية للناس ورحمة من الله لمريم حين تكلم فعبّر عنها ، وكان نبياً حجة على من سمع كلامه في تلك الحال ، ثم صمت ولن يتكلم حتى مضت له ستان وكان زكريا الحجة لله تعالى بعد صمت عيسى بستين ثم مات زكريا فورثه ابنه يحيى الكتاب والحكمة وهو صبي صغير أما تسمع قوله (عز وجل) ﴿يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾^(٢) ، فلما بلغ عيسى (عليه السلام) سبع سنين تكلم بالنبوة والرسالة حين أوحى الله إليه ، فكان عيسى الحجة على يحيى وعلى الناس أجمعين^(٣) .

لم ينقل عن غير الإمام الباقر (عليه السلام) هذا التفصيل في تفسير الآية وفي توضيح هذه المسألة ، عدا ما ذهب إليه سفيان الثوري فقال : معنى الآية يلزمني الكتاب ويجعلني نبياً إذا بلغت^(٤) ، وعن عكرمة قال : معنى الآية

(١) مريم / ٣٠ .

(٢) مريم / ١٢ .

(٣) الصافي في تفسير القرآن الكريم ، القيص الكاشاني ، ٢ / ٤٣-٤٤ .

(٤) تفسير القرآن الكريم ، سفيان الثوري ، ١٤٢ .

قضى فيما قضى أن أكون كذلك^(١)، وقد رجح ابن الجوزي قول سفيان وعكرمة^(٢).

غير أن القرطبي اختار قول الإمام الباقر (عليه السلام) في أن تكلم عيسى في المهد أنه رحمة لأمه مريم وحجة على الناس فإن كان كذلك فقد خلص إلى تأييده، وإن كان خلاف هذا اعتبر الثاني هو الصحيح^(٣).

٢- في قوله تعالى: ﴿...وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا...﴾^(٤).

اختلف فيها على أقوال:

- عن ابن عباس يقول: ورحمة من عندنا، وكذا قال عكرمة وقتادة والضحاك وزاد: لا يقدر عليها غيرنا، وزاد قتادة: رحم الله بها زكراً.

- وقال مجاهد: وتعطفاً من ربه عليه.

- وقال عكرمة في رواية أخرى: محبة عليه.

- وقال ابن زيد: أما الحنان فالهبة^(٥).

- ونقل عن الطبري قوله: بسنده عن عمرو بن دينار أنه سمع عكرمة عن ابن عباس أنه قال: لا والله ما أدري ما حنانا^(٦).

وعن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: معناه تحنن الله عليه كان إذا قال يارب، قال الله: ليبيك يا يحيى^(٧).

وقال ابن كثير: والظاهر من الباقى أن قوله ﴿وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا﴾ معطوف على قوله ﴿آتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيحًا﴾ أي وآتيناه الحكم وحناناً وزكاة وجعلناه ذا حنان وزكاة، فالحنان هو المحبة في شفقة وميل^(٨).

(١) الدر المنثور، السيوطي، ١/ ٢٧٠.

(٢) زاد المعاد، ابن الجوزي، ٥/ ٢٢٨.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ١١/ ١٠٢-١٠٣.

(٤) مريم/ ١٣.

(٥) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ١٢/ ١١٣.

(٦) ظ: المصدر نفسه والمضجع.

(٧) مجمع البيان، الطهرسي، ٦/ ٥٠٦.

(٨) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٢/ ١١٣.

ويكون بهذا قد انفرد الإمام الباقر (عليه السلام) في تفسير هذه الآية عن غيره من مفسري الصحابة والتابعين .

٣- وانفرد الإمام الباقر (عليه السلام) بإضافة صنف رابع لخلق الله تعالى ، حينما فسر قوله تعالى : ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَى وُجُلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١) فقال الإمام الباقر (عليه السلام) : ومنهم من يمشي على أكثر من ذلك^(٢) . استناد الإمام في إضافة ما يمشي على أكثر من أربع من قوله تعالى ﴿يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ التي أفادت العموم ولم تختص بخلق معين ، ولم نجد في حدود ما اطلعنا عليه على تفسير بهذه الإضافة لغير الإمام الباقر (عليه السلام) من مفسري الصحابة والتابعين .

٤- في قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ...﴾^(٣) . الخطاب في الآية للنبي محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ، قال ابن عباس هو أمر بجهاد الكفار بالسيف ، جاهدكم على أحوال :

- فالمأثور عن الإمام الباقر (عليه السلام) قال : أنه أمر بجهاد الكفار ، والمنافقين بالزمام الفرائض^(٤) .

- نقل عن ابن عباس : بأن المراد بجهاد المنافقين باللسان أي : بإقامة الحججة عليهم والوعظ لهم ، اختاره الجبائي .

- ونقل عن الحسن وقتادة : أن جهاد المنافقين هو إقامة الحدود عليهم^(٥) .

(١) النور / ٤٥ .
(٢) مجمع البيان الطبرسي ، ٧ / ١٤٨ + الصلاة في تفسير القرآن الفيض الكاشاني ، ٢ / ١٧٥ .
(٣) التوبة / ٧٣ .
(٤) الجامع لأحكام القرآن ، القرطبي ، ٨ / ٢٠٤ .
(٥) المصدر نفسه والصفحة .
(٦) كنز العرفان في فقه القرآن القسطل السيوي ، ٢ / ٣٠ .
(٧) الجامع لأحكام القرآن القرطبي ، ٨ / ٢٠٤ .

وينا فيما سبق أن المفسرين قد صوبوا رأي الإمام الباقر (عليه السلام)، إذ إلزام المنافقين بالفرائض هو المطلوب لأن التعامل معهم عمدة الظاهر، ورجحناه أيضاً لما فيه من بعد نظر وإصا به، وهو يعد من انفراداته في التفسير ولعل في هذا القدر من الأمثلة كفاية في بيان مقارنته آرائه وبيان قوتها ومدى اعتماد المفسرين عليها وترجيحهم لها، وإلا فإن معظم ما نقل عنه من أقوال وأراء فسر فيها مثلاً آيات الأحكام يعد بما انفرد به الإمام الباقر (عليه السلام) في التفسير، أكان موافقاً لأراء من جاء بعده أم مخالفاً، وقد عقدت فصلاً مستقلاً لجهوده في تفسير آيات الأحكام فيما تقدم.

البحث الرابع

أثره في غيره

عرف الإمام الباقر (عليه السلام) بسعة علمه ومعارفه، وذاع صيته بين التابعين وشاع أمره بين الناس، فاقبل بعض الناس عليه، يروون عنه ويأخذون من علمه، ويستفتونه فيما يحدث بينهم من مسائل تحتاج إلى وضع حل أو إصدار فتوى عجز عنها الكثيرون، فرحل إليه طلاب العلم من الأمصار الإسلامية وأخذوا عنه علماً غزيراً، وكان من جملة ما أخذوا تفسير القرآن الكريم فقد كانوا يسألونه عن بعض الآيات الكريمة التي غمض عليهم معناها أو أشكل عليهم فهمها، أو يسمعون يفسر آية أو يشرح كلمة من كتاب الله، وقد انتشر هؤلاء التلاميذ فيما بعد في الأمصار الإسلامية، بعد ما تحملوا عنه تفسير كتاب الله الذي علموه للناس ونشروه بينهم حتى عرف بعضهم به وصار من أئمة التفسير.

عاش الإمام الباقر (عليه السلام) في المدينة المنورة، فلم يخرج منها، وكان يعقد مجالسه العلمية في مسجدها يستفتيه الناس في مسائلهم، ويسألونه عن تفسير القرآن الكريم.

وكان في المدينة المنورة والكوفة اتجاهان في تفسير كتاب الله:

الاتجاه الأول:

ويمكن أن نسميه بالاتجاه العام، الذي نبغ فيه جملة من المفسرين واشتهروا فيه وكانت لهم قدم راسخة في تحصيل مفرداته، وقد بين ابن تيمية مكانة أهل المدينة وأهل الكوفة في ذلك العصر بقوله: كان أعلم الناس به أهل مكة لأنهم أصحاب ابن عباس... وكذلك أهل الكوفة من أصحاب ابن مسعود... وعلماء أهل المدينة في التفسير مثل زيد بن اسلم الذي أخذ عنه مالك التفسير، وأخذ عنه أيضاً ابنه عبد الرحمن، وعبد الله بن وهب^(١).

وقد كان هناك -أي في المدينة- غير زيد بن اسلم مثل: محمد بن كعب القرظي المعروف بالتفسير أيضاً وغيرهما، ممن لهم آراء في التفسير ولكنها قليلة كمروءة بن الزبير^(٢)، وسعيد بن المسيب^(٣)، والزهري^(٤)، وأبي الزناد^(٥).

أما في الكوفة التي قامت مدرستها على الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود (ت: ٣٢ هـ) فقد كان صاحب مصحف معروف، كان مفسراً للقرآن، وحافظاً له، ومقرئاً فيه، وكان هناك جملة من التابعين منهم علقمة بن قيس (ت: ٦١ هـ) ومسروق بن الأجدع (ت: ٢٣ هـ) وغيرهم من غيرهم (ت: ٧٥ هـ) وعامر الشعبي (ت: ١٠٥ هـ) وأمثالهم من المفسرين الأول لتف من آيات القرآن سائرة في ركاب علم الحديث.

الاتجاه الثاني:

ويمكن أن نسميه بالاتجاه الخاص؛ والذي تمثل بأل البيت وخاصة الإمام علي بن الحسين زين العابدين والإمام محمد بن علي الباقر والإمام جعفر بن محمد الصادق، وكان لهم تلاميذهم الكثيرون، غير أنني سأقتصر على ذكر من تأثر منهم بالإمام الباقر ونقل عنه آراءه في التفسير.

(١) مقدمة في أصول التفسير، ابن تيمية، ٧١-٧٢.

(٢) هذا، مشاهير علماء الأمصار، البستاني، ٦٤.

(٣) ذكره ابن تيمية في المفسرين التابعين، هذه مقدمة في أصول التفسير، ١٠١.

(٤) وكان موصوفاً بأنه عالم بالقرآن والسنة، هذه تذكرة الحفاظ، الذهبي، ١/ ١٠٩ + الإمام الزهري وأثره في السنة، استفتاء الدكتور حارث سليمان الضاري، ١٦٥-١٦٦.

(٥) هذه، تذكرة الحفاظ، الذهبي، ١/ ١٢٦-١٢٧.

وقبل ذلك أود أن أشير إلى حقيقة مهمة هي أن أولئك الذين تأثروا بالإمام الباقر كان جلهم من الكوفة والقليل منهم من الأمصار الإسلامية الأخرى وأظن أن الأسباب في ذلك معروفة لدى الجميع ، ويمكن تقسيمهم إلى طبقتين رئيسيتين ، ولا مانع أن يكون أي واحد من كلا الطبقتين مرة من الأولى وأخرى من الطبقة الثانية للتداخل الحاصل بينهما ، ويمكن أن نسمي هاتين الطبقتين بـ:

الطبقة الأولى: طبقة المؤلفين، وهم:

١- أبان بن تغلب (ت: ١٤١ هـ)

ولد بالكوفة ، ورحل إلى المدينة المنورة ، وتلمذ هناك على الإمام زين العابدين أولاً ثم على الإمام الباقر ، وانتقل إليه ، واستقر بالمدينة ، وكان من أبرز علماء عصره ، قال له الإمام الباقر: اجلس في مسجد المدينة وافقت الناس فأني أحب أن أرى في شيعتي مثلك^(١) .

وقال له الإمام الصادق: يا أبان ناظر أهل المدينة ، فإني أحب أن يكون مثلك من رواتي ورجالي^(٢) .

وقد تأثر أبان بالإمام الباقر (عليه السلام) وتعلم منه آراءه في التفسير ، وكان معتمداً عند العلماء وذكر له قراءة مفردة مشهورة بين القراء^(٣) .

وكان أبان من ثقافة التابعين المشهورين بالتفسير ، قال فيه المعجلي: إنه ثقة ، وقال الذهبي: وثقه أحمد ويحيى وأبو حاتم والنسائي وابن عدي والحاكم ، وقال أيضاً: شيعي جلد ولكنه صدوق^(٤) .

وذكر ابن النديم أن له من الكتب معاني القرآن^(٥) ، وكتاب غريب القرآن ذكر شواهد من الشعر^(٦) ، وهذان الكتابان من مفقودات التراث العربي الإسلامي .

(١) معجم الأدباء، ياقوت الحموي، ١/ ١٠٨.

(٢) الخلاصة، العلامة المجلسي، ٢١.

(٣) ميزان الاعتدال، الذهبي، ١/ ٥ + تنقيح المقال، المصطفي، ١/ ٣.

(٤) ميزان الاعتدال، الذهبي، ١/ ٥.

(٥) الفهرست، ابن النديم، ٢٧٦ + معجم رجال الحديث، الخولي، ١/ ٣٣.

(٦) معجم رجال الحديث، الخولي، ١/ ٣٣.

ووردت له في فصول هذه الرسالة العديد من الروايات التفسيرية التي كان فيها أثر الإمام الباقر (عليه السلام) واضحاً جلياً.

٢- جابر بن يزيد الجعفي (ت: ١٢٨ هـ)

كان عالماً بالقرآن قارئاً، فاضلاً، شديد الحرص على التعلم، وله اهتمام في معرفة معاني القرآن، وقد وثقه شعبة بقوله: كان جابر إذا قال: حدثنا وسمعت فهو من أوثق الناس، وقال زهير بن معاوية: إنه من أصدق الناس^(١)، وقال وكيع: مهما شككتكم في شيء فلا تشكوا في أن جابر ثقة، وقال سفيان الثوري لشعبة: لأن تكلمت في جابر لا تكلمن فيك^(٢)، وقال فيه أيضاً: ما رأيت في الحديث أروع من جابر الجعفي وهو صدوق في الحديث^(٣).

أذن كان جابر من أعلام العلماء وثقاتهم ومن أجل المفسرين، وكان منقطعاً لأهل البيت وخاصة للإمام الباقر (عليه السلام)، فقد روي عنه حديث عن الإمام الباقر (عليه السلام) بأكثر من سبعين ألف حديث^(٤)، وإن كان في هذا الرقم من المبالغة الشيء الكثير فهذا لا يمنع من الاستدلال على كثرة ما روى عن الإمام.

وهو إمام في التفسير، أخذ عن الإمام الباقر (عليه السلام) وصنف تفسير القرآن^(٥)، يقول الشيخ القيسي: ومن اشتهر وصنف في التفسير من التابعين جابر بن يزيد الجعفي (ت: ١٢٨ هـ)^(٦)، وفي حديثه عن علم طبقات المفسرين قال: وفي المائة الثانية ظهر من تفاسير التابعين جابر بن يزيد الجعفي^(٧).

غير أن تصنيفه هذا لم يصل إلينا، ولم تعرف له طريقاً سوى نقول متفرقة في كتب الحديث والتفسير عند الفريقين كلها رواية عن الإمام الباقر (عليه السلام)، يقول صاحب مذاهب التفسير الإسلامي: أن أول كتاب وضع الأساس الشيعي في

(١) تهذيب التهذيب المصنفات: ٢/ ٤٧.

(٢) المصدر نفسه والمصنف.

(٣) ميزان الاعتدال الذهبي، ١/ ٢٨٢ + معجم رجال الحديث الخولي، ٤/ ٢٤.

(٤) المصدر نفسه والمصنف.

(٥) الشريعة وفنون الإسلام، حسن المصدر، ١٥.

(٦) تاريخ التفسير، الشيخ قسم القيسي، ٨٢.

(٧) المصدر نفسه، ٦٦.

التفسير هو تفسير القرآن الذي وضعه في القرن الثاني للهجرة جابر الجعفي (ت: ١٢٨ هـ) ولكن هذا الكتاب غير موجود ولا يعرف إلا عن طريق نقول متفرقة^(١).

٣- السدي (ت: ١٢٧ هـ)

هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة، أبو محمد، القرشي، الكوفي، أخرج له الستة إلا البخاري^(٢)، وقد اشتهر بالتفسير حتى لقب بالمفسر^(٣).

كان عالماً، فقيهاً، مفسراً، فاضلاً قال يحيى القطان: لا بأس به، وقال أحمد: ثقة، وقال ابن عدي: هو عندي صدوق^(٤).

وكان من رواة الإمام الباقر (عليه السلام)، وقد صنف في التفسير كتاباً، قال السيوطي: أمثل التفاسير تفسير إسماعيل السدي، روى عنه الأئمة مثل الثوري وشعبة^(٥).

غير أن تفسيره لم يصل إلينا سوى روايات مبثوثة في كتب الحديث والتفسير، وقد نقلنا بعضاً منها فيما نقلناه عن الإمام الباقر (عليه السلام) في علوم القرآن والتفسير توضح فيها أثر الإمام في هذا العلم المعروف.

٤- زياد بن المنذر = أبو الجارود (ت: ١٢١ هـ)

اشتهر أبو الجارود بالرواية عن الإمام الباقر (عليه السلام) في التفسير وقد أخذ عنه العلماء تلك الروايات ودونوها في تفاسيرهم، وذكر أن له كتاباً في التفسير بإملاء الإمام الباقر (عليه السلام)، قال ابن النديم في تسمية الكتب المصنفة في التفسير: كتاب الباقر (عليه السلام) محمد بن علي (عليه السلام) بن الحسين (عليه السلام) بن علي (عليه السلام) رواه عنه أبو الجارود زياد بن المنذر رئيس الجارودية الزيدية^(٦).

(١) مذاهب التفسير الإسلامي، كوند زيجر، ٣٠٣.

(٢) ظ: التهذيب، العسقلاني، ١/ ١١٣-١١٤. التقريب، العسقلاني، ١/ ٧٦-٧٧. الجرح والتعديل، ابن أبي حاتم، ٢/ ١٨٤-١٨٥.

(٣) تنقيح المقال، المامقاني، ١/ ١٣٦.

(٤) ميزان الاعتدال، الذهبي، ٧/ ٢٢.

(٥) الخلاصة، العلامة الحلي، ٨.

(٦) الاقطن، السيوطي، ٢/ ١٨٨. تاريخ التفسير، الشيخ القيسري، ٦٦.

(٧) الفهرست، ابن النديم، ٣٦.

قال حسن الصدر: وقد رواه عنه -أي الكتاب- أيام استقامته جماعة من الثقة منهم أبي بصير الأسدي^(١).

وذكر الشيخ باقر القرشي: أن هذا التفسير حققه أحد الباحثين وهو الأستاذ شاكر الغريايي إلا أنه لم يقلعه للنشر^(٢)، وقد أجرينا اتصالاً شخصياً مع هذا الباحث فأكد أنه لم يعثر على هذا التفسير ولكنه كتب بحثاً عن زياد بن المنذر ولم ينشره.

غير أننا وجدنا في تفسير البرهان لعلی بن إبراهيم بن هاشم الأشعري نسباً، والكوفي مولداً ونشأة، والقمي هجرة وشهرة، وهو من علماء التفسير في القرن الرابع في الكوفة، وجدنا روايات عن أبي الجارود عن الإمام الباقر (عليه السلام) بلغت (١٣٦) رواية تفسيرية حصراً.

ووجدنا أيضاً في تفسير ابن النضر: محمد بن مسعود بن محمد السلمي، الكوفي الذي نقله علي بن إبراهيم الكوفي المتقدم وهو المعروف بـ (تفسير العياشي) أقول: وجدنا (١٤) رواية فقط لزيد بن المنذر بنقل فيها تفسير الإمام الباقر (عليه السلام) وأرائه، ومهما يكن من أمره فقد جلت أثر الإمام الباقر (عليه السلام) فيه واضحاً فهو من حمل آراءه ونشرها من غير أننا توقفنا في قبول تلك الروايات بمجموعها إلا عدد قليل منها عرضتها في ثانيا هذه الرسالة لمطابقتها لروايات جاءت بطرق صحيحة، وكان توقفنا في قبول رواياته بسبب اختلاف علماء الجرح والتعديل من الفريقين في توثيقه.

ومن ذكر أن له كتاباً في التفسير أيضاً أبو حمزة الثمالي، فقد قال ابن النديم: كتاب تفسير أبي حمزة الثمالي، واسمه ثابت بن دينار وكنية دينار أبو صفيه وكان أبو حمزة من النجباء الثقة، صاحب أبا جعفر^(٣).

غير أن هذا التفسير لم يصل إلينا كغيره سوى روايات ماثلة في كتب التفسير والحديث خاصة عند الإمامية فهو ممن اشتهر في التفسير عندهم وآرائه وأقواله ماثلة في كتبهم.


(١) الشيعة وفنون الإسلام، حسن الصدر، ٩٤.

(٢) حياة الإمام الباقر (عليه السلام)، باقر شريف القرشي، ١/ ١٨٧-١٨٨.

(٣) الفهرست، ابن النديم، ٣٦.

وكذلك فرات بن إبراهيم بن فرات الكوفي، صاحب التفسير المعروف بـ (تفسير فرات)، المقصور على روايات آل البيت فقط، وقد أحصيت ما رواه في تفسيره عن الإمام الباقر (عليه السلام) فكانت (١٠٧) رواية مع المكرر، وهو من علماء القرن الثالث الهجري^(١)، وتفسيره مطبوع وأثر الإمام الباقر (عليه السلام) فيه جلي فالتفسير لا يعدو أن يكون تفسيراً بالمأثور إذا جازلتنا أن نسميه بذلك.

الطبقة الثانية: طبقة الرواة

وهم الذين رووا التفسير عن آل البيت وخاصة الإمام الباقر (عليه السلام) حتى أنهم تقيّدوا بنقل تلك الآراء والأقوال رواية فقط، وكانوا كثيرين بكثرة ما روي عن الإمام من علوم ومعارف، غير أن من غلب عليه طابع نقل الرواية التفسيرية عدد قليل وقد ذكرناهم جميعاً في الفصل الثالث من الباب الأول، وكان في طليعتهم والبارزين منهم حتى عدوا أعلاماً ومشاهيرهم: زرارة وحمزان ابن أعين، ومحمد بن مسلم الطائفي،  ومحمد بن معاوية المجلي، ومعروف بن خريوذ، وأبو بصير الأسدي الكوفي وغيرهم.

كان هؤلاء الرواة الذين تأثروا بالإمام الباقر (عليه السلام) ونقلوا آثاره إلى غيرهم من الناس، يعدون بحق من أوائل المفسرين لكتاب الله من التابعين وأتباعهم، وقد أخذوا عن الإمام مباشرة وكانوا يشدون الرحال إليه، أما إلى المدينة المنورة حيث مكان أقامته أو إلى مكة المكرمة حيث حج البيت وأداء المناسك فيستغلون فرصة وجوده ليسألوه ويأخذوا عنه، وقد امتازت روايتهم بالدقة والضببط والأمانة فهم معروفون بالوثاقة والندرية وحفظ الرواية. ونجد الإشارة هنا إلى حقيقة أخرى وهي: أن بعض الذي نقل عن الإمام الباقر (عليه السلام) وجدنا أنه منقول أيضاً عن بعض المعاصرين له أمثال: قتادة بن دعامة وطاووس اليماني وعكرمة البربري والحسن البصري وغيرهم.

ويمكن أن نقول: أن هذا الاتفاق في الرأي والقول له وجهان:

(١) القرآن في الإسلام، محمد حسين الطباطبائي، ٦١.

(٢) انظر مصادر ترجمتهم وتوثيقهم في الفصل الثالث من الباب الأول من هذه الرسالة.

الوجه الأول : أن هؤلاء العلماء الأعلام قد أخذوا التفسير عن الصحابة أمثال أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس ، وهؤلاء بدورهم قد أخذوه عن رسول الله (ﷺ) ، ونحن نعلم أن في طليعة الصحابة ومقدمهم في التفسير هو الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) ، فقد كان موثقاً للصحابة ومفصلاً للناس في السؤال والاستفسار عن المعاني القرآنية المشككة ، فلا مانع أن يكون ذلك التوافق من قبيل أن الجميع كان مصدرهم بعد القسري ، نفسه رسول الله (ﷺ) وبعده الإمام علي (عليه السلام) ، فإذا كان الأمر كذلك فإن آراء وأقوال الإمام الباقر (عليه السلام) مأخوذة عن أبيه عن جده عن الإمام علي (عليه السلام) ، فالمصدر واحد بالنسبة للجميع .

الوجه الثاني : قد يكون هذا التوافق بين الآراء من باب التوارد ، وهذا ليس مستبعداً بل أن واقع الحال ينطق به فكثيراً ما نجد أقوالاً لأحد المفسرين ولجدها بعينها عند مفسر آخر معاصر له ولم يلتق به .
أما إذا تحققت الالتقاء ، مثلما حصل بين الإمام الباقر (عليه السلام) وقشادة وبين الحسن البصري ، وبين طاووس بن العتيبي ، وعثرنا لهؤلاء الأعلام على آراء وأقوال توافق آراءه وأقواله نستطيع أن نقول : أنهم أخذوا عن الإمام وتأثروا به وإن لم يصرحوا باسمه .

ومهما يكن من أمر ، فأتينا نستطيع أن نقول : أن عملية التأثير والتأثر وما ينتج عنهما من أثر هي عملية تشابك وتمازج في الأفكار والطروحات ، فمن الصعب أن نحصل على معرفة دقيقة وتعيين علمي موضوعي في من هو المؤثر ومن هو المتأثر لصعوبة الفصل بينهما وخاصة إذا كنا يعيشان في عصر واحد لا يفصل بينهما زمن بعيد .

فالرأي عندي أن الإمام الباقر (عليه السلام) قد أثر في جملة من مفسري التابعين وظهر ذلك في أقوالهم وآرائهم وكذلك بالنسبة للإمام الباقر (عليه السلام) فقد تأثر كل واحد منهما بالآخر ، لأن كلا الطرفين وليد بيئة مشتركة وثقافة متمازجة ومنهل واحد - القرآن الكريم والسنّة الشريفة -

فما نقل عن أحدهم يمثل امتداداً طبعياً لأقوال غيره، هذا ما نقل عن الإمام الباقر في تفسيره لآيات الأحكام، والسبب واضح في هذا الانفراد إذ أن الإمام الباقر (عليه السلام) كان معروفاً بينهم بفقته متميز، له أدلة الخاصة من القرآن والسنة واجتماعات الصحابة، وتقوى الشيء بالنسبة لغيره في تحصيل تلك الأدلة، ويبقى التفاوت ملحوظاً بينهم في سعة الاطلاع وقوة الاستنباط والعلم بفتاوى الصحابة واختلافاتهم الفقهية وقديماً قيل: أعلم الناس أعلمهم باختلاف الناس.

وأخيراً: فقد بدأ أثر الإمام الباقر (عليه السلام) واضحاً في اتباع التابعين أيضاً وخاصة من نقاة رجال الشيعة الإمامية الذين حملوا علم من سمع الإمام الباقر وصحبه ونشروا ذلك في الأمصار الإسلامية رائداهم جميعاً خدمة القرآن الكريم.



الخاتمة

الحمد لله الذي وفقني لإتمام هذه الرسالة، أود هنا أن أسجل ما استطعت استخلاصه من فصول البحث لتكون نتائج لا يبد من تسجيلها مجازاة لعرف سارت عليه البحوث الأكاديمية، وأهم تلك النتائج بإيجاز:

١- أن الإمام الباقر (عليه السلام) شخصية إسلامية من التابعين في الطبقة الثالثة منهم، وهو حفيد رسول الله (ﷺ)، نشأ في بيت والده علي بن الحسين زين العابدين وسيد الساجدين، فكان الإمام الباقر (عليه السلام) متأثراً بأبيه أدياً وخلقاً وعلماً، فقد تمتع بخلق رفيع وأدب عالٍ وعلم واسع، ولقب بألقاب عديدة كان أبرزها الباقر (عليه السلام) لتمييزه بغزارة العلم وسعة المعارف وانتشار ذلك عنه في الآفاق الإسلامية وهجرة طلاب العلم إليه، فهو صاحب المنزلة الرفيعة والمكانة المتميزة وذلك لتفرد صفاته قلما توجد بواحد من الأصفياء فيه غيره، وكيف لا وقد نشأ في بيت الرسالة ومهبط الوحي ومصدر العلم والإشعاع في المدينة المنورة، وفي البيت الهاشمي العلوي، كان جده الإمام الحسين وأبوه يغذيانه بالأخلاق الكريمة ويفيضان عليه سيلاً من الصفات الحميدة، ويعلمانه السلوك النير ويأخذان بيده في الاتجاه السليم فكان لهما ما أرادا وأراد الله سبحانه وتعالى، زاهداً في دنياه، ورعاً في تعامله، واهلاً لرحمه وإخوانه، كثير الصلوات، ظاهر الكرم، حليماً صبوراً، هابداً كثير البكاء من خشية الله تعالى، راضٍ نفسه الشريفة على تحمل المصاعب والمكاره، وحرمانها من ملاذ الحياة الدنيا، فجاءت وصاياه ومواعظه دروساً في الأخلاق ومنهاجاً للتربية الإسلامية الصحيحة لما تنطوي عليه من إجراءات وقائية وأخرى علاجية تقوم السلوك الإنساني وتجعل منه فياضاً بالخير والفضيلة.

٢- كانت حياة الإمام الباقر (عليه السلام) حافلة بأعمال جليلة ومآثر عظيمة، فقد فتحت في عصره معاهد العلم وعقدت مجالس البحث لدراسة الفقه والحديث

والتفسير وسائر العلوم الأخرى ، وكانت حلقة درسه تتعقد بالمسجد النبوي الشريف تضم كبار التابعين وأعيان الفقهاء من المدينة المنورة وغيرها من الأمصار على حد سواء ، وكان له فضل لا يستهان به مع جهود العلماء الآخرين في إنارة مجالس البحث وحلقات الدرس ، فكان هو أحد مصادر الوعي والتوجيه في الأمة الإسلامية آنذاك ، وظهرت مشاركته في علم الحديث والسيرة والفقه وأصوله ، فكان ميرزاً في كل واحد من هذه العلوم فما خاض في أي منها إلا أعطاه حقه وكشف عن مراميهِ ومقاصده .

٣- ومن المفار التي اضطلع بها رجال هذه الأمة هي تحريرهم للنقد العربي الإسلامي من التبعية الأجنبية ، وقد شارك الإمام الباقر في ذلك التحرير مشاركة فعالة ، واقترح على الخليفة الإسلامي آنذاك أن يضرب السكة في البلاد الإسلامية وأن يصدر أمراً بمنع التداول بغير العملة الإسلامية الجديدة .

ومن الجدير بالذكر أن الإمام الباقر كان من أعلام أهل زمانه وسيد الهاشميين وأفضلهم في عصره ولم يكن ليحيا حياة العزلة أو ينضم في زوايا الخمول ، بل كانت له شهرة واسعة ولمدرسته العلمية في كربلاء التي تخرج منها جملة من أعلام هذه الأمة .

٤- أن روايات الإمام الباقر (عليه السلام) عن جده رسول الله (صلى الله عليه وآله) وعن بعض الصحابة رضي الله عنهم وإن لم يلتق بهم فهي من حيث الإرسال - إذا سلمنا به - أو الإسناد الذي كشف عنه فهي حجة بلا خلاف على مبنى الإمامية إن صح سندها إليه وإلا فهي تعامل عندهم معاملة بقية الأخبار التي فيها الموثق والضعيف والحسن .

وعلى مبنى جمهور العلماء قارحو : أن تعامل رواياته تلك كروايات سعيد بن المسيب أو الحسن البصري ، لتضييق دائرة الخلاف بين المسلمين وتقريب وجهات النظر بعضها من البعض الآخر حتى يقوت المسلمون على أعدائهم فرصة التغافل بين صفوفهم .

٥- كان للإمام الباقر معالم واضحة ودلالات بينة في سلوك منهج تفسير القرآن بالقرآن، فقد كان إيمانه عليه واضحاً، فهو يرى الترابط بين أجزاء القرآن، وأن بعضه يفسر بعضاً وكان جديراً بهذا التفسير وربطه الآيات بالآيات وتوضيحه مواضع بعضها بالمواضع الأخرى، ورأينا طريقته في الجمع بين الآيات المتفرقة للوصول إلى معنى مشترك منها ليتوصل إلى فهم دقيق للمراد القرآني.

٦- التزامه التزاماً دقيقاً في اعتماده السنة النبوية الصحيحة المصدر، وكان متمسكاً بسيرة جده رسول الله (ﷺ) اعتقاداً وسلوكاً، وكانت عنده لها من القدسية ما جعله معها مؤرخاً مختصاً بالسيرة النبوية الشريفة.

٧- اللغة هي الأساس في التعبير القرآني، وقد أوصى الإمام الباقر (عليه السلام) بالرجوع إليها في الكثير من الأحيان لبيان بعض المعاني والألفاظ القرآنية، وكان له استنباطات كثيرة بكثرة ما روي عنه في التفسير، فقد كان غواصاً في المعاني مستنبطاً لآثار المسائل، متمسكاً وجه العلة ومناسبة الحكم فائزاً من حجة من التعليلات الراجعة والتأويلات المقبولة.

٨- أن الإمام الباقر (عليه السلام) لم ينكر صحة صدور حديث الأحرف السبعة عن جده رسول الله (ﷺ)، بل أراد أن يوجه الحديث وجهة أخرى غير ما تعارف عليه جمع من المسلمين آنذاك من أن المقصود بالأحرف السبعة هي القراءات السبع فأراد إزالة الالتباس والنوهم والتفريق بينهما، فلذلك قال: إن القرآن واحد، نزل من عند الواحد، وإنما الاختلاف يجيء من قبل الرواة.

٩- أولى الإمام الباقر (عليه السلام) القصة القرآنية عنايته البالغة واهتمامه الشديد، فإنك تشعر أن روايته القصصية تجعل المرء يعيش أجواء الآيات القرآنية بانسيابية وهلواء دون أثر لدس إسرائيلي أو خبر يهودي يشوه جمال النص القرآني، ونجده أيضاً قد التزم اللهج النبوي في الإستهاد

بأخبار أهل الكتاب فيسمع ما عند الناس ثم يعرض ذلك على منهج الإسلام فإن وافق النصوص من قرآن أو حديث من غير تضاد أو اضطراب اعتمده، وإن كان لا يوافق طرحة وتركه، ولمسنا أيضاً في أقواله تفرد في إظهار الجانب التربوي والأخلاقي في القصة القرآنية لمكان العبرة والعظة ملتزماً بالمنهج القرآني والنبوي.

١٠ - كان لآيات العقائد حصة وافرة من تفسير الإمام الباقر (عليه السلام)، فقد فسر تلك الآيات المتعلقة بالله تعالى وجوداً وصفة والمتعلقة بالمرسلين والإيمان باليوم الآخر بأسلوب خال من التطرف، مبتعداً عن التعسف فأضاف للعقول الإسلامية ثروة كبرى إذ استثار بأرائه جملة من العلماء، فكان يمثل خير مدافع عن الحقيقة القرآنية كما هي قبالة التيارات الإلحادية المضادة للإسلام التي أرادت خلق فهم مضلل للقرآن الكريم فوقف في وجهها وتصدى لها، وأكد على أن الفهم الصحيح لمسائل العقيدة لا بد أن يستند إلى القرآن الكريم وإلى قواعد العقل، ولا بد من إحالة المشابه على المحكم، فكان بذلك علماً بارزاً كأحد أعلام هذه الأمة في تاصيل هذا النهج وتعميم الأخذ به.

١١ - التزم الإمام الباقر (عليه السلام) في تفسيره لآيات الأحكام بالتمسك بالقرآن الكريم والسنة الشريفة وفتاوى الصحابة، فإن لم يجد اجتهد برأيه ولخاص في استنباط الحكم الشرعي وفي مقام الاستدلال على مسألة معينة وخاصة في محاوراته الفقهية، وكان يوصل المعلومات في بعض الأحيان بحركات من جسمه إن تطلبت الضرورة ووجدنا ذلك واضحاً في إجرائه لوضوء جده رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عندما سئل عن ذلك، وقد شكلت آرائه وأقواله ثروة فقهية ضخمة كونت فيما بعد فقهاً متميزاً عرف بعد حين بفقه آل البيت.

١٢ - عاش الإمام الباقر (عليه السلام) شطراً من حياته موجهاً ومرشداً وناصحاً للأمة وتربوياً عظيماً لمن أخذ عنه فقد كان في سلوكه قدوة وفي

تصرفاته مناراً وكيف لا يكون كذلك وهو يحسن قبل غيره بعظم المهمة الملقاة على عاتقه وعاتق علماء عصره في التوجيه والإرشاد والدعوة إلى الله ، وبِعظم المسؤولية وخطورة هذا الموقف فارتقى بنفسه أولاً إلى معاني الأخلاق الفاضلة والصفات الحميدة فكان مشارع إعجاب الناس عامة والعلماء خاصة ، فلذلك يمكن أن نقول إن سلوك الإمام الباقر (عليه السلام) ووصاياه التربوية والأخلاقية وخاصة في إظهار الجسائب التربوي والأخلاقي في تفسيره تصلح أن تكون منهجاً أخلاقياً فريداً ، استفاد منها فيما بعد من صنف من علماء الأمة في علم الأخلاق والتربية .

١٣ - لقد كان للإمام الباقر (عليه السلام) مكانة في التفسير وأقواله منزلة ، ففيه من الخصائص ما جعلنا نبرزه في هذا العلم وله من الصفات ما جعلته يحتل مكانة مرموقة فيه .

١٤ - فارتأى آراءه وأقواله مع آراء غيره ، فوجدت في بعضها قوة وصحة ما يذهب إليه في التفسير ، وفي بعضها الآخر يخالف غيره مخالفة كلية حتى أنه اشتهر بأقوال في التفسير لم نثر عن غيره من مفسري الصحابة والتابعين ، وخاصة في مجال التفسير الفقهي .

١٥ - أثر الإمام الباقر (عليه السلام) في التابعين في عصره وخاصة في ثقافة رجال الشيعة الإمامية الذين أمكننا تقسيمهم إلى طائفتين ، واحدة للمؤلفين والأخرى للرواة ، وتبين هناك أن أثر الإمام كان واضحاً جداً فيهم ، وخاصة إنني عرضت لأرائهم على ما لدي من رواية لهم في كتب تفسيرية أخرى فوجدتها تطابق آرائهم من حيث المضمون وإن اختلفت الأقوال .

١٦ - ظهر للإمام الباقر (عليه السلام) أثر في كبار المفسرين من التابعين أمثال ابن زيد وقتادة وطاووس والحسن البصري من خلال عرض آرائهم على رأيهم وقوله ، غير أننا قلنا هناك إن تسمية ذلك بالأثر فيه كثير من النجور إذ أن العملية كلها لا تعدو أن تكون تأثيراً وأثراً متقابلين وحصر أيهما أسبق لضبط الأثر فيه ضرب من المستحيل .

وفي الختام أرجو أن أكون سجلت بموضوعية وأمانة بعض ملامح شخصية الإمام الباقر التفسيرية كما هي من غير مبالغة أو إفراط أو تفريط ومن غير تعصب أو هوى يخل بالبحث وصاحبه لعدم حاجة الإمام الباقر (عليه السلام) لهذا ولغناه عنه فهو شخصية إسلامية ، علمية ، شهد بفضله وأكبر مكانته علماء الأمة الأعلام من زمن معاصريه حتى الوقت الحاضر ، كما أرجو أن أكون بينت ملامح منهجه التفسيري وأعطيت صورة واضحة لذلك الجهد الذي بذله في الكشف عن مراد الله تعالى .

وأخيرا فمهما يكن من أمر هذا البحث ، فياني قد بحثت واجتهدت في استقصاء كل ما ورد عن الإمام الباقر وعرضته وقارنته مع أقوال غيره ، ودعوت الله تبارك وتعالى أثناء الليل وأطراف النهار ليوفقني فيه ويأخذ بيدي على جادة الحق والصواب ، فإن كان الصواب فهو إحدى أجري المجتهد وإن كان الأخرى فتلك طبيعة لازمت النفس الإنسانية لاختصاص الكمال بالله تعالى .

ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ، واجمعنا وإياهم على لا إله إلا الله ، محمد رسول الله إنك أنت الرؤوف الرحيم .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين



المصادر والمراجع

- القرآن الكريم .

❖ أولاً : المخطوطات :

١- تاريخ دمشق : علي بن الحسن بن هبة الله بن عساكر (ت : ٥٧١ هـ) ، من مصورات مكتبة أمير المؤمنين العامة ، رقم المخطوطة ٩٤ / ٤ / ١٧ - القطع ٢١ x ٩٦ - الجزء ٥١ .

٢- الدر النظيم في مناقب الأئمة اللهايم : جمال الدين يوسف بن حاتم الشامي من أعلام القرن السابع ، النسخة مكتوبة سنة ٧٣٤ هـ ، من مصورات مكتبة أمير المؤمنين العامة ، رقم المخطوطة ١٥ / ١ / ٧ - القطع ٥ ، ١٧ x ٥٥ ، ٢٣ .

٣- مرآة الزمان في تواريخ الأعيان : لأبي مظفر يوسف قز اوغلي المعروف بسبط ابن الجوزي (ت : ٦٤٥ هـ) ، من مصورات مكتبة أمير المؤمنين العامة ، رقم المخطوطة ٢٢ / ١ / ١٧ - القطع ٢٣ / ٥ / ١٤ - الجزء الخامس .

❖ ثانياً : المطبوعات :

(حرف الألف)

١- آلاء الرحمن في تفسير القرآن ، البلاغي ، الشيخ محمد جواد ، ط ١ ، مطبعة العرفان ، صيدا ، لبنان ، ١٣٥١ هـ - ١٩٣٣ م .

٢- الإبانة عن أصول الديانة : الأشعري ، لأبي الحسن علي بن إسماعيل (ت : ٣٣٠ هـ) ، مطابع جامعة محمد بن سعود الإسلامية ، الرياض ، ١٤٠٤ هـ .

٣- الإبانة عن معاني القراءات : مكّي بن أبي طالب حموش القيسي (ت : ٤٣٧ هـ) ، تحقيق : د. عيد الفتاح إسماعيل شلبي ، مطبعة الرسالة ، نشر مكتبة نهضة مصر .

- ٤- الإتيان في علوم القرآن: جلال الدين السيوطي: عبد الرحمن بن أبي بكر (ت: ٩١١ هـ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة المشهد الحسيني، القاهرة، تصوير المكتبة العصرية بيروت - ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م
- ٥- إثبات الهداة بالتصوص والمعجزات: الحر العاملي: محمد بن الحسن (ت: ١١٠٤ هـ)، ط ١، المطبعة العلمية - قم، تصحيح السيد هاشم الرسولي المحلاتي، ١٣٧٩ هـ.
- ٦- إثبات الوصية: المسعودي: لأبي الحسن علي بن الحسن (ت: ٣٤٦ هـ)، ط ٤، المطبعة الحيدرية النجف، العراق، ١٣٧٤ هـ / ١٩٥٥.
- ٧- الاحتجاج: الطبرسي: أحمد بن علي بن أبي طالب (ت: ٦٥٢ هـ)، مطبعة النعمان، النجف، العراق، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م.
- ٨- إحقاق الحق: العلامة الخلي: جمال الدين الحسن بن يوسف (ت: ٧٢٦ هـ)، مطبعة السعادة، القاهرة، مصر، ١٣٢٦ هـ.
- ٩- الأحكام في أصول الأحكام: الأملسي: سلف الدين علي بن محمد (ت: ٦٣١ هـ)، مطبعة محمد علي صنيح، القاهرة، مصر، ١٩٦٨ م.
- ١٠- أحكام القرآن: ابن العربي: القاضي أبو بكر محمد بن عبد الله (ت: ٥٤٣ هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، ط ١، دار الفكر، مصر، ١٩٢٩ م.
- ١١- أحكام القرآن: الجصاص: محمد بن علي الرازي (ت: ٣٧٠ هـ)، ط ١، المطبعة البهية، مصر، ١٣٤٧ هـ.
- ١٢- إحياء علوم الدين: الغزالي: أبو حامد محمد بن محمد (ت: ٥٠٥ هـ)، دار المعرفة، بيروت، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م.
- ١٣- الأخبار الموثقيات: الزبير بن بكار، تحقيق: د. سامي مكّي العاني، بغداد، العراق، ١٩٧٥ م.
- ١٤- الاختصاص: الشيخ المفيد: محمد بن محمد بن النعمان (ت: ٤١٣ هـ)، تحقيق: السيد محمد مهدي الحرساني، المطبعة الحيدرية، النجف، العراق، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م.

- ١٥- الاختيار لتعليق المختار: عبد الله بن محمد الموصلي الحنفي (ت: ٦٨٣ هـ)، ط ٣، دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م.
- ١٦- الأخلاق: السيد عبدالله شبر، تحقيق: جواد شبر، ط ١، مطبعة النعمان، النجف، ١٣٨٣ هـ.
- ١٧- أخلاق أهل البيت: السيد مهدي الصدر، ط ١، مطبعة الآداب، النجف، ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م.
- ١٨- أدب الدنيا والدين: الماوردي: أبو الحسن علي بن محمد البصري (ت: ٤٥٠ هـ)، تحقيق: مصطفى السقا، ط ٣، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، ١٣٧٥ هـ / ١٩٥٥ م.
- ١٩- آداب الصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق: الفزالي: أبو حامد محمد بن محمد (ت: ٥٠٥ هـ)، تحقيق: د. محمد سعود المعيني، ط ١، مطبعة العاني، بغداد، ١٩٨٤ م.
- ٢٠- الإرشاد: الشيخ المفيد: محمد بن محمد بن محمد بن النعمان (ت: ٤١٣ هـ)، ط ٢، المطبعة الحيدرية، النجف ١٣٨٢ هـ / ١٩٦٢ م.
- ٢١- الإرشاد إلى فوائد الأدلة: الجويني: عبد الملك بن يوسف (ت: ٤٧٨ هـ)، تحقيق: د. محمد يوسف موسى، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ م.
- ٢٢- إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق في علم الأصول: الشوكاني: محمد بن علي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، (د. ت.).
- ٢٣- الأساس لعقائد الأكياس: القاسم بن محمد بن علي الزبيدي العلوي المعتزلي (ت: ١٠٢٩ هـ)، تحقيق: د. البير نصر قادر، دار الطليعة، بيروت، ١٩٨٠ م.
- ٢٤- أسباب النزول: الواحدي: أبو الحسن علي بن أحمد (ت: ٤٦٨ هـ)، ط ٢، دار مكتبة الهلال، بيروت، ١٩٨٥ م.

٢٥- استحسان الخوض في علم الكلام: الأشعري: أبو الحسن علي بن إسماعيل (ت: ٣٣٠ هـ)، مطبعة حيدرآباد الدكن، الهند، ١٣٢٣ هـ.

٢٦- الاستبصار فيما اختلف من الأخبار: الشيخ الطوسي: أبو جعفر محمد بن الحسن (ت: ٤٦٠ هـ)، تحقيق: السيد حسن الخراسان، ط ٢، مطبعة النجف، العراق، ١٣٧٥ هـ / ١٩٥٦ م.

٢٧- الاستبصار: الكراكي: أبو الفتح محمد بن علي، طبع حجر، قم، ١٣١٩ هـ.

٢٨- الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ابن عبد البر: أبو عمر يوسف بن عبد الله القرطبي (ت: ٤٦٣ هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، مطبعة نهضة مصر، وأيضاً ط ١، مطبعة دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٣٢٨ هـ (بعاشية الإصابة).

٢٩- أسد الغابة في معرفة الصحابة: ابن الأثير: علي بن محمد الجزري (ت: ٦٣٠ هـ)، ط ١ انتشارات إسماعيليان، طهران، (د. ت).

٣٠- أسرار التنزيل وأنوار التأويل: الرازي: محمد باقر (ت: ٦٠٦ هـ) تحقيق: محمود أحمد محمد وجماعته، ط ١، مطبعة دار واسط للطباعة والنشر، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م.

٣١- الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير: أبو شهبه: محمد، المطابع الأميرية، مصر، ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م.

٣٢- الإسلام عقيدة وشريعة: الشيخ محمود شلتوت، ط ٣، دار القلم، القاهرة، مصر، ١٩٦٦ م.

٣٣- الأشراف والتهيه: المسعودي: علي بن الحسن (ت: ٣٤٦ هـ)، مطبعة دار التراث، بيروت، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م.

٣٤- الإصابة في تمييز الصحابة: العسقلاني: أحمد بن علي بن حجر (ت: ٨٥٢ هـ)، ط ١، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٢٨ هـ.

- ٣٥- أصل الشيعة وأصولها: كاشف الغطاء: الشيخ محمد حسين، ط ٤،
المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٨٥ هـ.
- ٣٦- أصول الدين الإسلامي: الخطيب البغدادي: أبو بكر أحمد بن علي (ت:
٤٦٣ هـ)، ط ١، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٩٣١ م.
- ٣٧- أصول الدين الإسلامي: د. رشدي عليان و. د. قحطان الدوري، ط ٢،
مطبعة جامعة بغداد، ١٩٨١ م.
- ٣٨- أصول الفقه: المظفر: الشيخ محمد رضا، ط ١، مطبعة الآداب، النجف،
(د. ت).
- ٣٩- أصول الفقه: الخضري محمد بيك، ط ٦، المكتبة التجارية، مصر،
١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م.
- ٤٠- أصول المعارف: محمد الكاظمي، مطبعة الآداب، النجف،
١٩٧٦ م.
- ٤١- الاعتبار في النسخ والنسوخ من الآثار: للحافظ أبي بكر الحازمي: محمد
ابن موسى (ت: ٥٨٤ هـ)، تحقيق: محمد عبد العزيز، مطبعة مكتبة
عاطف، القاهرة (د. ت).
- ٤٢- الاعتقادات: الشيخ الصدوق: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه
القمي (ت: ٣٨١ هـ) مطبوع مع كتاب النافع ليوم الحشر للسيوري، طهران،
١٣٧٠ هـ / ١٩٥١ م.
- ٤٣- الأعلام النفيسة: ابن رسته: أبو علي أحمد بن عمر، طبع لندن،
١٨٩١ م.
- ٤٤- الأعلام: خير الدين الزركلي، ط ٤، مطبعة دار الملايين، بيروت،
١٩٧٩ م.
- ٤٥- أعلام الموقعين عن رب العالمين: ابن قيم الجوزية: شمس الدين أبو عبد الله
محمد بن أبي بكر (ت ٧٥١ هـ)، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد،
ط ٢، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م.

٤٦- أعلام النبوة: الماوردي: أبو الحسن علي بن محمد (ت: ٤٥٠ هـ)،
مصر، ١٩٧١ م.

٤٧- أعلام الوري بأعلام الهدى: الطبرسي: أبو علي الفضل بن الحسن
(ت: ٥٤٨ هـ)، تحقيق: السيد محمد مهدي الخرماني، ط ٣، المطبعة
الحيدرية، النجف، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م.

٤٨- أعيان الشيعة: العاملي: السيد محسن الأمين، ط ١، دمشق، ١٩٣٦ م.

٤٩- الاقتصاد: الشيخ الطوسي: أبو جعفر محمد بن الحسن (ت: ٤٦٠ هـ)،
ط ١، مطبعة الآداب، النجف، ١٩٧٩ م.

٥٠- الاقتصاد في الاعتقاد: الغزالي: أبو حامد محمد بن محمد (ت: ٥٠٥ هـ)،
تقديم: د. عادل العوا، دار الإمامة، بيروت، ١٩٦٩ م - وطبعة كلية
الإلهيات، أنقرة، ١٩٦٢ م.

٥١- إكمال الدين وإتمام النعمة: الشيخ الصدوق: أبو جعفر محمد بن علي بن
الحسين بن بابويه القمي (ت: ٣٨١ هـ)، طبع حبر، قم، ١٣٢١ هـ.

٥٢- الإكمال في رفع الأركان: الحسن بن علي بن فضال: الحسين بن علي بن فضال
والأنساب: ابن ماكولا: الحافظ أبو نصر علي بن هبة الله (ت: ٤٧٥ هـ)،
ط ١، مطبعة مجلس دائرة المعارف الإسلامية، حيدر
آباد الدكن، الهند، ١٣٨١ هـ / ١٩٦٢ م.

٥٣- الألفين في إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب: العلامة الحلي: جمال
الدين الحسن بن يوسف (ت: ٧٢٦ هـ)، ط ٢، المطبعة الحيدرية، النجف،
١٣٨٨ هـ.

٥٤- الأم: الشافعي: الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس (ت: ٢٠٤ هـ)، ط ١،
دار الفكر، بيروت، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م.

٥٥- الأمالي: الشيخ الصدوق: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن
بابويه القمي (ت: ٣٨١ هـ)، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٨٩ هـ /
١٩٧٠ م.

- ٥٦- الأمالي المعروف بـ (غرر القوائد ودرر القلائد): الشريف المرتضى: أبو القاسم علي بن الحسن (ت: ٤٣٦ هـ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ٢، دار الكتاب العربي، ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م.
- ٥٧- الإمام الزهري وأثره في السنة: د. حارث سليمان البضاري، مطابع جامعة الموصل، نشر مكتبة بسام، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م.
- ٥٨- الإمام زيد: أبو زهرة: الشيخ محمد، مطبعة محمد علي صبيح، مصر، (د. ت).
- ٥٩- الإمام الصادق (عليه السلام): أبو زهرة الشيخ محمد، مطبعة محمد علي صبيح مصر، (د. ت).
- ٦٠- الإمام الصادق (عليه السلام) والمناهب الأربعة: أسد حيدر، ط ٢، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٣٩٠ هـ / ١٩٦٩ م.
- ٦١- أمل الأمل: الحر العاملي: الشيخ محمد بن الحسن (ت: ١١٠٤ هـ)، تحقيق: السيد أحمد الحسيني، ط ١، مطبعة الآداب، النجف، ١٣٨٥ هـ.
- ٦٢- الأنبياء في القرآن: الشرفاوي، الشيخ محمد، مطبعة دار الشعب، القاهرة، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م.
- ٦٣- الانتصار والرد علي ابن الراوندي الملعون: الخطاط المعتزلي: أبو الحسن عبد الرحيم بن محمد بن عثمان (في حدود الثلاثمائة هجرية)، نقله إلى العربية د. البير ناصر قادر، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، ١٩٥٧ م.
- ٦٤- الأنساب: السمعاني: عبد الكريم بن محمد (ت: ٥٦٢ هـ)، طبع لندن، ١٩١٢ م.
- ٦٥- الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به: الباقلائي: أبو بكر محمد بن الطيب (ت: ٤٠٣ هـ)، ط ٢، مطبعة السنة المحمدية، ١٣٨٢ هـ.
- ٦٦- أنوار التنزيل وأسرار التأويل: الفيضاي: ناصر الدين أبي الخير عبد الله بن عمر (ت: ٧٩١ هـ)، ط ١، مطبعة مصطفى البابي، مصر، ١٣٥٨ هـ - ١٩٣٩ م.

٦٧- أوائل المقالات في المذاهب والمختارات: الشيخ المفيد: محمد بن محمد بن النعمان (ت: ٤١٣ هـ)، ط ٣، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٩٧٣ م.

٦٨- إيضاح الوقف والابتداء: الأتباري: أبو بكر محمد بن القاسم (ت: ٣٢٨ هـ)، تحقيق: محي الدين عبد الرحمن رمضان، مطبوعات مجمع اللغة العربية في دمشق ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م.

(حرف الباء)

٦٩- الباجوري على الجوهرة إبراهيم الباجوري، مطبعة محمد شاهين، مصر، ١٢٧٨ هـ.

٧٠- بحار الأنوار في مختارات الروايات والأخبار: المجلسي: الشيخ محمد باقر (ت: ١١١١ هـ) تصحيح: السيد محمد تقي البزدي، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٨٦ هـ.

٧١- البحر الرائق في شرح كنز الدقائق: ابن أبي عمير الحنفى وبهامشه الحواشي المسماة بمنحة الخالق علم البحار: محمد أمين الشهير بابن عابدين.

٧٢- البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار: ابن المرتضى: أحمد بن يحيى (ت: ٨٤٠ هـ)، ط ١، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٩٤٧ م.

٧٣- البحر المحيط: الأندلسي: أبو حيان محمد بن يوسف (ت: ٧٥٤ هـ)، ط ٢، مطبعة دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م.

٧٤- البدء والتاريخ: المقدسي البلخي: أبو زيد أحمد بن سهل، ط ١، مدينة باريز، ١٨٩٩ م.

٧٥- البداية والنهاية: ابن كثير الدمشقي: عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر القرشي (ت: ٧٧٤ هـ)، ط ١، مطبعة السعادة، القاهرة (د. ت).

٧٦- بداية المجتهد ونهاية المقتصد: ابن رشد: محمد بن أحمد (ت: ٦٦٧ هـ)، طبع دار الفكر، بيروت (د. ت).

٧٧- البرهان في تفسير القرآن: القمي: أبو الحسن علي بن إبراهيم الكوفي (من
أعلام القرنين الثالث والرابع الهجري)، تصحيح: السيد طيب الموسوي
الجزائري، مطبعة النجف، العراق، ١٣٨٦ هـ.

٧٨- البرهان في تفسير القرآن: البحراني: السيد هاشم بن سلمان بن إسماعيل
(ت: ١١٠٧ هـ)، تصحيح: السيد محمود جعفر الموسوي، ط ٢، طهران،
١٣٧٥ هـ.

٧٩- البرهان في علوم القرآن: الزركشي: بدر الدين محمد بن عبد الله (ت:
٧٩٤ هـ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ٨، مطبعة دار إحياء
الكتب العربية، مصر ١٣٧٦ هـ / ١٩٥٧ م.

٨٠- بصائر الدرجات الكبرى في فضائل آل محمد: الصفار: أبو جعفر محمد
بن الحسن بن فروخ (ت: ٢٩٠ هـ)، تحقيق: الميرزا محسن كوجه باغي، ط
٢، مطبعة شركة جاب كتاب، ١٣٨٠ هـ.

٨١- بغية الوعاة: السيوطي: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت: ٩١١ هـ)،
ط ١، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ١٣٢٢ هـ.

٨٢- البيان والبيان: الجاحظ: أبو عثمان عمرو بن بحر (ت: ٢٥٥ هـ)، تحقيق: عبد
السلام محمد هارون، ط ٣، مطبعة الخانجي، القاهرة، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م.

٨٣- البيان في تفسير القرآن: الخوئي: السيد أبو القاسم علي أكبر الموسوي، ط ٣،
مطبعة مؤسسة الاعلمي للمطبوعات، بيروت، ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م.

(حرف الفاء)

٨٤- تاج المروس من جواهر القاموس: الزبيدي: محمد مرئسي، المطبعة
الخيرية، القاهرة، ١٣٠٧ هـ.

٨٥- تاريخ الأئمة: البغدادي: ابن أبي الثلج (ت: ٣٢٥ هـ)، ط ١، مطبعة
قم، ١٣٩٨ هـ.

٨٦- تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام: الذهبي: شمس الدين محمد بن
أحمد بن عثمان (ت: ٧٤٨ هـ)، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٦٩ هـ.

- ٨٧- تاريخ ابن الوردي: ابن الوردي: زين الدين عمر بن مظفر (ت: ٧٤٩ هـ)، ط ٢، المطبعة الخيدرية، النجف، ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م.
- ٨٨- تاريخ بغداد: الخطيب البغدادي: أبو بكر أحمد بن علي (ت: ٤٦٣ هـ)، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٩٣١ م.
- ٨٩- تاريخ التفسير: القيسي: الشيخ قاسم، مطبعة المجمع العلمي العراقي، ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٦ م.
- ٩٠- تاريخ التمدن الإسلامي: جرجي زيدان، مطبعة الهلال، مصر، ١٩٠٢ م.
- ٩١- تاريخ الخلفاء: السيوطي: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت: ٩١١ هـ)، تحقيق: محمد محيي عبد الحميد، ط ٣، مطبعة المدني، القاهرة، ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٤ م.
- ٩٢- تاريخ الرسل والملوك: الطبري: أبو جعفر محمد بن جرير (ت: ٣١٠ هـ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة دار المعارف، مصر، ١٩٦٢ م.
- ٩٣- تاريخ الفرق الإسلامية ونشأ العلم الكلام عند المسلمين: الغرابي: علي مصطفى، ط ٢، مطبعة مكتبة دار الفقه، القاهرة، ١٣٧٨ هـ / ١٩٥٨ م.
- ٩٤- تاريخ القرآن: د. عبد الصبور شاهين، مطبعة دار القلم، القاهرة، ١٩٦٦ م.
- ٩٥- تاريخ القرآن: الصغير: د. محمد حسين علي، ط ١، مطبعة دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٨٣ م.
- ٩٦- التاريخ الكبير: الإمام البخاري: الحافظ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل (ت: ٢٥٦ هـ)، مطبعة جمعية دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد الدكن، الهند، ١٣٦١ هـ.
- ٩٧- تاريخ اليعقوبي: اليعقوبي: أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر العباسي، ط ١، دار صادر للطباعة والنشر - ودار بيروت للطباعة والنشر، بيروت، ١٣٧٩ هـ / ١٩٦٠ م.
- ٩٨- تأويلات أهل السنة: السمرقندي: أبو منصور محمد بن محمد الماتريدي الحنفي (ت: ٣٣٣ هـ) تحقيق: د. محمد مستفيض الرحمن - وتصحيح

وفهرسة: جاسم محمد الجبوري، سلسلة إحياء التراث الإسلامي، مطبعة الإرشاد، بغداد، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٣ م.

٩٩- التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن فرق الهالكين: الاسفراييني: أبو المظفر طاهر بن محمد (ت: ٤٧١ هـ)، مكتبة الخانجي، مصر (د. ت).

١٠٠- التبيان في تفسير القرآن: الشيخ الطوسي: أبو جعفر محمد بن الحسن (ت: ٤٦٠ هـ)، قدم له: المحقق آغا بزرك الطهراني، المطبعة العلمية، النجف، ١٣٨٦ هـ / ١٩٥٧ م.

١٠١- التبيان في أقسام القرآن: ابن قيم الجوزية، تصحيح: طه يوسف شاهين، مطبعة دار الكتاب العربي، بيروت (د. ت).

١٠٢- التبيان في علوم القرآن: الصابوني: محمد علي، ط ١، مطبعة عالم الكتب، بيروت، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

١٠٣- لجرید العقائد: المحقق الطوسي: تميم الدين محمد بن محمد (ت: ٦٧٢ هـ)، طبع حجر، قم، ١٣٥٠ هـ.

١٠٤- التحصين: الحلبي: أحمد بن فهد (ت: ٨٥٧ هـ)، طبع حجر، قم، ١٣٢٣ هـ.

١٠٥- تحف العقول عن آل الرسول: ابن شعبة الحراني: أبو محمد الحسن بن علي بن شعبة (من علماء القرن الرابع الهجري)، تحقيق: علي أكبر الففاري، ط ١، مطبعة دار الكتب الإسلامية، طهران، ١٣٧٦ هـ - ١٩٧٥ م.

١٠٦- تحفة ذوي الأرب: ابن خطيب الدهشة، طبع ليدن، ١٩٠٥ م.

١٠٧- تذكرة الحفاظ: الذهبي: شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان (ت: ٧٤٨ هـ)، ط ٣، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد الدكن، الهند، ١٣٧٥ هـ.

١٠٨- تذكرة خواص الأمة في معرفة الأئمة: سبط ابن الجوزي: يوسف سبط عبد الرحمن بن الجوزي، طبع حجر، قم، ١٢٨٧ هـ.

١٠٩- التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة: القرطبي: أبو عبد الله الأنصاري (ت: ٦٧١ هـ)، مطابع مذكور وأولاده، القاهرة (د. ت).

١١٠- الترغيب والترهيب في الحديث الشريف: المنذري: عبد العظيم بن عبد القوي (ت: ٦٥٦ هـ)، صححه: مصطفى محمد عمارة، ط ٢، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٤ م.

١١١- التسهيل في علوم التنزيل: ابن جزري: محمد بن أحمد الكلبي (ت: ٧٤١ هـ)، ط ١، مطبعة مصطفى محمد، مصر، ١٣٥٥ هـ.

١١٢- التصوير الفني في القرآن: سيد قطب، مطبعة دار المعارف، مصر، ١٩٥٦ م.

١١٣- تطور التفسير: د. محسن عبد الحميد، مطبعة دار الكتب، جامعة الموصل، نشر بيت الحكمة ١٩٨٩ م.

١١٤- التعارض والترجيح بين الأدلة الشرعية: البرزنجي: عبد اللطيف عبد العزيز، ط ١، مطبعة العاني، بغداد، ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٧ م.

١١٥- تفسير سورة الإخلاص: ابن تيمية: أبي عبد الله أحمد بن عبد الحليم (ت: ٧٢٨ هـ)، مطبعة الأنجلو المصرية.

١١٦- تفسير العياشي: العياشي: أبو النضر محمد بن مسعود بن عياش السلمي السمرقندي (ت: ٣٠٠ هـ)، تحقيق: السيد هاشم الرسولي المحلاتي، المطبعة العلمية، قم، ١٣٧١ هـ.

١١٧- تفسير فرات: فرات بن إبراهيم الكوفي (أحد علماء الحديث في القرن الثالث الهجري)، ط ١، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٥٤ هـ.

١١٨- تفسير القاسمي (معاسن التأويل): القاسمي: محمد جمال الدين (ت: ١٨٦٦ م)، تصحيح: محمد فؤاد عبد الباقي، ط ١، مطبعة عيسى الحلبي، مصر، ١٣٧٦ هـ / ١٩٥٧ م.

١١٩- تفسير القرآن العظيم: ابن كثير الدمشقي: عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر القرشي (ت: ٧٧٤ هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت ومطبعة إحياء الكتب العربية، بيروت، ١٩٦٩ م.

- ١٢٠- تفسير القرآن الكريم: سفيان الثوري (ت: ١٦١ هـ)، تصحيح: امتياز علي مرعشي، طبع في هندوستان، رامبور، ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥ م.
- ١٢١- تفسير القرآن الكريم، الأجزاء العشرة الأولى: شلتوت: الشيخ محمود، ط ٤، مطبعة دار العلم، القاهرة، ١٩٦٦ م.
- ١٢٢- التفسير الكبير (مفاتيح الغيب): الرازي: فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين (ت: ٦٠٦ هـ) ط ١، المطبعة البهية، مصر، ١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م.
- ١٢٣- التفسير الكاشف: محمد جواد مغنية، ط ١، دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٦٨ م.
- ١٢٤- تفسير الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعبون الأقاويل في وجوه التأويل: الزمخشري: جابر الله محمود بن عمر (ت: ٥٢٨ هـ) دار الكتاب العربي، بيروت (د. ت).
- ١٢٥- تفسير المرافعي: أحمد مصطفى، ط ١، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، ١٣٦٥ هـ / ١٩٦٦ م.
- ١٢٦- التفسير والمفسرون: النجدي: محمد حسين، ط ١، دار القلم، بيروت، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م.
- ١٢٧- تفسير المنار: الشيخ محمد رشيد رضا، ط ٣، مطبعة دار المنار، مصر، ١٣٦٧ هـ.
- ١٢٨- تفسير نور الثقلين: العروسي الحويزي: عبد علي بن جمعة (ت: ١١١٢ هـ)، تصحيح: السيد هاشم الرسولي المحلاتي، مطبعة الحكمة، قم، ١٣٨٢ هـ.
- ١٢٩- مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل: ابن أبي حاتم الرازي (ت: ٣٢٧ هـ)، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد الدكن، الهند، ١٣٧٦ هـ / ١٩٥٢ م.
- ١٣٠- تفریب التهذيب: العسقلاني: الحافظ أحمد بن علي بن حجر (ت: ٨٥٢ هـ)، تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف، ط ٢، مطبعة دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م.

- ١٣١- التقرير والتحرير: ابن أمير الحاج: محمد بن محمد، المطبعة الأميرية، مصر، ١٣١٦ هـ.
- ١٣٢- تلخيص الشافي: الشيخ الطوسي: أبو جعفر محمد بن الحسن (ت: ٤٦٠ هـ)، تحقيق: سيد حسين بحر العلوم، ط ٢، مطبعة الآداب، النجف، ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٣ م.
- ١٣٣- التمهيد في الرد الملحدة والمعتلة والرافضة والخوارج والمعتزلة: الباقلاني: أبو بكر محمد بن الطيب (ت: ٤٠٣ هـ)، المكتبة الشرفية، بيروت، نشر الأب ريتشارد يوسف مكارثي.
- ١٣٤- التلويح على التوضيح: سعد الدين التفتازاني، ط ١، المطبعة الحيدرية، مصر، ١٣٢٢ هـ.
- ١٣٥- تنقيح المقال: المامقاني: عبد الله بن محمد حسن (ت: ١٣٥١ هـ)، طبع حجر، المطبعة المرتضوية، النجف، ١٣٥٢ هـ.
- ١٣٦- تهافت الفلاسفة: الفزالي: أبو حامد محمد بن محمد (ت: ٥١٥ هـ)، تحقيق: د. سليمان دنيا، ط ١، مطبعة دار التعارف، مصر، ١٩٧٢ م.
- ١٣٧- تهذيب التهذيب: العسقلاني: أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر (ت: ٨٥٢ هـ)، ط ١، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، حيدرآباد الدكن، الهند، ١٣٢٦ هـ.
- ١٣٨- تهذيب الأحكام في شرح المقنعة: الشيخ الطوسي: أبو جعفر محمد بن الحسن (ت: ٤٦٩ هـ)، تحقيق السيد حسن الموسوي الخرسان، ط ٢، مطبعة النعمان، النجف، ١٣٧٨ هـ / ١٩٥٩ م.
- ١٣٩- تهذيب الأسماء واللغات: النووي: الحافظ أبي زكريا محيي الدين بن شرف (ت: ٦٧٦ هـ)، ط ١، إدارة الطباعة للتيرية، مصر (د. ت).
- ١٤٠- تهذيب اللغة: الأزهري: أبو منصور محمد بن أحمد (ت: ٣٧٠ هـ)، تحقيق: عبد السلام هارون ومحمد علي النجار، مطبعة الدار المصرية للطباعة والتأليف (د. ت).

١٤١- تهذيب الكمال في أسماء الرجال: المزي، تحقيق: د. بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م. إلى ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٨ م.

١٤٢- توجيه النظر إلى أصول الأثر: الجزائري الدمشقي: طاهر بن صالح، المكتبة العلمية بالمنجنة المنورة لصاحبها النمنكاني (د. ت).

١٤٣- التوحيد: الشيخ الصدوق: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين (ت: ٣٨١ هـ)، مطبعة دار المعرفة، بيروت (د. ت).

(حرف التاء)

١٤٤- ثواب الأعمال: الشيخ الصدوق: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسن (ت: ٣٨١ هـ)، طبع حجر قم، ١٣٢٠ هـ.

(حرف الجيم)

١٤٥- جامع أحاديث الشيعة: الطباطبائي: السيد حسين البروجردي، ط ١، مطبعة مهر استوار، إيران (د. ت).

١٤٦- جامع البيان عن تأويل أي القرآن: أبو جعفر محمد بن جرير (ت: ٣٠١ هـ)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٤ م - ومطبعة دار المعارف، مصر، تحقيق: محمود محمد شاكر وأحمد محمد شاكر.

١٤٧- جامع بيان العلم وفضله: ابن عبد البر: يوسف النمرى القرطبي (ت: ٤٦٣ هـ)، المطبعة المنيرية، مصر، ١٣٤٦ هـ.

١٤٨- الجامع لأحكام القرآن: القرطبي: أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري (ت ٦٧١ هـ)، ط ٣ مطبعة دار الكتب المصرية، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، مصر، ١٩٦٧ م.

١٤٩- جامع السعادات: النراقي: محمد مهدي (ت ١٢٠٩ هـ)، تحقيق: الشيخ محمد رضا المظفر ط ٢، مطبعة التجف، العراق، ١٣٧٥ هـ / ١٩٥٥ م.

١٥٠- الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير: السيوطي: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت: ٩١١ هـ)، ط ٤، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٤ م.

١٥١- جامع العلوم في اصطلاحات الفنون: الأحمد فكري، ط ٢، مؤسسة
الأعلمي، بيروت، ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م.

١٥٢- جامع كرامات الأولياء: النبهاني: الشيخ يوسف بن إسماعيل وبهامشه
نشر المحاسن الغالية لعبد الله بن أسعد اليافعي، ط ١، مطبعة دار الكتب
العربية الكبرى، القاهرة، ١٩٢٩ م.

١٥٣- الجرح والتعديل: ابن أبي حاتم الرازي: عبد الرحمن بن محمد بن
إدريس (ت: ٣٢٧ هـ)، ط ١، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية،
حيدرآباد الدكن الهند، ١٣٧٢ هـ / ١٩٥٣ م.

١٥٤- الجمع بين كتابي أبي نصر الكلاباذي وأبي بكر الأصفهاني في رجال
البخاري ومسلم ابن القيسراني: الحافظ محمد بن طه بن علي المقدسي
(ت: ٥٠٧ هـ)، ط ١، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد
الدكن، الهند، ١٣٣ هـ.

١٥٥- جمهرة الأولياء وأعلام أهل التصوف المتوفى: السيد محمود أبو الفيض
الحسين، ط ١، مطبعة المدني بالقاهرة، ١٣٩٧ هـ / ١٩٦٧ م.

١٥٦- جوهرة الكلام في مدح السادة الأعلام: البغلادي: محمود بن وهيب،
مطبعة الآداب، بغداد، ١٣٢٩ هـ.

(حرف الحاء)

١٥٧- حاشية الكستلي على النسفة مطبوع مع شرح العقائد النسفية
للتافنازاني.

١٥٨- حاشية المراجاني على شرح العقائد المضفية: ومعه حاشية الكلبهوي
والخلخالي، مطبعة خورشيد، عثمانية.

١٥٩- الحقائق الناطرة في أحكام العترة الطاهرة: البحراني: يوسف بن أحمد
(ت: ١١٨٦ هـ) تحقيق: محمد تقي الإيرواني، مطبعة النجف، العراق،
١٣٨٦ هـ - ١٩٥٧ م.

- ١٦٠- الحور العين: الحميري: أبو سعيد نشوان بن سعيد (ت: ٧٣٤ هـ)، ط ١، مطبعة الخانجي، مصر، ١٣٦٧ هـ.
- ١٦١- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: الأصفهاني: أبو نعيم أحمد بن عبدالله (ت: ٤٣٠ هـ) ط ١ مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٥٢ هـ / ١٩٣٣ م.
- ١٦٢- حياة الإمام الباقر (عليه السلام): القرشي: الشيخ باقر شريف، ط ١، مطبعة النعمان، النجف، ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م.
- ١٦٣- حياة الحيوان الكبرى: الحميري: كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى (ت: ٨٠٨ هـ)، مطبعة الاستقامة، القاهرة، ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٣ م.

(حرف الحاء)

- ١٦٤- الخرايج والجرايح: قطب الدين الراوندي: سعيد بن هبة الله (ت: ٥٧٣ هـ)، ط ١، مطبعة مملك الكتاب، طهران، ١٣٠٦ هـ.
- ١٦٥- الخصال: الشيخ الصدوق، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين (ت: ٣٨١ هـ)، تحقيق: السيد محمد مهدي الخراساني، المطبعة الخيرية، النجف، ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م.
- ١٦٦- الخلاف: الشيخ الطوسي: أبو جعفر محمد بن الحسن (ت: ٤٦٠ هـ)، تحقيق: محمد سرور البهروزي، المطبعة الرضوية، طهران، ١٣٨٦ هـ.
- ١٦٧- الخلق الكامل: محمد أحمد جاد المولى بك، ط ١، المطبعة العثمانية المصرية، ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م.

(حرف اللال)

- ١٦٨- دائرة المعارف الإسلامية الشيعية: محسن الأمين، ط ٢، دار المعارف للطبوعات بيروت، ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م.
- ١٦٩- دائرة معارف القرن العشرين: محمد فريد وجدي، ط ٤، مطبعة دائرة معارف القرن العشرين، القاهرة، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٧ م.
- ١٧٠- دراسات في التفسير الموضوعي للقصص القرآني: العمري: د. أحمد جمال، ط ١ مطبعة المنشي، المؤسسة السعودية بمصر، القاهرة، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م.

١٧١- دراسات في التفسير ورجاله: الجبوري: د. أبو اليقظان عطية، المطبعة العربية الحديثة، القاهرة، ١٩٧١ م.

١٧٢- الدراية في علم مصطلح الحديث: الشهيد الثاني: زين الدين بن علي بن أحمد الشامي العاملي (ت: ٩٥٩ هـ)، مطبعة النعمان، النجف (د. ت).

١٧٣- الدر المنثور في التفسير بالمأثور: السيوطي: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت: ٩١١ هـ)، الناشر محمد أمين دمج، بيروت (د. ت) والمطبعة الإسلامية، طهران، ١٣٧٧ هـ.

١٧٤- دلائل الإمامة، ابن رستم الطبري: أبو جعفر محمد بن جرير، ط ١، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٦٩ هـ / ١٩٤٩ م.

١٧٥- دلائل النبوة: الیهقي: أبو بكر أحمد بن الحسين (ت: ٤٥٨ هـ)، تحقيق: د. عبد المعطي قلعجي، ط ١، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م.

١٧٦- الدين والإسلام: كاشف الغطاء: الشيخ محمد حسين، ط ١، مطبعة النعمان، النجف، ١٩٧٥ م.



مكتبة الفقيه

١٧٧- ذخائر العقبين في مناقب ذوي القربى: محب الدين الطبري: أحمد بن عبد الله (ت: ٦٩٤ هـ)، ط ١، مكتبة المقدسي ومطبعة السعادة ودرة السعادة، القاهرة، ١٣٥٦ هـ.

١٧٨- ذم الهوى: ابن الجوزي: أبو الفرج عبد الرحمن (ت: ٥٩٧ هـ)، تحقيق: مصطفى عبد الرحمن ومراجعة: محمد الفزالي، ط ١، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٨١ هـ / ١٩٦٢ م.

(حرف الراء)

١٧٩- ربيع الأبرار ونصوص الأخبار: الزمخشري: جلال الله محمود بن عمر (ت: ٥٣٨ هـ)، تحقيق: د. سليم النعيمي، ط ١، مطبعة العاني، بغداد (د. ت).

١٨٠- الرجال: ابن داود الحلي: تقي الدين الحسن بن علي، مطبعة دانشگاه، طهران، ١٣٤٢ هـ.

١٨١- رجال السيد بحر العلوم المعروف بالفوائد الرجالية: الطباطبائي: السيد محمد مهدي بحر العلوم (ت: ١٢١٢ هـ)، تحقيق: السيد محمد صادق بحر العلوم، ط ١، مطبعة الآداب، النجف، ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥ م.

١٨٢- الرجال: العلامة الحلي: الحسن بن يوسف (ت: ٧٢٦ هـ)، ط ٢، المطبعة الخيرية، النجف، ١٣٨١ هـ / ١٩٦١ م.

١٨٣- الرجال: الشيخ الطوسي: أبو جعفر محمد بن الحسن (ت: ٤٦٠ هـ)،
تحقيق: السيد محمد صادق بحر العلوم، ط ١، المطبعة الحيدرية، النجف،
١٣٨١ هـ / ١٩٦١ م.

١٨٤- الرجال: الكشي: أبو عمرو: محمد بن عمرو بن عبد العزيز، تحقيق: السيد أحمد الحسيني، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، كربلاء، ١٣٨٩ هـ.

ط ١ ، مطبعة مصطفى قوي طهران (د.ب.)

١٨٦- رحمة الأمة باختلاف الأئمة: الدكتور محمد بن عبد الرحمن
(ت: ٧٨٠هـ)، ط ١، مطبعة مصر للطباعة والنشر، القاهرة، ١٩٤٠ م.

١٨٧- الرسالة: الإمام الشافعي: محمد بن إدريس (ت: ٢٠٤ هـ)، تحقيق: أحمد شاكر، ط ١، مصر ١٣٦٨ هـ / ١٩٤٠ م.

١٨٨- رفع الملام عن الأئمة الأعلام: ابن تيمية: تقي الدين أحمد بن عبد
الحليم (ت: ٧٢٨هـ)، تحقيق وتعليق: مرشد محمد، مطبعة الخلود،
بغداد، ١٩٨٥ م.

١٨٩- روح المعاني: الالوسي: أبو الشاء شهاب الدين بن محمود (ت: ١٢٧٠ هـ)، المطبعة المنيرية، مصر، ١٣٢٣ هـ.

١٩٠ - روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات: الخوانساري: السيد محمد باقر (ت: ١٣١٣ هـ)، طبع حجر، قم، ١٣٠٦ هـ.

١٩١ - روضة الناظرين وخلاصة مناقب الصالحين: الوتري: الشيخ محمد بن محمد (ت: ٩٠٨ هـ) ط ١، المطبعة الخيرية، الجبلية، مصر (د. ت).

١٩٢- روضة الواعظين وبصيرة المتعطين : القتال النيسابوري الشهيد (ت : ٥٠٨ هـ)، تحقيق : السيد محمد مهدي الخرساني، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م.

(حرف الزاي)

١٩٣- زاد المسير : ابن الجوزي : جمال الدين عبد الرحمن بن علي (ت : ٥٩٧ هـ)، ط ١، المكتبة الإسلامية للطباعة والنشر، بيروت، ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م.
١٩٤- زاد المعاد في هدي خير العباد : ابن قيم الجوزية (ت : ٧٥١ هـ)، تحقيق : شعيب الارنؤوط، ط ١٤، مؤسسة الرسالة، ١٤٠٧ هـ / ١٠٨٦ م.
١٩٥- زبدة البيان : الاردبيلي : أحمد بن محمد (ت : ٩٩٣ هـ)، تعليق : محمد باقر البهبودي، المطبعة الحيدرية، النجف (د. ت.).

(حرف السين)

١٩٦- سر السلسلة العلوية : البخاري : أبو نعيم سهل بن عبد الله بن داود (من أعلام القرن الرابع الهجري والذي كان من أئمة القرن ٣٤ هـ) : تقديم : السيد محمد صادق بحر العلوم المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٨٢ هـ / ١٩٦٣ م.
١٩٧- السرائر : ابن إدريس الحلبي : محمد بن منصور بن أحمد (ت : ٥٩٨ هـ)، طبع حجر، ط ٢، المطبعة العلمية، ١٣٩٠ هـ.
١٩٨- سفينة البحار ومدينة الحكم والآثار : الشيخ عباس القمي، ط ١، المطبعة العلمية، النجف، ١٣٥٢ هـ.
١٩٩- سلم الوصول لعلم الأصول : الشيخ عمر عبد الله، مؤسسة المطبوعات الحديثة، ١٩٦٩ م.
٢٠٠- سنن ابن ماجه : محمد بن يزيد القزويني (ت : ٢٧٥ هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، مصر (د. ت.).
٢٠١- سنن أبي داود : سليمان بن الأشعث السجستاني (ت : ٢٧٥ هـ)، المطبعة التازية، مصر (د. ت.).

- ٢٠٢- سنن الدار قطنی : علي بن عمر (ت : ٣٨٥ هـ) ، الطباعة الفنية المتحدة ،
المدينة المنورة ، المملكة العربية السعودية ، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م .
- ٢٠٣- سنن الدارمي : أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل (ت : ٢٥٥ هـ) ،
مطبعة الاعتدال ، دمشق ، ١٣٤٩ هـ .
- ٢٠٤- السنن الكبرى : البيهقي : أبو بكر أحمد بن الحسين (ت : ٤٥٨ هـ) ، ط ١ ،
مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية ، حيدرآباد الدكن ، الهند ، ١٣٥٤ هـ .
- ٢٠٥- سنن النسائي : أحمد بن شعيب (ت : ٣٠٣ هـ) ، مطبعة دار الحديث ،
القاهرة ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م ، مع شرح السيوطي وحاشية السندي .
- ٢٠٦- سير أعلام النبلاء : الذهبي : شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد
ابن عثمان (ت : ٧٤٨ هـ) تحقيق : شعيب الارنؤوط ، ط ١ ، مؤسسة
الرسالة ، بيروت ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م .
- ٢٠٧- سيرة الأئمة الاثني عشر : الحسين هاشم معروف ، ط ١ ، مطبعة دار
التعارف ، بيروت ، ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م .
- ٢٠٨- السيرة النبوية : ابن هشام ، تحقيق : مصطفى السقا وجماعته ، ط ١ ،
مطبعة مصطفى البابي الحلبي ، مصر ، ١٣٥٥ هـ / ١٩٤٦ م .
- (حرف الشين)**
- ٢٠٩- الشافي في الإمامة : الشريف المرتضى : أبو القاسم علي بن الحسين (ت :
٤٣٦ هـ) ، طبع حجر ، إيران ، ١٣١٢ هـ .
- ٢١٠- الشافي في شرح أصول الكافي : الشيخ عبد الحسين المظفر ، ط ١ ، مطبعة
الأداب ، النجف ، ١٩٧١ م .
- ٢١١- شذرات الذهب في أخبار من ذهب : ابن العماد الحنبلي : أبو الفلاح عبد
الحی بن العماد (ت : ١٠٩٨ هـ) ، مطبعة المصنف الخيرية ، القاهرة ، ١٣٥٠ هـ .
- ٢١٢- الشذرات الذهبية في تراجم الأئمة الاثني عشرية عند الإمامية : شمس الدين
ابن طولون (ت : ٩٥٣ هـ) ، تحقيق : د. صلاح الدين المنجد ، مطبعة دار بيروت
للطباعة والنشر ودار صادر للطباعة والنشر ، بيروت ، ١٣٧٧ هـ / ١٩٥٨ م .

٢١٣- شرائع الإسلام في مسائل الحلال والحرام: المحقق الحلبي: أبو القاسم نجم الدين جعفر بن الحسن (ت: ٦٧٦ هـ)، تحقيق: عبد الحسين محمد علي، ط ١، مطبعة الآداب، النجف، ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م.

٢١٤- شرح الأصول الخمسة: القاضي المعتزلي: عبد الجبار بن أحمد، تحقيق: عبد الكريم عثمان، ط ١، مطبعة الاستقامة الكبرى، القاهرة، ١٣٨٤ هـ.

٢١٥- شرح الخريدة البهية: سيدي أحمد الدردير (ت: ١٢٠١ هـ)، وحاشية العلامة الصاوي عليه، مطبعة الاستقامة، مصر (د. ت).

٢١٦- شرح عقائد الصدوق مع أوائل المقالات: الشيخ المفيد: محمد بن محمد بن النعمان (ت: ٤١٣ هـ)، ط ٣، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٩٧٣ م.

٢١٧- شرح العقائد النسفية: التفتازاني، ط ١، ١٣٢٦ هـ، تركيا، أعادت مكتبة المثنى طبعه بالآوفيسيت وطبعه دار إحياء الكتب العربية بمصر، وبهامشه حاشية عصام الدين الأسفرائيني (٢١٨).

٢١٨- شرح العضدي على مختصر ابن الحاجب: القاضي العضدي الأيجي، المطبعة الكبرى، بولاق، مصر، ١٣٢١ هـ.

٢١٩- شرح العقيدة الطحاوية: ابن أبي العز، ط ٣، نشر المكتب الإسلامي بدمشق (د. ت).

٢٢٠- شرح فتح القدير: ابن الهمام الحنفي: كمال الدين محمد بن عبد الواحد (ت: ١٦٨١ م) وهو شرح على النهاية بشرح بداية المبتدئ المرغيناني، ط ١، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر ١٣٨٩ هـ / ١٩٧٠ م.

٢٢١- شرح مطالع الأنظار على متن طوابع الأنوار: الفيضاني: شمس الدين بن محمود (ت: ٧٤٧ هـ)، ط ١، مصر، ١٣٢٣ هـ.

٢٢٢- شرح مقاصد الطالبين في علم أصول الدين: التفتازاني: سعد الدين مسعود بن عمر الشافعي (ت: ٧٩١ هـ)، دار الطباعة العاصرة، الآستانة، ١٢٧٧ هـ.

٢٢٣- شرح نهج البلاغة: ابن أبي الحديد: أبو حامد عبد الحميد بن عبد الله المدائني، ط ١، مطبعة دار الكتب العربية الكبرى، القاهرة (د. ت).
٢٢٤- شرف الأسباط: القاسمي: محمد جمال الدين الدمشقي، ط ١، مطبعة الترقى، دمشق، ١٣٣١ هـ.

٢٢٥- شعب المقال في أحوال الرجال: النراقي: محمد مهدي (ت: ١٢٠٩ هـ)، تحقيق: السيد محمد صادق بحر العلوم، ط ٢، مطبعة الآداب، النجف، ١٩٧٢ م.

٢٢٦- الشفا بتعريف حقوق المصطفى: القاضي أبو الفضل عياض البهسي (ت: ٥٤٤ هـ)، المكتبة التجارية، مصر (د. ت).
٢٢٧- الشيعة والإمامة: المظفر: الشيخ محمد رضا، مطبعة الآداب، النجف ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٧ م.

٢٢٨- الشيعة وفنون الإسلام: الصابري: مطبعة دار المعرفة، بيروت (د. ت).



(مكتبة المصطفى)

٢٢٩- الصافي في تفسير القرآن: الفيض الكاشاني: محمد بن المرتضى المدعو بالمحسن (ت: ١٠٩٣ هـ)، تحقيق: الميرزا حسن الحسيني اللوساني النجفي، المطبعة الإسلامية، طهران، ١٣٧٤ هـ.

٢٣٠- صحيح البخاري: الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل (ت: ٢٥٦ هـ)، المطبعة الكبرى الأمية، بولاق، مصر، ١٣١٤ هـ ومطابع الشعب.

٢٣١- صحيح الترمذي شرح الإمام ابن العربي المالكي: ط ١ المطبعة المصرية بالأزهر مصر، ١٣٥٠ هـ / ١٩٣١ م.

٢٣٢- صحيح مسلم: الإمام أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري (ت: ٢٦١ هـ)، مطبوعات محمد علي صبيح، ميلان الأزهر، مصر (د. ت).

٢٣٣- الصحاح: الجوهري: إسماعيل بن حماد (ت: ٣٩٣ هـ)، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، مطبعة دار الكتاب العربي، مصر (د. ت).

- ٢٣٤- الصفات بين المفوضة والمؤولة: د. محسن عبد الحميد، مخطوط.
- ٢٣٥- صفوة الصفوة: ابن الجوزي: جمال الدين عبد الرحمن (ت: ٥٩٧ هـ)، ط ١، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد الدكن، الهند، ١٣٥٥ هـ.
- ٢٣٦- الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والضلالة: الهيثمي: أحمد بن حجر المكي (ت: ٩٧٤ هـ)، مكتبة الهدى، النجف (د. ت).

(حرف الطاء)

- ٢٣٧- طبقات الحفاظ: السيوطي: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت: ٩١١ هـ)، ط ١، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م.
- ٢٣٨- طبقات الفقهاء: أبو إسحاق الشيرازي (ت: ٤٧٦ هـ)، مطبعة بغداد، العراق، ١٣٥٦ هـ.
- ٢٣٩- الطبقات الكبرى: ابن سعد، ط ١، دار بيروت للطباعة والنشر ودار صادر للطباعة والنشر، بيروت، ١٣٧٧ هـ / ١٩٥٧ م.
- ٢٤٠- الطبقات الكبرى (المسماة بلوائح الأنوار من طبقات الأخيار): عبد الوهاب الشعراني (ت: ٩٧٣ هـ) بهاء الله كتب الأنوار القدسية في بيان آداب العبودية لنفس المؤلف، ط ١، مطبعة عبد الحميد أحمد، القاهرة، ١٣٥٥ هـ.
- ٢٤١- طبقات المعتزلة: ابن المرتضى: أحمد بن يحيى، تحقيق: سوسنة ديلفد، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، ١٣٨٠ هـ / ١٩٦١ م.
- ٢٤٢- طبقات المذاهب: المسقلاني: أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر (ت: ٨٥٢ هـ)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ١٣٢٢ هـ.

(حرف العين)

- ٢٤٣- عبد الله بن مسعود: الراجحي: د. عبدة، ط ١، دار الشعب، القاهرة، ١٩٧٠ م.
- ٢٤٤- العبر في خبر من غير: الذهبي: شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان (ت: ٧٤٨ هـ)، تحقيق: د. صلاح الدين المنجد، مطبعة دار المطبوعات والنشر، الكويت، ١٩٦٠ م.

٢٤٥- العفو والاقتدار: العبدى: أبو الحسن محمد بن عمران (ت: ٣٥٥ هـ)،
تحقيق: د. عبد القلوس أبو صالح، مطابع الإمام محمد بن سعود
الإسلامية، الرياض، ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م.

٢٤٦- العقائد العنصرية: الإيجي: عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد (ت: ٧٥٦ هـ)
ومعه شرح جلال الدين الدواني الصديقي (ت: ٩٠٨ هـ) ومعه حاشية
إسماعيل الكلبيوي (ت: ١٢٠٥ هـ) وبهامشه حاشية الرجائي وحاشية
الخلخالي (ت: ١٠١٤ هـ)، دار سعادات، مطبعة عثمانية، ١٣١٦ هـ.

٢٤٧- العقيدة الإسلامية واسمها: الميداني: عبد الرحمن، ط ١، مكتبة
السعادة، القاهرة، ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٦ م.

٢٤٨- عقيدة الشيعة: رواية. م. روتلدس، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٦٥ هـ / ١٩٤٦ م.

٢٤٩- علل الترمذي: ابن رجب الحنبلي
٢٥٠- علل الشرايع: الشيخ الصدوق: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسن
(ت: ٣٨١ هـ)، مطبعة النجف، العراق (ت: ١٣٨١ هـ).

٢٥١- العلل ومعرفة الرجال: الإمام أحمد بن محمد بن حنبل (ت: ٢٤١ هـ)،
تحقيق: د. طلعت فوج أنقرة، تركيا، ١٩٦٣ م.

٢٥٢- علم أصول الفقه: عبد الوهاب خلاف، ط ٧، القاهرة، ١٩٥٦ م.

٢٥٣- علم أصول الفقه: الشيخ محمد جواد مغنية، ط ١١، دار العلم
للملايين، بيروت، ١٩٧٥ م.

٢٥٤- علوم القرآن والتفسير: د. محسن عبد الحميد، دار الحكمة، بغداد،
١٩٩١ م.

٢٥٥- عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب: ابن عتبة الأصغر: جمال الدين
أحمد بن علي بن الحسين (ت: ٨٨٢ هـ)، ط ١، المطبعة الحيدرية،
النجف، ١٣٥٨ هـ.

٢٥٦- عمدة القاري شرح صحيح البخاري: العيني: محمود بن أحمد (ت: ٨٥٥هـ)، طبع إستانبول، ١٣٠٨ هـ.

٢٥٧- عيون الأخبار: ابن قتيبة: عبد الله الدينوري (ت: ٢٧٦ هـ)، ط ٢، مكتبة النجاح، النجف، ١٩٥٧ م.

٢٥٨- عيون أخبار الرضا: الشيخ الصدوق: محمد بن علي بن الحسين (ت: ٣٨١ هـ)، ط ١ مطبعة دار العلم، قم، ١٣٧٧ هـ.

٢٥٩- غاية الاختصار في البيوتات العلوية المحفوظة من الغبار: ابن زهرة الحسيني: تاج الدين بن محمد بن حمزة (ت: ٧٥٣ هـ)، تحقيق: السيد محمد صادق بحر العلوم، ط ١، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٨٢ هـ / ١٩٦٢ م.

(حرف الدين)

٢٦٠- غاية المرام في علم الكلام: الأندلسي: يوسف الدين علي بن محمد (ت: ٦٣١ هـ)، تحقيق: حسن محمود عبد اللطيف، القاهرة، ١٩٧١ م.

٢٦١- غاية النهاية في طبقات الفقهاء: ابن الجزري: محمد بن محمد (ت: ٨٣٣ هـ)، عني بنشره: ج بروجستراسر، ط ١، مطبعة الخانجي، القاهرة، ١٣٥٢ هـ / ١٩٣٣ م.

(حرف الفاء)

٢٦٢- فتح القدير: الشوكاني: محمد بن علي (ت: ١٢٥٠ هـ)، ط ٢، مطبعة مصطفى البابي الحلبي مصر، ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٤ م.

٢٦٣- نوح البلدان: البلاذري: الإمام أبي الحسن، ط ١، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٩٥٩ م.

٢٦٤- فجر الإسلام: أحمد أمين، ط ١٠، مطبعة لجنة التأليف والنشر، القاهرة، ١٩٦٥ م.

٢٦٥- فرائد الأصول: الشيخ مرتضى الأنصاري، طبع حجر قم، ١٣٧٤ هـ.

٢٦٦- فرق الشيعة: النوبختي، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٩٦٩ م.

- ٢٦٧- الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم: البغدادي: عبد القاهر بن طاهر (ت: ٤٤٩ هـ)، مطبعة دار الجليل، بيروت، ١٤٠٨ هـ.
- ٢٦٨- الفصل في الملل والأهواء والنحل: ابن حزم الأندلسي، طبع مكتبة المثنى، بغداد، بالأوفست.
- ٢٦٩- الفصول المختارة من العيون والمحاسن: الشريف المرتضى: أبو القاسم علي بن الحسين (ت: ٤٣٦ هـ)، ط ٢، المطبعة الحيدرية، النجف (د. ت).
- ٢٧٠- الفصول المهمة في معرفة أحوال الأئمة: ابن الصباغ المالكي: علي بن محمد ابن أحمد المكي (ت: ٨٥٥ هـ)، ط ٢، مطبعة العدل، النجف (د. ت).
- ٢٧١- فقه الإمام الصادق: الشيخ محمد جواد مغنية، ط ١، دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٦٥ م.
- ٢٧٢- الفهرست: ابن النديم، أبو الفرج محمد بن أبي يعقوب إسحاق المعروف بالوراق، تحقيق: رضا محمد.
- ٢٧٣- الفهرست: الشيخ الطوسي: أبو جعفر محمد بن الحسن (ت: ٤٦٠ هـ)، تصحيح: السيد محمد باقر جبر العلجوم، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٥٦ هـ / ١٩٣٧ م.
- ٢٧٤- في ظلال القرآن: سيد قطب، ط ٥، مطبعة دار إحياء التراث العربي، ١٩٦٧ م.

(حرف القاف)

- ٢٧٥- القاموس المحيط: الفيروز ابادي: نجم الدين محمد بن يعقوب (ت: ٨١٧ هـ)، مؤسسة الحلبي للنشر والتوزيع، القاهرة (د. ت).
- ٢٧٦- القوانين المحكمة: الميرزا أبي القاسم القمي، طبع إيران.
- ٢٧٧- القرآن في الإسلام: الطباطبائي: السيد محمد حسين، تعريب: السيد أحمد الحسيني، ط ٢، بيروت، ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م.
- ٢٧٨- القرآن المجيد: محمد عزت دروزة، ط ١، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، ١٩٥٦ م.

٢٧٩- القرآن، المعجزة الكبرى: أبو زهرة: الشيخ محمد، مطبعة دار الفكر العربي، مصر، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م.

٢٨٠- قوانين الأحكام الشرعية ومسائل الفروع الفقهية: ابن جزير: محمد بن أحمد الفرناطي المالكي، طبع دار العلم للملايين، بيروت (د. ت).

(حرف الكاف)

٢٨١- الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة: الذهبي: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (ت: ٧٤٨ هـ)، تحقيق: موسى محمد علي الموشى وصاحبه، مطبعة دار التأليف، الجمالية مصر (د. ت).

٢٨٢- الكافي، الأصول والفروع والروضة: الكليني: محمد بن يعقوب (ت: ٣٢٨ هـ)، تصحيح: أبو الحسن الشحراني، ط ٢، المكتبة الإسلامية، طهران، ١٣٨٦ هـ.

٢٨٣- الكامل في الأدب: المبرد: أبو العباس بن يزيد (ت: ٢٨٥ هـ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة نهضة مصر، القاهرة (د. ت).

٢٨٤- الكامل في التاريخ: ابن الأثير: أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني المعروف بابن الأثير الجزري (ت: ٦٣٠ هـ)، ط ١، المطبعة المنيرية، دمشق، ١٣٥٧ هـ.

٢٨٥- كشف الأسرار على أصول البيهقي: عبد العزيز بن أحمد البخاري، طبع، حسن حلمي الرويزي، دار الخلافة (د. ت).

٢٨٦- كشف الغمة في معرفة الأئمة: الأربلي: أبو الحسن علي بن عيسى بن أبي الفتح، تحقيق: السيد هاشم الرسولي المحلاتي، ط ١، المطبعة العلمية، قم، ١٣٨١ هـ.

٢٨٧- كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد: العلامة الحلي: جمال الدين الحسن بن يوسف (ت: ٧٢٦ هـ)، مطبعة العرفان، صيدا، لبنان، ١٣٥٢ هـ.

٢٨٨- كفاية الأثر: الخزار: علي بن محمد: طبع حجر، قم ١٣١٩ هـ.

- ٢٨٩- كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب : الكتبي الشافعي : أبو عبد الله محمد بن يوسف بن محمد القرشي (ت : ٦٥٨ هـ) ، تحقيق : محمد هادي الأميني ، ط ٢ ، المطبعة الحيدرية ، النجف ، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م .
- ٢٩٠- الكنى والأسماء : الدولابي : أبو بشير محمد بن أحمد بن حماد (ت : ٣١٠ هـ) ، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية ، حيدرآباد الدكن ، الهند ، ١٣٢٨ هـ .
- ٢٩١- الكنى والألقاب : الشيخ عباس القمي ، ط ٣ ، المطبعة الحيدرية ، النجف ، ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م .
- ٢٩٢- كنز العرفان في فقه القرآن : المقداد السيوري الحلبي (ت : ٨٢٦ هـ) ، مطبعة القضاء ، النجف (د . ت) .
- ٢٩٣- كنز الفوائد : الكراجكي : أبو الفتح محمد بن علي (ت : ٤٤٩ هـ) ، طبع حجر ، قم (د . ت) .
- ٢٩٤- الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية : المناوي : الشيخ عبد الرؤوف (ت : ١٠٢٢ هـ) تحقيق : محمد حسن ربيع ، مطبعة الأنوار ، مصر ، ١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م .
- 
(حرف اللام)
- ٢٩٥- لباب التأويل في معاني التنزيل : الخازن : علي بن محمد (ت : ٧٢٥ هـ) ، المكتبة التجارية الكبرى ، مصر (د . ت) .
- ٢٩٦- لباب النقول في أسباب النزول : السيوطي : جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت : ٩١١ هـ) ، ط ١ ، دار إحياء العلوم ، بيروت ، ١٩٧٨ م .
- ٢٩٧- اللباب في تهذيب الأنساب : ابن الأثير : أبو الحسن علي بن أبي كرم الشيباني (ت : ٦٣٠ هـ) ، الناشر : مكتبة القلنس ، القاهرة ، ١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م .
- ٢٩٨- لسان العرب : ابن منظور : أبو الفضل محمد بن مكرم (ت : ٧١٩ هـ) ، ط ١ ، المطبعة الخيرية ، بولاق ، مصر ، ١٣٠٠ هـ .
- ٢٩٩- لسان الميزان : العسقلاني : أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر (ت ٨٥٢ هـ) ، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية ، حيدرآباد الدكن ، الهند ، ١٣٢٩ هـ .

٣٠٠- لطائف الإشارات لقنون القراءات: القسطلاني، تحقيق: د. عبد الصبور شاهين وصاحبه، لجنة إحياء التراث الإسلامي في المجلس الأعلى، القاهرة، ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م.

٣٠١- اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع: الأشعري: أبو الحسن علي بن إسماعيل (ت: ٢٣٠ هـ)، تقديم: د. حمودة عرابي، مطبعة مصر، ١٩٥٥ م.

٣٠٢- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرر المضية في عقد الفرقة المرضية: الأسفرائيني: محمد بن أحمد، مطابع دار الأصفهاني وشركاه، جدة، ١٣٨٠ هـ.

(حرف الميم)

٣٠٣- مباحث في علوم القرآن: الصالح: د. صبحي، ط ٨، دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٧٤ م.

٣٠٤- المبادئ العامة لتفسير القرآن الكريم: الصغير: د. محمد حسين علي، ط ٢، مطبعة المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت، ١٤١٣ هـ / ١٩٩٣ م.

٣٠٥- مجمع البيان في تفسير القرآن: الطبرسي: أبو علي الفضل بن الحسن (ت: ٥٤٨ هـ)، تحقيق: السيد هاشم الرسولي المحلاتي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٣٧٩ هـ.

٣٠٦- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: الهيثمي: نور الدين علي بن أبي بكر (ت: ٨١٧ هـ)، ط ٢، دار الكتاب، بيروت، ١٩٦٧ م.

٣٠٧- المجموع شرح المهذب: النووي: أبو زكريا محيي الدين بن شرف (ت: ٦٧٦ هـ)، مطبعة العاصمة، القاهرة، الناشر: زكريا علي يوسف (د. ت).

٣٠٨- المحاسن والمساوي: البيهقي: إبراهيم بن محمد، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة النهضة، مصر، ١٩٦١ م.

٣٠٩- محاضرات في علوم الحديث: د. حارث سليمان الضاري، مطبعة جامعة بغداد ١٩٨٥ م.

- ٣١٠- المحبر: ابن أمية البغدادى: أبو جعفر محمد بن حبيب الهاشمي (ت: ٢٤٥ هـ)، تصحيح: إيلزه ليختنشتير، ط ١، مطبعة جمعية دائرة المعارف العثمانية، الهند، ١٣٦١ هـ / ١٩٤٢ م.
- ٣١١- المحلى: ابن حزم الظاهري: أبو محمد علي بن حزم الأندلسي (ت: ٤٥٦ هـ)، دار الفكر، بيروت (د. ت).
- ٣١٢- مدارك التنزيل وحقائق التأويل: النسفي: عبد الله بن أحمد بن محمود، مطبعة دار الكتاب العربي، بيروت (د. ت).
- ٣١٣- المدونة الكبرى: رواية الإمام سحنون عن الإمام عبد الرحمن بن القاسم عن الإمام مالك بن أنس، ط ١، مطبعة السعادة، مصر، ١٣٢٣ هـ، أولسيت، دار صادر، بيروت.
- ٣١٤- مذاهب التفسير الإسلامي: المستشرق إجتسن جولد تسهر، تحقيق: د. عبد الحليم النجار، ط ٣، دار اقرأ، بيروت، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م.
- ٣١٥- مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما ينبغي من حوادث الزمان: الياقبي: الإمام أبو محمد عبد الله بن أسعد بن علي (ت: ٧٦٨ هـ)، ط ٢، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت، ١٩٦٤ م.
- ٣١٦- مرآة الحرمين: إبراهيم رفعت باشا، ط ١: مطبعة دار الكتب المصرية، القاهرة، ١٣٤٤ هـ / ١٩٢٥ م.
- ٣١٧- مرآة العقول في علم الأصول: الملقب عماد الإسلام، مطبعة قومي برس، طبع حجر، ١٣١٨ هـ.
- ٣١٨- المراسيل في الحديث: ابن أبي حاتم الرازي (ت: ٣٢٧ هـ)، تقديم: صبحي السامرائي، مكتبة المثنى، بغداد، ١٩٦٧ م.
- ٣١٩- مختلف الشيعة في أحكام الشريعة: العلامة الحلي: جمال الدين الحسن بن يوسف (ت: ٧٢٦ هـ)، طبع حجر، إيران، ١٣٢٣ هـ.
- ٣٢٠- مروج الذهب ومعادن الجوهر: المسعودي: أبو الحسن علي بن الحسين (ت: ٣٤٦ هـ)، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، ط ٢، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٦٧ هـ / ١٩٤٨ م.

٣٢١- مسائل في الفقه المقارن : د. هاشم جميل عبد الله، ط ١، جامعة بغداد،
بيت الحكمة، ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م.

٣٢٢- مسالك الإقهام شرح شرائع الإسلام : الشهيد الثاني : زين الدين بن
أحمد (ت : ٩٥٩ هـ)، طبع حجر، قم، ١٣١٠ هـ.

٣٢٣- المستدرک على الصحيحين في الحديث : الحاكم النيسابوري : أبو عبد الله
محمد بن عبد الله (ت : ٤٠٥ هـ)، الناشر : مكتبة النصر الحديثة، الرياض،
المملكة العربية السعودية (د. ت).

٣٢٤- المستصفى من علم الأصول : الفزالي : أبو حامد محمد بن محمد (ت :
٥٠٥ هـ)، ط ١، مطبعة مصطفى محمد، القاهرة، ١٩٣٧ م.

٣٢٥- مسلم الثبوت : البهاري : محب الله بن عبد الشكور، المطبعة الحسينية،
مصر (د. ت).

٣٢٦- المسند : الإمام أحمد بن حنبل (ت : ٢٤١ هـ)، شرح : أحمد محمد
شاكر، ط ٢، دار المعارف للطباعة والنشر، مصر، ١٣٦٨ هـ / ١٩٤٩ م.

٣٢٧- مسند الإمام زيد بن علي بن الحسين (ت : ١٢٣ هـ) : ط ١، مطبعة
المعارف العلمية مصر (د. ت).

٣٢٨- مشاهد القيامة في القرآن : سيد قطب، دار المعارف، مصر (د. ت).

٣٢٩- مشاهير علماء الأمصار : البستي : محمد بن حبان، عني بتصحيحه : م.
فلايشمهر، ط ١، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، ١٣٧٩
هـ / ١٩٥٩ م.

٣٣٠- المشرع الروي في مناقب السادة الكرام آل أبي العلوي : الشلي : محمد بن
أبي بكر، ط ١، مطبعة العامرة الشرقية، القاهرة، ١٣١٩ هـ.

٣٣١- مصباح الأصول إلى علم الأصول : السيد محمد سرور البهبودي،
مطبعة الآداب، النجف، ١٢٨٦ هـ.

٣٣٢- المصنف : ابن أبي شيبة : عبد الله بن محمد (ت : ٢٤٥ هـ)، إدارة القرآن
والعلوم الإسلامية، باكستان، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م.

- ٣٣٣- مطالب الرسول في مناقب آل الرسول: ابن طلحة الشافعي: كمال الدين بن محمد (ت: ٦٤٥ هـ)، طبع حجر، قم، ١٢٧٨ هـ.
- ٣٣٤- المعارف: ابن قتيبة الدينوري: عبد الله بن مسلم (ت: ٢٧٦ هـ)، تحقيق: د. ثروت عكاشة، ط ٢، مطبعة دار المعارف، مصر، ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٩ م.
- ٣٣٥- معالم الدين وملاذ المجتهدين: جمال الدين الحسن بن زين الدين، طبع حجر، المكتبة الإسلامية، طهران (د. ت).
- ٣٣٦- معالم السنن: الخطابي: أبو سليمان (ت: ٣٨٨ هـ)، تحقيق: أحمد محمد شاكر ومحمد حامد الفقي، مطبعة السنة المحمدية، مصر، ١٣٦٩ هـ، مع مختصر سنن أبي داود للمنذري.
- ٣٣٧- معالم العلماء: ابن شهر آشوب: أبو جعفر محمد بن علي (ت: ٥٨٨ هـ)، عني بنشره: عباس إقبال، مطبعة فردين، طهران، ١٣٥٣ هـ.
- ٣٣٨- معاني الأخبار: الشيخ الصدوق: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسن (ت: ٣٨١ هـ)، تصحيح علي أكبر الغفاري، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٧٩ هـ.
- ٣٣٩- معاني القرآن: الفراء: أبو زكريا يحيى بن زياد (ت: ٢٠٧ هـ)، ط ٢، مطبعة عالم الكتب، بيروت، ١٩٨٠ م.
- ٣٤٠- المعتزلة ومشكلة الحرية الإنسانية: د. محمد عمارة، ط ١، المؤسسة العربية للدراسات، بيروت، ١٩٧٢ م.
- ٣٤١- المعتمد: البصري المعتزلي: أبو الحسن محمد بن علي، طبع دمشق، ١٩٦٥ م.
- ٣٤٢- معجم البلدان: ياقوت الحموي: شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله، دار صادر ودار بيروت للطباعة والنشر، بيروت، ١٣٧٤ هـ / ١٩٥٥ م.
- ٣٤٣- معجم رجال الحديث: السيد الخوئي: أبو القاسم علي أكبر الموسوي، ط ١، مطبعة الآداب، النجف، ١٩٧٤ م.

٣٤٤- معجم القراءات القرآنية مع مقدمة في القراءات وأشهر القراء : د. عبد
العال سالم مكرم و د. أحمد مختار عمر، ط ٢، مطبعة ذات السلاسل،
الكويت، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م.

٣٤٥- المعجم الكبير: الطبراني: الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد (ت:
٣٦٠ هـ)، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، ط ١، مطبعة الوطن العربي،
١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م.

٣٤٦- معرفة علوم الحديث: الحاكم النيسابوري: أبو عبد الله محمد بن عبد الله
(ت: ٤٠٥ هـ)، ط ٣، دار الآفاق الجديدة، بيروت، ١٩٧٩ م.

٣٤٧- المغني على مختصر الحرقى: ابن قلانة: موفق الدين أبي محمد عبد الله بن
أحمد (ت: ٦٢٠ هـ)، منشورات المكتبة السلفية بالمدينة المنورة ومكتبة المؤيد
بالتائف.

٣٤٨- المغني في أبواب العدل والتوحيد: القاضي المعتزلي: عبد الجبار بن أحمد
الأسد ابادي (ت: ٤١٥ هـ)، ج ١ قسم التعليل والتجويز، تحقيق: أحمد
لؤاد، ج ٧، تحقيق: إبراهيم الإسماعيلي، ج ٨-١١، تحقيق: عبد الحلیم
النجار، ج ١٦، تحقيق أمين الحولي، مطبعة القاهرة.

٣٤٩- مني المحتاج على معرفة ألفاظ المنهاج: الشرييني: محمد بن أحمد
الخطيب (ت: ٩٧٧ هـ)، مطبعة دار الفكر، بيروت، ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م.

٣٥٠- مفتاح الكرامة في شرح قواعد العلامة: السيد العاملي: محمد الجواد بن
محمد الحسيني، مطبعة الشورى، القاهرة، ١٣٢٦ هـ.

٣٥١- مفتاح الوصول إلى علم الأصول: البهادلي: الشيخ أحمد كاظم، ط ١،
مطبعة شركة حسام للطباعة الفنية، بغداد، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٥ م.

٣٥٢- مفردات في غريب القرآن: الراغب الأصفهاني (ت: ٥٦٥ هـ)، مطبعة
الانجلو المصرية، ١٩٧٠ م.

٣٥٣- مقاتل الطالبين: أبو الفرج الأصفهاني (ت: ٣٥٦ هـ)، مطبعة الديوان،
بغداد، ١٣٥٨ هـ / ١٩٧٩ م.

- ٣٥٤- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين: الأشعري: أبو الحسن علي بن إسماعيل (ت: ٣٣٠ هـ)، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، ط ١، مكتبة النهضة المصرية، ١٣٦٩ هـ.
- ٣٥٥- المقالات والفرق: الشيخ عباس القمي، مطبعة الآداب، النجف، ١٩٧٦ م.
- ٣٥٦- مقتنيات الدرر ومقتطفات الثمر: الحاتمي: سيد مير علي المعروف بالفسر، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٤١ هـ.
- ٣٥٧- مقدمة في أصول التفسير: ابن تيمية: أحمد بن عبد الحميد (ت: ٧٢٨ هـ)، تحقيق: د. محمود محمد نصار، مطبعة منير، بغداد.
- ٣٥٨- مكارم الأخلاق: الطبرسي: أبو الفضل علي بن مكي بن أبي طالب (ت: ٧٢١ هـ)، ط ٢، مطبعة القضاء، النجف، ١٩٧٢ م.
- ٣٥٩- الملل والنحل: الشهرستاني، تحقيق: عبد العزيز الوكيل، مؤسسة الحلبي، ١٩٦٨ م. مطبوع بهامش الفصل لابن حزم.
- ٣٦٠- من روائع القرآن: البوطي، محمد سعيد رمضان، ط ٢، دار المعارف للطباعة، مصر، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٢ م.
- ٣٦١- من لا يحضره الفقيه: الشيخ الصدوق: أبو جعفر محمد بن علي بن الحسن (ت: ٣٨١ هـ)، ط ١، مطبعة الأكتاب، طهران، ١٣٧٦ هـ.
- ٣٦٢- مناقب آل أبي طالب: ابن شهر آشوب: محمد بن علي (ت: ٥٨٨ هـ)، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٦٧ هـ / ١٩٥٦ م.
- ٣٦٣- مناهج الأدلة في عقائد الملة: ابن رشد، ط ٣، تقديم وتحقيق: د. محمود قاسم، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة، ١٩٦٩ م.
- ٣٦٤- مناهل العرفان في علوم القرآن: الزرقاني: محمد عبد العظيم، ط ٣، مطبعة دار الفكر، بيروت (د. ت).
- ٣٦٥- متقى الجمان في الأحاديث الصحاح والحسان: جمال الدين الحسن بن زين الدين الشهيد الثاني (ت: ١٠١١ هـ)، مطبعة جناب جاويد، طهران، ١٣٧٩ هـ.

٣٦٦- منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية : ابن تيمية : أحمد بن عبد
الخليل (ت : ٨٢٨ هـ) وبهامشه الكتاب المسمى موافقة صريح العقول لصحيح
المنقول ، ط ١ ، المطبعة المبري ، الأميرية ، يولاق ، مصر ، ١٣٢١ هـ .

٣٦٧- النية والأمل : ابن المرتضى ، ط ١ ، بيروت ، ١٩٦١ م .

٣٦٨- مهج الدعوات ومتهج العبادات : ابن طاووس : أبو القاسم رضي الدين
علي بن موسى بن محمد ، طبع حجر ، قم (د . ت) .

٣٦٩- المذهب في فقه الشافعي : الشيرازي : أبو إسحاق إبراهيم بن علي بن
يوسف الفيروز أبادي (ت : ٤٧٦ هـ) ، ط ٢ ، مطبعة مصطفى البابي
الخلي ، مصر ، ١٣٧٩ هـ .

٣٧٠- الموافقات : الشاطبي : إبراهيم بن موسى اللخمي الغرناطي (ت : ٧٩٠ هـ)
، ط ٢ ، ضبطه : محمد عبد الله دراز ، مطبعة دار المعرفة للطباعة
والنشر ، بيروت ، ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م .

٣٧١- المواقف : عضد الدين الإيجي مع شرح المواقف للسيد الشريف علي بن
محمد الجرجاني ، طبع بالقاهرة ، مصر ، ١٣٧٩ هـ .

٣٧٢- المواقف والاعتبار بذكر الخطوط والآثار : المقرئ : قسي الدين أحمد بن
علي (ت : ٨٤٥ هـ) ، مطبعة السعادة ، مصر (د . ت) .

٣٧٣- مواهب الجليل إلى شرح مختصر خليل : الخطاب : محمد بن محمد بن
عبد الرحمن (ت : ٩٥٤ هـ) ، ط ١ ، مطبعة السعادة ، مصر ، ١٣٢٨ هـ .

٣٧٤- مواهب الرحمن في تفسير القرآن : السيزواري : السيد عبد الأعلى
الموسوي ، مطبعة الآداب ، النجف ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م .

٣٧٥- موسوعة أخلاق القرآن : الشرباصي : د . أحمد ، ط ١ ، دار الرائد
العربي ، بيروت ، ١٩٧١ م .

٣٧٦- الموطأ مع الزرقاني : شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك ، ملتم
الطبع : عبد الحميد أحمد حنفي ، مصر .

٣٧٧- الميراث عند الجعفرية: أبو زهرة: الشيخ محمد، دار الرائد العربي، بيروت، ١٩٧٩ م.

٣٧٨- ميزان الاعتدال في نقد الرجال: الذهبي: شمس الدين محمد بن أحمد (ت: ٧٤٨ هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، ط ١، مطبعة عيسى الحلبي، ١٣٨٢ هـ / ١٩٦٣ م.

٣٧٩- الميزان في تفسير القرآن: الطباطبائي: السيد محمد حسين، دار العلم للملايين، بيروت لبنان (د. ت.).

(حرف النون)

٣٨٠- ناسخ التواريخ: محمد تقي الكاشاني، طبع حجر، إيران، ١٣٢١ هـ.

٣٨١- الناسخ والمنسوخ: هبة الله بن سلامة (ت: ٤١٠ هـ)، المطبعة الحديثة، مصر ١٣١٥ هـ بهامشه أسباب النزول للزحدي.

٣٨٢- الناسخ والمنسوخ: النحاس: أبو جعفر، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٢٣ هـ.

٣٨٣- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة: ابن تقي بردي: جمال الدين أبو المحاسن يوسف الأنابكي (ت: ٨٧٤ هـ)، مطبعة مصطفى الباسي، القاهرة، ١٣٧٦ هـ.

٣٨٤- نزهة الجليس ومنية الأديب الأنيس: العباس بن علي بن نور الدين المكي، ط ١، المطبعة الحيدرية، النجف، ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٧ م.

٣٨٥- النسخ في القرآن: د. مصطفى زيد، ط ٢، دار الفكر، بيروت، ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م.

٣٨٦- نظرية الإمامة لدى الشيعة الاثني عشر: د. محمود أحمد صبحي، ط ١، مطبعة دار المعارف، مصر ١٩٧٦ م.

٣٨٧- نهاية الأرب الفلقشندي: أحمد بن علي أبو العباس (ت: ٨٨١ هـ)، مطبعة مصطفى الباسي الحلبي، القاهرة، ١٩٥٩ م.

٣٨٨- نهاية الأقدام في علم الكلام : الشهرستاني : محمد بن عبد الكريم (ت : ٥٤٨ هـ) ، صححه الفردجيوم ، مطبعة المثني ، بغداد (د. ت) .

٣٨٩- نور الأبصار في مناقب آل بيت النبي المختار : الشبلي الشافعي : مؤمن بن حسن

(ت : : ١١١٣ هـ) ، ط ١ ، المطبعة الخيرية ، القاهرة ويهملته كتاب إسعاف الراغبين في

سيرة المصطفى وفضائل أهل بيته الطاهرين تأليف العلامة محمد الصبان .

٣٩٠- نيل الاوطار شرح متقى الأخبار من أحاديث سيد الأخيار : الشوكاني : محمد

ابن علي بن محمد ، ط ٢ ، مطبعة مصطفى البابي ، مصر ، ١٣٧١ هـ / ١٩٥٢ م .

(حرف المراء)

٣٩١- الهداية شرح بداية المبتدي : المرغيناني : برهان الدين علي بن أبي بكر بن عبد الجليل

(ت : ٥٩٣ هـ) ، شركة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي ، القاهرة ، الطبعة الأخيرة .

(حرف الواو)

٣٩٢- الوافي : المولى محسن الفيض الكاشاني ، طبع حجر ، قم ، ١٣٢٣ هـ .

٣٩٣- الوافي بالوفيات : الصفدي : صلاح الدين بن أيك ، ط ١ ، ١٩٥٣ م .

٣٩٤- الوحدة الموضوعية في سورة يوسف : باجودة : حسن محمد ، مطبعة

حسان ، القاهرة ، ١٩٧٤ م .

٣٩٥- وسائل الشيعة إلى تحصيل مسائل الشريعة : الحر العاملي : محمد بن الحسن

(ت : ١١٠٤ هـ) ، تحقيق : عبد الرحمن الرباني ، ط ٤ ، دار إحياء التراث العربي ،

بيروت ، ١٣٩١ هـ .

٣٩٦- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان : ابن خلكان : أحمد بن محمد بن أبي بكر

(ت : ٦٢١ هـ) ، تحقيق : محمد محيي الدين عبد الحميد ، مطبعة السعادة ،

القاهرة ، ١٣٦٧ هـ / ١٩٤٨ م .

(حرف الياء)

٣٩٧- بنايع المودة : القندوزي الحنفي : الحافظ سليمان بن إبراهيم (ت : ١٢٩٤ هـ) ،

ط ٧ ، المطبعة الجديدة ، النجف (د. ت) .

الفهرس

الموضوع	صفحة
المقدمة	٧

الباب الأول

حياة الإمام الباقر (عليه السلام)

الفصل الأول: صيرة الإمام الباقر (عليه السلام) الشخصية	١٧
المبحث الأول: اسمه ونسبه وولادته ووفاته ومدفنه	١٩
المبحث الثاني: كنيته وألقابه ونقش خاتمه	٢٥
المبحث الثالث: أسرته، جده، أبوه، أمه، اخوته، أبناءه وبناته	٣٤
♦ أولاً: جده	٣٥
♦ ثانياً: أبوه	٣٦
♦ ثالثاً: أمه	٣٨
♦ رابعاً: اخوته	٣٩
♦ خامساً: أبناءه	٤٦
المبحث الرابع: صفاته ونكامل شخصيته	٤٨
♦ المطلب الأول: صفته في خلقه ولباسه	٥٠
♦ المطلب الثاني: صفاته في حياته وسماته في أخلاقه	٥١
المبحث الخامس: وصاياه، وعواظله، وبعض أقواله الخالدة	٦٦
♦ المطلب الأول: وصاياه	٦٧
♦ المطلب الثاني: وعواظله	٧٢
♦ المطلب الثالث: في بعض أقواله الخالدة	٧٤
الفصل الثاني: من صيرته العلمية	٧٧
المبحث الأول: حقه على طلب العلم وأقواله في العلم والعلماء	٧٩
♦ أولاً: بيانه لفضل العلم ومكائده	٧٩

♦ ثانياً: ياته لفضل العلم ومكاته	٨٠
♦ ثالثاً: آفات العلم وعلاجها	٨١
♦ رابعاً: آداب للعلم	٨١
♦ خامساً: تحفيره من إضاعة العلم	٨٢
♦ سادساً: بقل العلم وإشاعته	٨٢
♦ سابعاً: ما يجب تحصيله من العلوم عند الإمام الباقر (ع)	٨٣
♦ ثامناً: تحفيره من المباشرة في طلب العلم	٨٣
♦ تسعاً: صفات العالم عند الإمام الباقر (عليه السلام)	٨٤
المبحث الثاني: علومه ومعارفه	٨٧
♦ أولاً: الحديث الشريف	٩٠
♦ ثانياً: علم الفقه	٩١
♦ ثالثاً: علم أصول الفقه	٩٢
♦ رابعاً: علم السيرة	٩٩
♦ خامساً: مشاركة الإمام (ع) في تجريب العملية في دار الإسلام	٩٩
المبحث الثالث: مناظراته وأجوبته	١٠٤
المبحث الرابع: مكاته وأقوال العلماء فيه	١١٧
الفصل الثالث: روايته ومن روى عنهم	١٢٥
المبحث الأول: من روى عنهم الإمام	١٢٧
المبحث الثاني: رواة الإمام الباقر (عليه السلام)	١٣٦
الفصل الرابع: مصنفات الإمام الباقر في التفسير	١٨١
المبحث الأول: تفسير القرآن باقرآن	١٨٣
المبحث الثاني: منهجه في تفسير القرآن بالمسنة النبوية الشريفة	١٩١
♦ المطلب الأول: اختلاف العلماء في التقدير الذي قسره الرسول (ص)	١٩٢
♦ المطلب الثاني: تفسير آيات من القرآن بأسلوب الصريح بقول النبي (ص)	١٩٩
♦ المطلب الثالث: تفسيره بالسيرة النبوية الشريفة	٢٠٥

المبحث الثالث: رجوعه الى اللغة في التفسير	٢١٢
المبحث الرابع: استنباط المعاني للآيات	٢١٦

الباب الثاني

آراء الإمام الباقر (ع) وأثرها في علوم القرآن والتفسير

الفصل الأول: جهود الإمام الباقر في علوم القرآن	٢٢٧
المبحث الأول: آرائه في النسخ والمنسوخ وموقفه منه	٢٢٧
المبحث الثاني: جهوده في علم أسباب النزول وتوجيهه لها	٢٣٣
• أولا: الصحابة الكرام	٢٣٤
• ثانيا: التابعون	٢٣٥
• ثالثا: إباح التابعين	٢٣٥
المبحث الثالث: جهوده في القراءات القرآنية	٢٤٨
• المطلب الأول: حديث الأحرف السبعة وموقفه منه	٢٤٨
• المطلب الثاني: حجية التعليلات عند الإمامية	٢٥١
• المطلب الثالث: تطبيقات من قراءات الإمام الباقر	٢٥٣
المبحث الرابع: جهوده في فضائل القرآن	٢٥٧
• المطلب الأول: ما ورد عنه في فضل القرآن بالجملة	٢٥٧
• المطلب الثاني: ما ورد عنه في فضل آيات أو سور بميها	٢٥٩
المبحث الخامس: جهود الإمام (ع) في القصص القرآنية وموقفه من الإسرائيليات	٢٦٣
• أولا: قصة الملكين هاروت وماروت	٢٦٦
• ثانيا: قصة آدم (عليه السلام) وزوجه	٢٦٩
• ثالثا: قصة ابنسي آدم	٢٧٤
• رابعا: قصة لوط (عليه السلام)	٢٧٤
• خامسا: قصة يوسف (عليه السلام)	٢٧٧
الفصل الثاني: آرائه وأثرها في التفسير آيات العقائد	٢٨٣
المبحث الأول: في التوحيد ونفي الصفات	٢٨٦

الموضوع	صفحة
المبحث الثاني: النبوة والوحي	٣٠٢
المبحث الثالث: الإمامة	٣١٣
المبحث الرابع: المعاد	٣٢١
المبحث الخامس: الشفاعة	٣٢٦
الفصل الثالث: جهنم وأثرها في تفسير آيات الأحكام	٣٣٥
المبحث الأول: العبادات	٣٣٨
♦ المطلب الأول: الطهارة	٣٣٨
♦ المطلب الثاني: الصلاة	٣٤٢
♦ المطلب الثالث: الزكاة	٣٤٧
♦ المطلب الرابع: الخمس	٣٤٨
♦ المطلب الخامس: الصوم	٣٥٠
♦ المطلب السادس: الحج	٣٥٢
♦ المطلب السابع: الجهاد	٣٥٣
♦ المطلب الثامن: الأمور الممنوعة والنهي عن المنكر	٣٥٦
المبحث الثاني: المعاملات	٣٥٨
♦ المطلب الأول: المكاسب	٣٥٨
♦ المطلب الثاني: الشهادة في الحقوق	٣٥٩
♦ المطلب الثالث: الرهن	٣٦١
♦ المطلب الرابع: الوصية	٣٦٢
♦ المطلب الخامس: الحجر	٣٦٣
♦ المطلب السادس: اليمين وكفارته	٣٦٥
♦ المطلب السابع: النكاح	٣٦٦
المبحث الثالث: الحدود والجنايات والقضاء	٣٧٠
♦ المطلب الأول: الحدود	٣٧٠
♦ المطلب الثاني: الجنايات	٣٧١

المطلب الثالث: القضاء	٣٧٢
الفصل الرابع: الجانب التربوي والأخلاقي في تفسير الإمام (ع)	٣٧٥
الفصل الخامس: قيمة تفسيره وخصائصه وأثره في غيره	٤٠٣
المبحث الأول: قيمة تفسيره ومكانته	٤٠٥
• أولا: عنايته بكتاب الله وتشلده في تفسيره	٤٠٥
• ثانيا: اهتمامه بالاستعمالات المجازية في القرآن ومعرفة معانيه	٤٠٦
• ثالثا: قدرته وقابليته على استنباط المعاني للآيات	٤٠٨
المبحث الثاني: خصائص تفسيره ومكانته	٤٠٩
• أولا: تفسير القرآن بالقرآن	٤٠٩
• ثانيا: اهتمامه بالكلمة المفردة والسياق العام	٤١٠
• ثالثا: خلو تفسيره من الروايات الإسرائيلية	٤١١
• رابعا: تعرضه للأمور الغيبية وآيات العقائد	٤١١
• خامسا: اهتمامه الشديد في تفسير آيات الأحكام	٤١٢
المبحث الثالث: مقارنة آرائه مع آراء غيره وانفراداته	٤١٢
• أولا: الآراء التي خالف فيها غيره، وهي كثيرة منها	٤١٣
• ثانيا: الآراء التي انفرد بها في تفسيره عن غيره	٤١٧
المبحث الرابع: أثره في غيره	٤٢٠
• الاتجاه الأول	٤٢١
• الاتجاه الثاني	٤٢١
الخاتمة	٤٢٩
المصادر والمراجع	٤٣٥
• أولا: المخطوطات	٤٣٥
• ثانيا: المطبوعات	٤٣٥
الفهرس	٤٧٣



مرکز تحقیقات و پژوهش‌های آموزشی

University of Baghdad

IMAM AL-BAQQIR AND HIS INFIUENCE ON EXEGESIS

*A Thesis Submitted to the Council of the College
of Islamic sciences in Fulfilment of the
Requirements for the Degree of Doctor
of Philosophy in Islamic sciences*



Hikmat Ubaid Hussein Al-Khafaji

حکمت عابد حسین الکحافجی

Under the Supervision of
Professor Khalid Rasheed Al-jumaiji, Ph.D

April, 1997

IMAM BAQQIR AND HIS INFLUENCE OF EHEGESIS

This thesis is an objective study of Imam Al-Baqir's roles exegeses and holy Qu'ranic studies. The study, being devoid from prejudice, does not understate the efforts made by others as the one aim of all is the presentation of authentic readings and explanations of Quranic texts.

The study falls into an introduction, two chapters and a conclusion. The first chapter is devoted to the study of Imam Al-Baqir's biography, and it falls into four sections. Section one is given to the study of Al-Baqir's name his birth and death. A note on his nickname, family, character and education has been given, too, besides his preachings and leadings.

Section two is devoted to his career. His ideas in respect of men's quest of knowledge are likewise been discussed. Besides his surpassing insights into Tradition, theology and exegesis have been brought into light, too, the section also touches upon what other commentators and philosophers have said about him.

The third section, however, is devoted to the biography of Al-Baqir's informants who have been divided into two groups his forefathers and the prophet's companions. Al-Baqir's students and disciples have likewise been discussed.

Chapter four is given to Al-Baqir's sources in exegesis. The variety of these sources have, indeed, enriched his insights and explanations.

Chapter two, however, is a study of Al-Baqir's influence on exegesis and is divided into five sections. Section one is given to his ideas on Quranic sciences including the Quranic readings, his efforts in the Quran found essentially based on tradition, have likewise been investigated the second section is devoted to his ideas in the explanation of texts dealing with theology.

Section three is devoted to Al-Baqir's ideas in the explanation of texts given to decisions and worship as well as those devoted to secular relations and dealings.

